

فتاویٰ امجدیہ

جلد

تصنیف

صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی صاحب عظمیٰ قدس سرہ العزیز

بإتمام

قاری رضاء المصطفیٰ اعظمی خطیب نیومین مسجد پولیس رکیٹ کراچی

دارالعلوم امجدیہ

مکتبہ رضویہ

آراک باغ روڈ، کراچی

العلم خزان ومفاتيحها السؤال

فتاویٰ امجدیہ

جلد اول

تصنیف

صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی صاحب عظمیٰ علیہ الرحمۃ والرضوان

(مصنف بہار شریعت)

تبلیض: حضرت مولانا عبد المنان صاحب کلیمی • ترتیب و تعلیق مولانا آل مصطفیٰ مصباحی

بہار ۲

قاری رضا المصطفیٰ اعظمی ابن حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ خطیب نیومن مسجد کراچی ۲۰

32216464

32627897

مکتبہ رضویہ آرام باغ روڈ کراچی ۱۰

ب جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

کتاب	فتاویٰ امجدیہ (جلد اول)
تصنیف	صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی
تعلیق	حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی
ترتیب	حضرت مولانا عبد المنان کلینی
کتابت	مولوی محمد نظام الدین
بار پنجم	محرم الحرام 1434ھ، دسمبر 2012ء
تعداد	ایک ہزار
طباعت	شادمان پریس کراچی
ناشر	دارالعلوم امجدیہ، آرام باغ روڈ، کراچی
نگران طباعت	محمود اختر آزاد قاری
پیشکش	نیرہ صدر الشریعہ حافظ قاری مصطفیٰ سرور اعظمی
قیمت	

ملنے کے پتے

- شعبہ برادر: زبیدہ سینٹر 40، اردو بازار لاہور فون: 042-37246006
- مکتبہ برکات المدینہ: جامع مسجد بہار شریعت، بہادر آباد، کراچی فون: 021-34219324
- مکتبہ غوثیہ پرانی سبزی منڈی کراچی فون: 021-34926110
- کتب خانہ امام احمد رضا دربار مارکیٹ لاہور موبائل: 0313-8222336
- ضیاء القرآن پبلیکیشنز: 9 الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور فون: 042-37247350
- زاویہ پبلشرز: 8/C محی الدین بلڈنگ داتا دربار مارکیٹ لاہور فون: 042-37248657

فہرست مضامین فتاویٰ امجدیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	مستعمل ہو جائیگا بخلاف حائض و نفاس کے	۱۰	جس پر غسل کرنا فرض تھا وہ کلی کرنا بھول گیا تو پاک نہ ہوا ہاں اگر بعد میں اس نے کلی کر لی تو آب جدید غسل کی ضرورت نہیں	۳	کتاب الطہارۃ
۱۴	مستعمل ہو نیکیلے رفع حدیث کی نیت شرط نہیں۔	۱۱	چھٹی کے دن غسل کر لینے سے نجاست حقیقہ قائل ہو جاتی ہے	۴	باب الوضوء از ص ۳ تا ص ۱۱
۱۵	بہشتی کا بھرا ہوا پانی مستعمل نہیں ہے	۱۲	پانی پی لینے سے منہ کی جنابت دور ہو جاتی ہے	۵	میدان عشرین لوگوں کے اعفائے وضو روشن ہوں گے
۱۶	بہتیت تقرب پانی کا استعمال کرنے سے بھی پانی مستعمل ہو جائے	۱۳	حالت جنابت میں سلام کرنا اس کا جواب دینا اور کھانا پینا کیسا ہے	۶	وضو میں اسرار مار کا حکم حضور کی پانی سے وضو کرتے تھے
۱۷	مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے	۱۴	سحری کا وقت تنگ ہو تو جنب وضو کر کے کھائے اس سے بھی تنگ ہو تو کلی کر لے	۷	لوگوں کے مقدار ڈیڑھ صاع سے وضو میں سج کرنا بھول گیا اور اٹھنا وضو خشک ہونے کے بعد یا د آیا تو آب مرن مسح کر لینا کافی ہے
۱۸	بار مستعمل غیر مستعمل سے لمبا ہے اور غیر مستعمل غالب ہو تو وہ مطہر ہے	۱۵	چند بار مہبتی کی وجہ سے بھی ایک ہی غسل کافی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ وضو کے بعد دوسری مہبتی کرے	۸	حدیث ابن عباسؓ یدلہ "کی جان تشریف بعد وضو میانی ترک کرنا دافع دوسرے ہے
۱۹	لوٹے کی ٹوٹی سے پانی پینے سے پانی مستعمل نہیں ہوگا۔	۱۶	بیوی کے سامنے برہنہ ہونا جائز ہے لیکن کہاں حیلے کے خلاف ہے	۹	اٹھانے وضو کلام دینا مکروہ ہے
۲۰	انحصار پر جو تری باقی رہتی ہے وہ مستعمل نہیں ہے	۱۷	ہندو جب اسلام لانے کا ارادہ کرے تو غسل کر لے	۱۰	اٹھانے وضو سلام کا جواب دیا جائے
۲۱	اٹھانے اور رکھنے میں اگر بے وضو کا ہاتھ گھڑے اور لوٹے میں پڑ جائے تو وہ مار مستعمل ہو جائے گا	۱۸	جس پر غسل فرض ہے وہ قرآن مجید کی تلاوت کے علاوہ سارے اذکار کر سکتا ہے	۱۱	ہمارا شریعت دوم کے ایک مسئلہ کی تفسیر
۲۲	قل کا پانی ملا کر اہت پینا جائز ہے	۱۹	حالت جنابت میں قرآن پڑھنا اس کا چھونا اور مسجد میں داخل ہونا منوع ہے	۱۲	اذن کا گوشت کھانے کے بعد وضو کر لینا مستحب ہے
۲۳	ماہ مستعمل طائر غیر مطہر ہے	۲۰	باب المیاء از ص ۱۳ تا ص ۲۰	۱۳	اذن کا گوشت کھانا بعض ائمہ کے نزدیک ناقض وضو ہے
۲۴	مار مستعمل اگر حوض میں گر گیا تو حوض پاک نہ ہوگا پھر بھی اس سے بچا جائے	۲۱	بے وضو کا کوئی مضبوط پانی سے لگ چکا تو پانی	۱۴	بے وضو حد درجہ شریف پڑھنا جائز ہے
۲۵	دھردھ حوض میں نجس چیز گرنے سے پانی نجس نہیں ہوگا	۲۲	باب المیاء از ص ۲۱ تا ص ۲۲	۱۵	نابالغ بچوں سے پانی بھرا دیا جائز نہیں
۲۶	نجس پانی کو مار مستعمل سے پاک کرنا کا طریقہ	۲۳	باب الغسل از ص ۲۳ تا ص ۳۱	۱۶	ہاں اگر وہ نوکر ہے تو درست ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴	موزے کے رخ میں معج اور معذور کا ایک حکم ہے	۱۹	ناپاک کنویں کا کل پانی بیک وقت نکالنا	۱۹	جب رتن میں نجاست پڑ گئی تو پانی بغیر ہو گیا اگرچہ اوصاف نہ ہوں
۲۴	مسح کی مدت مسافر کیلئے تین دن تین آئین	۲۵	ضروری نہیں وقفہ سے بھی نکال سکے ہیں	۲۰	بے پردہ سی سے بے وضو کا پانی میں ہاتھ پڑنا
۲۴	اور تمیم کے لئے ایک دن ایک رات ہے	۲۵	ہنود اگر کنویں میں داخل ہوں تو کیا حکم ہے	۲۰	ارستیل کے لئے مانع نہیں۔
۲۴	حدث کے تحت مسح کی مدت شمار ہوگی	۲۵	مسلمان پابند وضو و صلوٰۃ اگر کنویں میں داخل ہو تو کیا کرنا چاہئے۔	۲۱	فصل البئر از ص ۲ تا ص ۲
۲۴	باب الحيض از ص ۲ تا ص ۲	۲۵	ڈھیلے سے استنجاء کر کے اگر کوئی مسلمان کنویں میں داخل ہوا تو کیا حکم ہے۔	۲۱	میزنگ اگر کنویں میں مرجائے یا پھول پھٹ جائے تو کیا حکم ہے
۲۸	حالت حیض میں ناف سے گھٹنوں تک کی بھی مقام سے استمتاع حرام ہے	۲۵	عورتوں کو لمبگا بہن کر کنویں سے پانی بھرنے میں کوئی حرج نہیں۔	۲۱	تیسیرا اسی پر توفی ہے کہ جب سے کنویں میں نجاست گرنے کا ظم ہوا کنواں ناپاک ہے
۲۸	فرج خارج کی رطوبت ناپاک نہیں ہے	۲۶	محض شہرہ کی وجہ سے نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔	۲۱	جس کنویں کا پانی ٹوٹا نہ ہو اس کو کس طرح پاک کیا جائے۔
۲۸	فصل المعلن در از ص ۲ تا ص ۲	۲۶	کنویں میں کو اگر اور شرک مٹی ہو گیا کنواں پاک ہے۔	۲۲	کنویں میں جو تا گر گیا تو کیا حکم ہے
۲۹	جس کو ہر وقت پیشاب کا قطرہ آ رہا ہے وہ کس طرح نماز پڑھ سکا۔	۲۶	کوئی چیز نجاست لگنے سے ناپاک ہوئی اور کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا نکالنا دشوار ہے تو پانی نکالنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۲	چارے کنویں سے پانی بھرا اور ٹھیک کیا تو کیا حکم ہے۔
۲۹	بواسیر والے کو اگر ہر وقت رطوبت خارج ہوتی رہے تو وہ معذور ہے	۲۶	کوئی چیز نجاست لگنے سے ناپاک ہوئی اور کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا نکالنا دشوار ہے تو پانی نکالنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۲	عین نجاست نکالنے کے بعد کنویں کا کل پانی نکالا جائے۔
۳۰	رہے تو وہ معذور ہے	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	کنویں میں اگر میٹنگی، ادبلا اور گوبر گر جائے تو کنواں پاک ہے یا ناپاک۔
۳۰	معذور ایک وقت میں ایک وضو سے غنی نازیں پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	چھوٹا اور کوٹے کے گرجانے سے کنویں سے کتنا پانی نکالا جائے گا۔
۳۰	معذور ہونے کے لئے کیا ضروری ہے	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	کنویں میں کچھ و امرا اور پھول پھٹ گیا میرا تنگ کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے چہر بھی تطہیب قلب کے لئے
۳۰	معذور کا وضو خر و ج وقت سے ٹوٹ جاتا ہے	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	اتنا پانی نکھو دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے کنویں سے اگر چھٹا ہو اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۳۱	باب الامتناس از ص ۲ تا ص ۲	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	کنویں میں کچھ و امرا اور پھول پھٹ گیا میرا تنگ کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے چہر بھی تطہیب قلب کے لئے
۳۱	دھوبی کو ناپاک کپڑا دیا تو وصل کر پاک کیا جائیگا	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	اتنا پانی نکھو دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے کنویں سے اگر چھٹا ہو اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۳۱	دھوبی کو پاک کر کے کپڑا دینا بہتر ہے۔	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	کنویں میں کچھ و امرا اور پھول پھٹ گیا میرا تنگ کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے چہر بھی تطہیب قلب کے لئے
۳۱	راستے کی کنکریاں پاک ہیں	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	اتنا پانی نکھو دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے کنویں سے اگر چھٹا ہو اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۳۲	ندی کے کنارے ریت کا میدان زمین کے حکم میں ہے۔	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	کنویں میں کچھ و امرا اور پھول پھٹ گیا میرا تنگ کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے چہر بھی تطہیب قلب کے لئے
۳۲	غیر لکڑیوں پر کپڑا وغیرہ بچا کر ناز پڑھ سکتی ہیں	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پوٹ دھو اس کے ساتھ باہر لگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۲	کنویں میں کچھ و امرا اور پھول پھٹ گیا میرا تنگ کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے چہر بھی تطہیب قلب کے لئے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳	لٹکے اور لڑکی پر کس عمر میں نماز فرض ہوتی ہے	۳۲	ناپاک رنگ سے رنگی ہوئی چیز دھونے سے	۳۲	علم اکرام نے راستے کی کچر کو غصہ لکھا ہے
۳۵	ایک حدیث کے بارے میں	۳۳	پاک ہو جائیگی	۳۳	جنب کا پسینہ پاک ہے
۳۵	فضائل نماز کی چند احادیث کی تحقیق	۳۳	کنوین میخانہ کے گرنے کا علم نہ ہو تو اسکی نجاست کے بارے میں دو قول ہیں	۳۳	روٹی ڈھکنے سے پاک ہو جائیگی جب کہ نجس روٹی اڑ گئی ہو۔
۳۶	باب الاوقات از ص ۳۳ تا ص ۳۴	۳۴	استعمالی جو تبا پاک ہے	۳۳	چنگ کے باندھ اور دھڑنے سے پاک نہ ہونگے
۳۶	ہمارے مذہب میں جمع بین الصلاتین جائز نہیں۔	۳۴	غسل خانے میں پیشاب کہ ناکر وہ ہے	۳۳	جی ہوئی چربی سے کتنے کھایا تو جہاں سے کھایا چھینک دیں باقی پاک ہے۔
۳۷	ظہر میں وعشائین کے وقتوں کا بیان۔	۳۴	غسل خانے کا فرش پاک ہے تو اس پر ٹوٹا رکھ سکتے ہیں۔	۳۳	بگلے کی بیٹ پاک ہے۔
۳۷	سایہ اصلی موسم و بدلیہ کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے۔	۳۴	ٹاٹ کے پاک کرنے کا طریقہ	۳۳	مسجد کو گندگی سے بھی بچانا چاہئے۔
۳۸	حنفیہ کے نزدیک جمع و ظہر کا وقت ایک عرفتات میں ظہر پر عصر ساتھ پڑھنے کے نام کی معیت شرط ہے لیکن مزدلفہ میں مغرب و عشا ساتھ پڑھنے کیلئے یہ شرط نہیں افضل یہ ہے کہ اوقات مکروہ میں قنن کی تلاوت نہ کی جائے۔	۳۴	باب الاستنجاء از ص ۳۴ تا ص ۳۵	۳۳	کبوتر، مینا، فاختہ کی بیٹ پاک ہے اور کوا، چیل کی نجاست حنفیہ۔
۳۸	کوئی شخص نماز فجر میں تھا کہ آفتاب طلوع ہو گیا نماز جاتی رہی البتہ نماز عصر میں اگر آفتاب غروب ہو جائے نماز ہو جائے گی۔	۳۵	دھیلے سے استنجاء کرنا سنت ہے اور دھیلے کے بعد پانی کا استعمال کرنا افضل	۳۳	ناپاک چربی سے اگر صابون بنایا گیا ہو تو اس کا استعمال درست نہیں ہے
۳۸	جمعہ کے دن مطلقاً وقت استواء نماز پڑھنی ممنوع ہے۔ یہی امام اعظم کا قول ہے	۳۵	غسل خانے میں پیشاب کرنے کو دوسرا پیدا ہوتا ہے	۳۳	مکروہ آدمی کا پھوڑا ہوا کپڑا فوراً آدمی کے لئے پاک نہیں ہے۔
۳۸	بہار شریعت میں ان بلاد سے مراد عربی شریعت اور اسکے مائل علاقے ہیں۔	۳۵	نجاست حقیقیہ کی طہارت کے لئے ہر جگہ پانی کا ہونا ضروری نہیں ہے	۳۳	نجاست مرتبہ کی طہارت کیلئے ازالہ شرط ہے۔
۳۸	جہاں شفق ڈوبے ہی فجر طلوع کرے حدیث بخاری اور لندن کا علاقہ ہے۔	۳۵	تیمم صرف نجاست حلیہ کا مزمل ہو	۳۳	کوئی ناپاک کپڑا حوض کبیر یا جتنے پانی میں دھویا گیا اور اسپر کا پی پانی بہا دیا گیا تو وہ پاک ہے اسکے لئے پھوڑا شرط نہیں۔
۳۸	باب الاذان والا قامة از ص ۳۵ تا ص ۳۶	۳۵	کتاب الصلوٰۃ	۳۳	ہنوز کہ ہاتھ میں قنن مجید نہ دیا جائے پانی صاف کرنے اور کپڑے اسنے کے لئے جو دو کنوین میں ڈالی جاتی ہے اس سے پانی ناپاک نہ ہوگا۔
۳۸		۳۵	باب فضائل الصلوٰۃ از ص ۳۵ تا ص ۳۶	۳۳	ولا تاجی رنگوں کے ناپاک ہو نہی کا کوئی ثبوت نہیں۔
۳۸		۳۵	جو شخص قصد نماز ترک کرے وہ بعض صحابہ و ائمہ کے نزدیک کافر ہے	۳۳	
۳۸		۳۵	نماز نہ پڑھنے والوں کی سزا قید ہے۔	۳۳	
۳۸		۳۵	روز قیامت سب سے پہلے نماز کا حساب دیا ہوگا	۳۳	
۳۸		۳۵	امر بالمعروف واجب ہے۔	۳۳	
۳۸		۳۵	گناہ کرنے سے آدمی نہ کافر تھا ہے نہ سنی ہونے سے خارج ہوتا ہے۔	۳۳	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	دو شرطیں کیلئے کوئی معین وقت نہیں ہے	۵۵	جب تک کہ امام مصلیٰ پر نہ پہنچ جائے تکبیر	۵۲	اذان میں: شہدان محمد رسول اللہ ﷺ
۶۸	اس طرف اذان دیکھئے جس طرف آبادی	۵۶	نہ کہی جائے "یہ قول بے اصل ہے۔		پڑھنا مستحب ہے
	کو زیادہ سنائی دے		تثویب کہنا کیسا ہے اور اس کے الفاظ		جو شخص یہ نیت ثواب صحیح طریقہ سے اذان
	بعد اذان اللهم رب هذه الدعوة التامة		کیا ہیں۔		دیکھ کر کہہ سکتا ہے اسے منع نہیں کرنا چاہئے
	کو قصد چھوڑنا محرومی کی دلیل ہے۔	۵۷	بعض ائمہ اذان کے وجوب کے قائل ہیں		نامالغ بچہ اگر ہوشیار ہے تو بلا کر اہست
	باب شرط الصلوة اذنانہ		اذان کا ترک کرنا موجب اثم ہے۔		اذان دے سکتا ہے۔
	خانہ کعبہ کے قبلہ ہونے کا ثبوت قرآن کی		اذان شمار اسلام سے ہے۔		فاسق کی اذان مکروہ ہے
	روشنی میں۔		اذان کہنے کے لئے موذن کو لو کر رکھا گیا اگر		قبل از وقت اذان اذان نہیں اگرچہ
	کعبہ معظمہ سے ۴۵ درجہ سے زیادہ منحرف		وہ وقت پراذان نہ کہے تو علمدہ کر دیا جائے۔	۵۳	اذان فخر ہو۔
	ہونے سے استقبال قبلہ فوت ہو جاتا ہے۔		حق علی الصلوة وحی علی الفلاح کے وقت		نذر وعشاء کی جماعت جو بغیر اذان قائم
۶۹	نماز میں قطب تارہ کا داہنے شانے پر	۵۸	قیام پر ایک نفیس بحث۔		کی گئی مکروہ ہے اس کا اعادہ بہتر ہے۔
	ہونے کا مطلب۔	۶۱	مولوی ابراہیم صاحب بناری کے دہم کا ازالہ		اسی یہ ہے کہ اذان سنت مؤکدہ ہے
	باب اماکن الصلوة ص۵		جب تک اذان کا کم نہ ہو تھا صحابہ کرام خود	۵۴	حق علی الصلوة پر کھڑا ہونا امام اعظم
	امام مصلیٰ پر ہوا اور مقتدی کے نیچے کچھ	۶۲	وقت کا لینی نظر کر کے حاضر جماعت ہو جایا کرتے		کامسک ہے۔
	نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔	۶۳	اذان میں انگوٹھا چومنے کا ثبوت		صبح صادق بلکہ تمام اوقات روزستہ
	مصلیٰ کے اوپر قائلین کی جانا زجھا سکتے ہیں۔	۶۴	اذان ثانی کے متعلق ایک مفید بحث		مختلف ہوتے رہتے ہیں۔
	باب جہۃ الصلوة اذنتا		اذان کی دہلے بعد الصلوة والسلام علیک		جو اذان وقت سے پہلے ہوئی دوبارہ
	سنت و فرض کے درمیان کلام کرنے	۶۵	یا رسول اللہ وغیرہ کہنا جائز و افضل ہے		وقت میں دیکھائے گی۔
۷۱	سے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے۔		مسجد میں مغرب کے بعد صبح کرنے سے حضرت		اذان مکذذب پر ہونی چاہئے اگر مکذذب
	بعد فرض و سنن و نوافل امام کا دعا مانگنا	۶۶	عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے	۵۵	نہ ہو تو کسی ادنیٰ جگہ دیکھائے۔
	اور قوم کا آمین کہنا جائز ہے۔		کیوں منع فرمایا۔		جس طرف نمازیوں کی تعداد زیادہ ہو
	بعد سنت و نوافل فاتحہ پڑھنا اور امام		اذان کے وقت کھڑا رہے یا بیٹھ جائے		اس طرف اذان دینا بہتر ہے۔
	کا بلند آواز سے الفاظ کہنا جائز ہے۔	۶۷	اختیار ہے۔		عوام میں جو مشہور ہے کہ اذان بائیں
	مقتدی شمار کے بعد تہود و تسبیح پڑھے		تکبیر کے وقت امام کا مصلیٰ پر ہونا ضروری		طرف ہونی چاہئے بالکل غلط ہے۔
۷۲	دعا کا آہستہ ہونا بہتر ہے۔		نہیں ہے۔		تسویہ صفوں اور قیام عند حق علی الفلاح
					میں اصل کوئی منافات نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۳	قرآن مجید میں لفظ "السلام" آیا ہے۔	۴۸	دعا مانگتے ہوئے کھڑا ہو جائادیت	۴۲	شہادت میں لا اِلهَ غَیْرُکَ پر انگشت
۸۴	سجدہ میں زمین پر پشانی کا جتنا فرض	۴۹	وقفہ دونوں کے خلاف ہے۔	۴۳	شہادت اٹھا سکتے ہیں
۸۵	ہے اور ناک کی بڑی کا واجب۔	۵۰	غنیہ کی عبارت میں جلوس سے مراد	۴۴	اللہ سنتوں کی لاج رکھے "اس طرح
۸۵	خود توں کو بھی سجدہ میں پاؤں کی اگلیاں	۵۱	جلوس طویل ہے۔	۴۵	کی دعا مانگنا جائز ہے۔
۸۵	لگا نا چاہئے۔	۵۲	بٹیکہ کر نماز پڑھنے میں رکوع کا ادنیٰ	۴۶	یہ کہنا تعجب والے تمہاری دعا کی پرواہ
۸۵	باب اماکن الصلوٰۃ صفحہ	۵۳	درجہ یہ ہے کہ پشانی گھٹنوں کی ست	۴۷	نہیں رکھتے، غلط ہے۔
۸۵	مصلیٰ کس طرح بچھا نا چاہئے۔	۵۴	میں آجائے۔	۴۸	اعظم کثرت سنتوں کیلئے دعا
۸۶	باب القراۃ از ص ۳ تا ص ۴	۵۵	رکوع کے اندر الصاق کعبین سنت	۴۹	فرماتے تھے۔
۸۶	قرآن مجید مطلقاً صحیح پڑھنا فرض ہے۔	۵۶	نہیں ہے۔	۵۰	دعاے قنوت میں لا اِلهَ کی لاپراگشت
۸۷	جو شخص قرآن مجید صحیح پڑھے پڑھا نہیں	۵۷	زیر ناف ہاتھ باندھنے میں نفس	۵۱	شہادت نہیں اٹھانا چاہئے۔
۸۷	ہے اسکے پیچھے قادر کی نماز نہیں ہو سکتی ہو	۵۸	کو مظلوم کرنا ہے۔	۵۲	سنت غیر مؤکدہ میں درود دعا اور
۸۷	جو صحیح پڑھے پڑھا نہیں ہے وہ صحیح پڑھنے	۵۹	باہن سجدتین اللہم اغفر لی الخ	۵۳	تیسری رکعت کے اول میں تو دو پڑھنا
۸۷	کی دوری کوشش کرے۔	۶۰	پڑھنا مسنون ہے۔	۵۴	چاہئے۔
۸۸	توتلے کی قرارت کا حکم۔	۶۱	فرائض کے بعد سنن پڑھنے میں	۵۵	بعد ختم اقامت نماز شروع کرنا
۸۸	جس شخص نے صحیح پڑھنے کی کوشش کی تو	۶۲	کچھ فاصلہ کرنا چاہئے۔	۵۶	چاہئے یہی صحیح ہے۔
۸۸	زمانہ کوشش کی نماز ہو جائے گی۔	۶۳	درختار کی ایک عبارت کا مفسر	۵۷	نماز میں درود شریف پڑھنا سنت
۸۹	مطلقاً اعرابی غلطیاں مفید نماز نہیں۔	۶۴	ذکر جہر کی مختلف صورتیں ہیں بعض	۵۸	مؤکدہ ہے۔
۸۹	بغیر فقہ کی مدد کے احادیث پر عمل کرنا	۶۵	حالتوں میں جائز و بہر اور بعض ہیں	۵۹	جمعہ و شب جمعہ میں درود شریف
۹۰	عجتہد کا کام ہے۔	۶۶	مکر وہ ہے۔	۶۰	پڑھنا محبوب و پسندیدہ ہے۔
۹۰	مقلد کیلئے عجتہد کا قول سند ہے۔	۶۷	جو اذکار احادیث میں ہیں وہ	۶۱	فرض کے بعد امام کا دائیں بائیں
۹۱	قرارت میں کسی سورہ کا متعین کر لینا	۶۸	افضل ہیں۔	۶۲	یا معتدلوں کی طرف منہ کرنا تینوں
۹۱	مکر وہ ہے۔	۶۹	اللہ اجل واعظم سے بھی	۶۳	صورتیں احادیث سے ثابت ہیں
۹۱	مغرب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سورہ	۷۰	تحریم ہو جائے گا مگر ایسا کرنا مکروہ	۶۴	جس نماز کے بعد سنتیں ہیں اس میں
۹۱	اعراف پڑھنا اظہار جواز کے لئے ہے۔	۷۱	السلام علیکم کی جگہ سلام علیکم کہنا خلاف	۶۵	سلام کے بعد زیادہ تاخیر کو ہمارے
۹۱	تراویح میں ایک بار جہر سے بسم اللہ کہنا	۷۲	سنت و مکر وہ ہے۔	۶۶	فقہاء مکر وہ فرماتے ہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۶	تائب ہو گئی تو شوہر کی امامت میں کوئی قباحہ نہیں	۹۸	اگر درمیان میں بڑی سورت ہے تو کوکو چھوڑ کر دوسری سورت کا پڑھنا درست	۹۲	فَمَا يَكْنِزُ بَنَاتٍ كِي جگہ تھیں نیکو بکٹ پڑھنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔
۱۰۷	مٹی دینے کے بعد جو کچھ ہاتھ میں خاک لگی ہے اس کے متعلق امام نے کہا یہ دھو ڈالو۔ اتنی ہی بات ماننے امامت نہیں۔	۹۹	واجب کی ادائیگی کیلئے تین چھوٹی آیتوں کی مقدار ہو نا ضروری ہے۔	۹۳	مقتدی نے فاتحہ پڑھے نہ سورہ۔
۱۰۸	بائینا شخص کی امامت مکروہ تہنیزی ہو زید نے بکر کو زہر دیکر بار ڈالا تو وہ فاسق و فاجر ہے اسکو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۱۰۰	تین وقتوں میں قرأت جبری اور دو وقتوں میں قرأت سری کا کیوں حکم دیا گیا۔	۹۴	وصل و فصل اور وقت و سکتہ کس میں ہمارے لئے امام اعظم کا مسلک لایا ہو قرأت میں ترتیب کا لحاظ رکھنا چاہئے یا نہیں۔
۱۰۹	قبرستان میں ایسی جگہ نماز پڑھنا جہاں قبریں آگے ہوں ناجائز و منع ہے۔	۱۰۱	اللہ تعالیٰ کا ہر حکم مصلحت سے ہوتا ہے پہلی رکعت میں سورہ والہ تین دوسری میں سورہ انا انزلناہ پڑھنے سے بلا کڑا نماز ہو جائے گی۔	۹۵	زید نے فرض کی نیت کی اور بجائے دو رکعت کے تین رکعت بھری پڑھ گیا قیام چوتھی بھری پڑھنے کی ضرورت نہیں نماز پڑھنے کی اگر غیر عربی زبان میں نماز پڑھی تو نماز نہ ہوگی ہاں اگر بھری ہے تو بجا لگے نہ کی سنتوں میں چاروں رکعت بھری پڑھی جائیں۔
۱۱۰	محض دنیاوی عداوت کی بنا پر امامت میں کراہت کا حکم ہے یا نہیں۔	۱۰۲	آیہ ہے۔ یہ قول بالکل غلط ہے۔ باب الکھلاصۃ ازہلۃ ناسخۃ	۹۶	بعد سورہ فاتحہ اگر کسی نے نفل پڑھا کہ رسول ینزل فیہ فیہ لایہ پڑھنا ہوگی تین چھوٹی آیتوں کی مثال فقہار نے فرماتے تھے عَسَی وَبَسُوْهُ لَہٗ اَدْبَیْ وَ اُسْتَنْکَبُوْہُ دے دی ہے۔
۱۱۱	امامت کا مستحق وہ ہے جو طہارت و نماز کے مسائل کا زیادہ علم رکھتا ہے۔	۱۰۳	جب امام کو معلوم ہے کہ یہ مال چوری کا ہے پھر اسے لوگوں کے علم میں علانیہ استعمال کرتا ہو تو امامت سے معزول کر دیا جائے	۹۷	نماز میں اگر تین حروف کی ایک تہ پڑھی واجب ادا ہو گیا۔
۱۱۲	حافظ نہ ہونے کی بنا پر امام کو معزول کرنا جائز نہیں۔	۱۰۴	حافظ اگر تارک صلوٰۃ ہے تو فاسق ہے اور فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔	۹۸	سورہ کوثر میں لفظ کوثر پر اگرچہ وقف نہیں کیا کوئی حرج نہیں۔
۱۱۳	جب کیٹھی نااہل ہے تو اسے امام کے عزل و نصب کا اختیار نہیں۔	۱۰۵	امام سے متعلق چار عہد یکے باہر میں استغفار محض دنیاوی غماصت کی بنا پر عام کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت میں تفریق کرنا ناجائز ہے۔	۹۹	تنہا نوافل پڑھنے میں دو سورتیں جمع کر سکتا ہے۔
۱۱۴	دارھی مٹانے والا فاسق معلن ہے اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔	۱۰۶	امام جی حملہ کی مسجد کے امام کو کہتے ہیں جو صرف جمعہ پڑھانے کے لئے امام ہودہ امام جمہ ہے۔	۱۰۰	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۰	علمہ باندھ کر نماز پڑھنا افضل ہے۔	۱۱۶	ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ توہی	۱۱۶	ادام بعیدہ قابل اعتبار نہیں۔
۱۳۱	امام کو معزول کرنے کی ایک وجہ۔	۱۱۷	واجب الاعادہ ہے۔	۱۱۷	امام کیلئے حافظ ہونا نہ شرط ہے نہ واجب
۱۳۲	جب امام صحیح نہیں پڑھتا ہے تو اسے امام بنانا درست نہیں۔	۱۱۸	حضرت ہاجرہ کو حضرت سارہ کی خادمہ کہنا کفر نہیں ہے ایسے کہنے والے کے پیچھے بلا کر امت نماز درست ہے۔	۱۱۸	مشائخ غلغ کے نزدیک تراویح وسنن و نوافل میں نابالغ کی امامت درست ہے امام نے اپنے اوپر عائد کئے گئے الزامات سے جب برائت ظاہر کر دی اور توبہ بھی کر لی تو اب اسکے پیچھے نماز نہ پڑھنا لازم و کسی بد مذہب کو امام بنانا ناجائز و گناہ ہے۔
۱۳۳	فاسق و فاجر ہونے کی بعض صورتیں۔	۱۱۹	امام کے یہاں کی عورتیں بے پردہ نکلتی ہیں اور امام ان کو منع نہیں کرتا ہے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۱۱۹	جس طرح ممکن ہو فوراً بد مذہب کو امامت سے علحدہ کریں ورنہ دوسری جگہ نماز پڑھیں۔
۱۳۴	بعض باتیں اگر نازیباں پائی جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی۔	۱۲۰	لوگ اگر عالم کو امام نہیں بناتے ہیں تو بڑا کرتے ہیں۔	۱۲۰	امام جب مر گیا یا بدہ امامت ہو گئی بردار ہو گیا تو اسکی امامت ختم ہو گئی کسی مسلمان کو تکلیف دینا حرام ہے۔
۱۳۵	امام اگر قرآن مجید یاد کرنے کے لئے روزہ نہیں رکھتا ہے تو حرام و فسق ہے۔	۱۲۱	تعیین امام و مؤذن کا حق بانی مسجد یا اس کی اولاد کو ہے۔	۱۲۱	جماعت سے نماز چھٹکار نہ ترک کرنے کی جس کی عادت ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔
۱۳۶	افضل یہ ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے۔	۱۲۲	اجرت پر تراویح میں ختم پڑھنا ناجائز ہے لیکن نذرانہ دینے میں کوئی حرج نہیں بعض وہ افعال و اقوال بھی بنا پر امام کو علحدہ کرنا واجب ہے۔	۱۲۲	سودی اسٹامپ لکھنے والا فاسق ہے۔
۱۳۷	جو لوگ امام کو غلط فقہ دیکر خود امام بننا چاہتے ہیں وہ سخت گناہگار ہیں۔	۱۲۳	ایک شخص نماز میں آہ آؤہ کرتا ہے کبھی روتا ہے کبھی ہنستا ہے تو ایسے شخص کی امامت کیسی ہے۔	۱۲۳	امام کے ساتھ نیک گمان کرنا چاہیے۔
۱۳۸	جو شخص بلا نکاح و طلاق کسی لڑکی کو کچھ اس کی امامت ناجائز ہے۔	۱۲۴	مستحق امامت اگر کسی قوم سے ہو اسکی امامت درست ہے۔	۱۲۴	اگر امام کے بد عقیدہ ہونے کا غالب گمان ہو تو اقتدانہ کرے۔
۱۳۹	ایسی بارات جس میں دن بوجھایا جائے اس میں شرکت کرنے والے کی امامت درست ہے۔	۱۲۵	مہندوں کی رختہ اندازی پر امام معین کے ہوتے ہوئے دوسرے امام کو لیکر نماز عید پڑھنا ناجائز ہے۔	۱۲۵	امام اگر مسجد میں انگلی نہ جھاتا ہو تو اس کی اقتدا درست نہیں۔
۱۴۰	چشمہ لگا کر امامت کرنا جائز ہے۔	۱۲۶	چین والی گھڑی لگا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔	۱۲۶	جھوٹی گواہی دینا حرام و کبیرہ ہے اور جھوٹ بولنا اقتدانہ کرے۔
۱۴۱	جھوٹ بولنے، گالی دینے، اور امامت میں خیانت کرنے والوں کو امام مقرر کرنا ناجائز ہے۔	۱۲۷	امام کے لڑکوں نے اگر زنا کیا تو امام اس کی علحدگی اختیار کرے۔	۱۲۷	امام اگر مسجد میں انگلی نہ جھاتا ہو تو اس کی اقتدا درست نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۹	جس پر نماز جمعہ واجب نہیں ہے اگر امام کی اجازت سے پڑھادی تو ناجائز ہے	۱۳۸	امام اگر غبار سے قبل سو جائے تو اسکی امامت میں کوئی حرج نہیں۔	۱۳۹	جو شخص قرآن شریف غلط پڑھا ہو اسکی امامت درست نہیں۔
۱۶۰	امام اگر یہ مذہب نہیں کرتا ہے نماز ہو جائیگی	۱۳۹	امام اگر جنگ پینے والوں سے جنگ کی تجارت کرتا ہے تو اسکو امام نہ بنایا جائے	۱۴۰	مقتل مفترض کا امام نہیں ہو سکتا ہے
۱۶۰	امام کا مذہب ہونا معلوم نہیں ہے تو اسکی اقتدا کر سکتے ہیں۔	۱۳۹	جو شخص بلا نکاح عورت کو رکھے اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاudah ہے۔	۱۴۰	امام بدخصلت ہو تو اسکو معزول کر دیا جائے
۱۶۰	جس کھانے پر اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھا گیا اگر کوئی اسے حرام اور مثل خنزیر کے	۱۳۹	امام نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں	۱۴۱	امامت درست نہیں۔
۱۶۰	تو اسکی امامت باطل محض ہے۔	۱۵۳	کپنی کے فارم سے نفع حاصل کرنا سود ہے۔	۱۴۱	امام اس طرح قرارت کرتا ہے کہ معنی فاسد ہو جائے تو اسکو امام بنانا درست نہیں۔
۱۶۰	ایسا کوٹ جو کفار و فجار کی وضع ہے اسکو پینے سے احتراز کرنا چاہئے خصوصاً	۱۵۵	لاٹری ایک قسم کا جوا ہے۔	۱۴۲	سجدہ تلاوت واجب ہے۔
۱۶۰	امامت کے وقت۔	۱۵۵	امام جب علامتہ کپنی کے فارم اور لاٹری وغیرہ سے نفع حاصل کرتا ہے تو فوراً اسکو امامت سے معزول کیا جائے۔	۱۴۲	امامت میں وراثت نہیں ملتی ہے۔
۱۶۱	جو سیاہ خضاب لگانے کا عادی ہے اسکی امامت مکروہ تحریمی ہے۔	۱۵۵	مسئلہ امامت میں حافظ پر عالم کو ترجیح ہے۔	۱۴۲	امام ایسا ہونا چاہئے جو فواحش کو بچا ہو
۱۶۱	دلدار الزنا کی امامت کیوں مکروہ ہے	۱۵۶	بلادہ شرعی امام مقرر کو علیحدہ کرنا جائز نہیں۔	۱۴۲	امام جب مالک منصب نہیں ہے اور اس نے صدقہ فطر وغیرہ لیا تو اسکی امامت میں کوئی قیاحت نہیں۔
۱۶۲	جو شخص افیون کھانے کا عادی ہے اسکی پیچھے نماز مکروہ واجب الاعادہ ہے اور مسجد میں اس مسئلہ کا اعلان کر دینا جائز و مستحسن ہے۔	۱۵۶	امام کی صرف توبہ کافی نہیں جب تک کہ حقوق العباد نہ ادا کرے۔	۱۴۲	جو شخص امام پر جھوٹا الزام لگائے مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سے مقاطعہ کریں۔
۱۶۲	تباہی کو اگر حد تغیر کو نہ پہونچے تو تباہی کھانے والے کی امامت میں کوئی حرج نہیں۔	۱۵۶	توبہ کے بعد بھی معزول امام کو مقرر امام کی جگہ مقرر نہیں کر سکتے جنگ کہ وہ جگہ خالی نہ ہو جائے۔	۱۴۲	امام نے نماز تھما کی جس کی وجہ سے اوروں کو بھی تھما کرنے کا حیلہ مل گیا تو سب توبہ کریں اگر امام نے توبہ نہیں کیا تو کافک امامت سے معزول کر دیا جائے۔
۱۶۲	جامعت کے لئے امام معین کا انتظار کیا جائے گا۔	۱۵۶	زید اگر حروف کو خارج سے نہیں ادا کرتا ہے تو اسکی امامت درست نہیں	۱۴۲	عالم کی موجودگی میں بے علم کو امام نہیں بنانا چاہئے۔
۱۶۲	کسی دوسرے کو اگرچہ وہ علم و فضل میں ادھ ہو امام معین کی اجازت کے بغیر امام بنانا منع ہے۔	۱۵۸	ترتیل کے چند معانی مفسرین نے بیان کئے ہیں۔	۱۴۲	امام جب کفری کلمات سے برأت ظاہر کرتا ہے تو اسکی امامت درست ہے۔
۱۶۲		۱۵۸		۱۴۲	زانی کی امامت ناجائز ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۲	افیون کی قلیل مقدار جو حد تقیہ کو نہ پہنچے دوا رکھا ناجائز ہے۔	۱۴۷	آیا تو کیا کرے۔	۱۴۲	افیون کی قلیل مقدار جو حد تقیہ کو نہ پہنچے دوا رکھا ناجائز ہے۔
۱۴۳	باب الجماعة ازمنة تأملہ	۱۴۸	سجدہ سہو کے تشہد میں اقتدا صحیح ہے۔	۱۴۳	باب الجماعة ازمنة تأملہ
۱۴۳	بلا ضرورت محراب میں امام کا تہا کھڑا ہونا مکروہ ہے۔	۱۴۸	اہلسنت کی جماعت میں غیر مقلدین شریک ہو جائیں تو قطعاً صحت ہے	۱۴۳	بلا ضرورت محراب میں امام کا تہا کھڑا ہونا مکروہ ہے۔
۱۴۳	بلا ضرورت مقتدیوں کو دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔	۱۴۸	عید کی دوسری جماعت ناجائز ہے۔	۱۴۳	بلا ضرورت مقتدیوں کو دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔
۱۴۵	اگر ایک مقتدی ہے تو امام کے دائیں کھڑا ہو، اگر دو ہیں تو بیچے کھڑے ہوں در نہ مکروہ سنہی ہے۔ اور اگر تین ہیں بائیں کھڑے ہونگے تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔	۱۴۸	اس انتظار میں کچھ حرج نہیں کہ جو لوگ وضو کر رہے ہیں شریک جماعت ہو جائیں۔	۱۴۵	اگر ایک مقتدی ہے تو امام کے دائیں کھڑا ہو، اگر دو ہیں تو بیچے کھڑے ہوں در نہ مکروہ سنہی ہے۔ اور اگر تین ہیں بائیں کھڑے ہونگے تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔
۱۴۶	خبر کا فرض پڑھنے کے بعد جماعت قائم ہوئی تو اب اس میں شریک ہونا جائز نہیں ہے۔ بلکہ وہ مسجد سے چلا جائے اگرچہ اقامت ہو چکی ہو۔	۱۴۹	ترک واجب کی بنا پر نماز کا اعادہ کر نیوالے کی اقتدا درست نہیں۔	۱۴۶	خبر کا فرض پڑھنے کے بعد جماعت قائم ہوئی تو اب اس میں شریک ہونا جائز نہیں ہے۔ بلکہ وہ مسجد سے چلا جائے اگرچہ اقامت ہو چکی ہو۔
۱۴۶	جماعت میں شامل ہونے کے لئے دو ٹوٹا منع ہے۔	۱۴۹	دعا میں امام کا ساتھ دینا ضروری نہیں	۱۴۶	جماعت میں شامل ہونے کے لئے دو ٹوٹا منع ہے۔
۱۴۶	مرد صفت اول میں شامل ہوں۔	۱۴۹	امام کی اقتدا مکروہ ہے۔	۱۴۶	مرد صفت اول میں شامل ہوں۔
۱۴۶	حقیقتہ محراب وسط مسجد کا نام ہے۔	۱۴۹	ایک مسجد میں جمعہ وعید کی متعدد جماعتیں نہیں ہو سکتیں۔	۱۴۶	حقیقتہ محراب وسط مسجد کا نام ہے۔
۱۴۶	جماعت اگر صحن میں قائم ہو تو امام کو وسط صحن کے محاذی کھڑا ہونا چاہئے	۱۴۹	جب بچہ پڑھ رہے ہو وہ مردوں ہی کی صفت میں کھڑا ہوگا۔	۱۴۶	جماعت اگر صحن میں قائم ہو تو امام کو وسط صحن کے محاذی کھڑا ہونا چاہئے
۱۴۶	امام کو چاہئے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر سنت و نفل پڑھے۔	۱۴۹	بچہ بچے کے جنازہ میں مرد و عورت کا کچھ فرق نہیں۔	۱۴۶	امام کو چاہئے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر سنت و نفل پڑھے۔
۱۴۶	امام راتب کی جماعت، جماعت اولیٰ صفت پوری ہونے کے بعد جب کوئی	۱۴۹	اقتدا رکبائے امام و مقتدی کا امکان واحد میں ہونا ضروری ہے۔	۱۴۶	امام راتب کی جماعت، جماعت اولیٰ صفت پوری ہونے کے بعد جب کوئی
۱۴۶	جس شخص کے دروازے پر سجدہ ہے اسکو جماعت چھوڑنا بہت محبوب ہے۔	۱۴۹	جذامی اور سفید داغ والے اگر عات میں شامل ہو جائیں تو نمازیں کوئی خرابی نہیں۔	۱۴۶	جس شخص کے دروازے پر سجدہ ہے اسکو جماعت چھوڑنا بہت محبوب ہے۔
۱۴۶	دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔	۱۴۹	کھاشی اور دوسے والوں کو جماعت میں شامل ہونے سے روکنا کیسا ہے۔	۱۴۶	دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔
۱۴۶	محلہ کی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ مکروہ ہے ہاں اگر راستہ کی مسجد ہو یا جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر نہ ہوں تو ان میں جماعت ثانیہ مکروہ نہیں ہے۔	۱۴۹	کس طرح امام کی اقتدا کیگا۔	۱۴۶	محلہ کی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ مکروہ ہے ہاں اگر راستہ کی مسجد ہو یا جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر نہ ہوں تو ان میں جماعت ثانیہ مکروہ نہیں ہے۔
۱۴۵	مسجد میں فرض پڑھنا سنت ہے۔	۱۴۹	نماز کا اعادہ اسی طرح کیا جائے جس طرح فرض پڑھتے ہیں۔	۱۴۵	مسجد میں فرض پڑھنا سنت ہے۔
۱۴۵	صفت پر سنت پڑھ سکتے ہیں۔	۱۴۹	فرض پڑھتے ہیں۔	۱۴۵	صفت پر سنت پڑھ سکتے ہیں۔
۱۴۵	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۵	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا
۱۴۶	حی علی الفلاح پر کھڑا ہونا امام و جماعت سب کے لئے مستحب و ضروری ہے۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	حی علی الفلاح پر کھڑا ہونا امام و جماعت سب کے لئے مستحب و ضروری ہے۔
۱۴۶	فصل المسبوق ازمنة تأملہ	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	فصل المسبوق ازمنة تأملہ
۱۴۶	مضبوق پورا تشہد پڑھ کر اٹھے اور نماز مکمل کرے۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	مضبوق پورا تشہد پڑھ کر اٹھے اور نماز مکمل کرے۔
۱۴۶	اقتدا کے لئے کسی بھی جز نماز میں شرکت ضروری ہے۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	اقتدا کے لئے کسی بھی جز نماز میں شرکت ضروری ہے۔
۱۴۶	منفرد کے لئے جہرے نماز پڑھنا ادنیٰ ہے۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	منفرد کے لئے جہرے نماز پڑھنا ادنیٰ ہے۔
۱۴۶	مضبوق جہرے نماز نہ پڑھے۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	مضبوق جہرے نماز نہ پڑھے۔
۱۴۶	مضبوق بھی سورہ لائے گا۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	مضبوق بھی سورہ لائے گا۔
۱۴۶	مضبوق نے اگر امام کو رکوع میں پایا تو وہ کس طرح امام کی اقتدا کیگا۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	مضبوق نے اگر امام کو رکوع میں پایا تو وہ کس طرح امام کی اقتدا کیگا۔
۱۴۶	نماز کا اعادہ اسی طرح کیا جائے جس طرح فرض پڑھتے ہیں۔	۱۴۹	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۶	نماز کا اعادہ اسی طرح کیا جائے جس طرح فرض پڑھتے ہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۵	سورۃ زلزال میں پہلی جگہ شفاء تیرا	۱۸۹	کرنا مفید نماز ہے :- مصلے کے آگے سے گزرنا گناہ ہے لیکن اس سے نماز نہیں فاسد ہوگی۔ امام کو غلطی پر متوجہ کرنے کے لئے سبحن اللہ یا اللہ اکبر کہنا جائز ہے۔ سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگانا ضروری ہے ورنہ سجدہ نہ ہوگا۔ عورت کی محاذات مطلقاً مفید نمازی جس غلطی سے فساد معنی لازم آئے اس نماز فاسد ہو جائے گی۔	۱۸۹	عیدین میں جسکی پہلی رکعت چھوٹ گئی اب وہ کس طرح نماز مکمل کرے مقبول امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود و دعا نہ پڑھے۔
۱۹۰	خطبہ کی حالت میں آداب الصوت لگانے میں کوئی حرج نہیں۔ امام کے سلام پھرنے کے وقت جو لوگ رکوع و سجدہ میں تھے اگر ان لوگوں نے ارکان و واجبات مکمل کر کے سلام پھیر دیا تو نماز جوگی ورنہ نہیں۔	۱۸۷	باب الاستحلاف ص ۱۸۷ امام مقیم نے اگر مسافر کو خلیفہ کر دیا تو وہ بھی چار ہی پڑھے گا۔	۱۸۷	باب مفسدات الصلوٰۃ از ص ۱۸۷ تا ص ۱۹۲ جنت و نار کے ذکر پر اگر گریہ طاری ہو اور آہ، اُف، وغیرہ الفاظ زبان سے نکل گئے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ مقتدی نے امام کو صحیح لقمہ دیا اور امام نے لے لیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی نہ امام کی۔
۱۹۱	باب مکروہات الصلوٰۃ از ص ۱۹۲ تا ص ۱۹۳ اگر وقت تنگ ہو تو سنت ترک کر کے فرض ادا کرے۔ ہرن کے چرٹے چر جس طرف چاہے سجدہ کیا جاسکتا ہے۔ لنگوٹ باندھ کر بلا کراہت نماز پڑھنا جائز ہے۔ کپڑے ہونکی صورت میں نیم آستین یا بنیان پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے امام کا بلند جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے جبکہ بلندی خدا امتیاز کو پہنچ جائے۔	۱۸۷	اگر غیاست قدر درہم سے زیادہ ہو تو نماز نہ ہوگی۔ تاڑکی چٹائی پر نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ آداب الصوت سے خطبہ سننے میں کوئی حرج نہیں لیکن اسکی آواز پر رکوع و سجدہ کرنا مفید نماز ہے۔ ریڈیو سے خطبہ سننا جائز ہے تو اسکی کیا دلیل ہے۔ کیا ایک وقت کی نماز قصد ترک کرنے سے ساری نمازیں اکارت ہو جائیں گی۔	۱۸۷	سنت عورت نماز کے لئے ضروری ہے جو کوئی شخص نماز میں تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یاد فرمایا تو فوراً جواب دینا واجب ہے۔ اور اس سے نماز بھی باطل نہ ہوگی۔ آئینہ سامنے ہو تو نماز میں کراہت نہیں نماز میں قرآن شریف دیکھ کر قرات
۱۹۲	امام مسجد کے والان کے در میں ہوا و مقتدی باہر ہوں تو اقتدا صحیح ہوگا کراہت ہے۔	۱۹۱	امام جانماز پر ہے اور مقتدی کے پاس جانماز نہیں تو اسیں کوئی کراہت نہیں امام مسجد کے والان کے در میں ہوا و مقتدی باہر ہوں تو اقتدا صحیح ہوگا کراہت ہے۔	۱۸۷	۱۸۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۴	قنوت بعد رکوع ہونے پر شافعیہ کا مسئلہ اور اس کا جواب۔	۲۰۰	امام کو کسی غلطی پر سب جان اللہ کے بجائے اللہ اکبر کہہ کر آگاہ کرنے میں کوئی حرج نہیں	۱۹۳	موزہ پہنکر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں
۲۰۵	قنوت فجر کے متعلق ائمہ حنفیہ کے دو قول ہیں	"	امام صرف تنہا یا ائمان کے اندر ہو تو کراہت لازم آئے گی۔	۱۹۵	مقتدی کے سر پر عامہ ہے اور امام کے سر پر نہیں تو اس میں کوئی کراہت نہیں
"	قول اول، فجر والی حدیث منسوخ ہے۔	"	بلادہ امام کا سنت مؤخر کرنا خلاف سنت ہے۔	"	امام سے پہلے رکوع و سجود کرنا ناجائز اور ناکرہ ہے۔
"	قول ثانی، قنوت فجر نازل کیا تھا خاص ہر	"	باب الوتر والنوازل از ص ۲۲۲ تا ص ۲۲۳	"	جس حد کی بلندی سے نماز مکروہ ہوتی ہے اس میں قول ہیں۔
۲۰۶	حنفیہ کے دو قولوں میں تطبیق۔	"	جن نے رمضان میں تنہا نماز پڑھی وہ وتر کی جامع میں نہ شریک ہو۔	"	کافر و مشرک کے یہاں کسی کی چیز کا ہونا نجس ہونے کے لئے ضروری نہیں۔
"	بعض ائمہ کے نزدیک قنوت فجر سے مراد طول قیام ہے۔	"	دعاے قنوت کی جگہ سورۃ اخلاص پڑھنے سے واجب نہیں ادا ہوگا۔	"	آگے اگر جگہ ہے تو امام بڑھ جائے ورنہ مقتدی پیچھے آجائے۔
"	حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز میں صرف ایک مہینہ کیلئے قنوت بعد رکوع کا پڑھنا ثابت ہے۔	۲۰۱	بعد سلام وتر تین بار سبحن الملک القدوس کہنا سنت ہے۔	"	گھڑی اگر چڑنے کے قسمہ یافتہ سے بندھی ہو تو نماز میں کوئی کراہت نہیں
"	امام شافعی مطلقاً قنوت بعد رکوع کے قائل ہیں۔	"	جس کو آخر شب میں بیدار ہو جائے کا اعتماد ہو وہ تہجد کے بعد وتر پڑھے۔	"	نگلے سر نماز پڑھنا بقصد غیر و احسان نہ ہو تو مکروہ ہے۔
"	علامہ شامی کا قول قابل نظر ہے۔	"	وتر کی تیسری رکعت میں قنوت کے وقت ہاتھ لٹکانا ثابت نہیں بلکہ ہاتھ لٹکانوں تک لیجائیں پھر ہاتھ لیں۔	۱۹۸	امام کی معیت کیلئے واجبات ترک نہیں کئے جائیں گے۔
"	صاحب فتح القدیر و بدائع الصنائع کی تحقیق۔	۲۰۲	تکبیر قنوت میں ہاتھ اٹھانے کی کیا وجہ ہے	"	صرف ٹوپی پہنکر امامت کرنا نہ حرام ہے نہ مکروہ تحویلی نہ تنزیہی۔
"	احادیث میں جو قنوت فجر کا ذکر آیا ہے اس سے مراد قنوت نازلہ فی العجر ہے۔	"	الحقیقہ الکامل فی حکم قنوت النوازل از ص ۲۲۳ تا ص ۲۲۴	"	صف اول میں جب کہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ و ممنوع ہے۔
۲۰۸	محل قنوت قیام ہے نہ کہ قنومہ۔	۲۰۳	دعاے قنوت میں حنفیہ و شافعیہ اختلافات وتر میں دعاے قنوت کا قبل رکوع ہونا اتحاد کی روشنی میں	۱۹۹	ٹوپی پر اگر کوئی کپڑا تین چار لپیٹ دیا جائے تو وہ عامہ کے حکم میں ہے۔
"	اگر حنفی نماز فجر میں شافعی کی اقتدا کرے تو کیا کرے۔	"		"	بیز کسی وجہ کے مسجد میں اگر بیٹھا جانا پھر کھڑا ہونا محض لغو ہے۔
۲۰۹	علامہ شامی کے قول کی مزید تنقیح۔	"		"	
"	جب ہمارا مذہب قنوت قبل رکوع ہے تو نازلہ کی صورت میں بھی قنوت قبل رکوع کرے گا۔	"		"	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۶	تراویح میں اگر کسی نے چار رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا تو کیا حکم ہے۔	۲۲۷	اقوال صحابہ کی تصحیح۔	۲۰۹	نازل کی صورت میں بھی دعائے قنوت پڑھنا جائز ہے۔
۲۳۷	تراویح میں ہر چار رکعت پر چار رکعت کی قدر وقفہ کرے۔	۲۲۸	الجرالرائق کی ایک عبارت کی تصحیح۔	۲۱۰	ہاتھ پھوڑنے اور باندھنے کے متعلق قاعدہ کلیہ۔
۲۳۸	تراویح میں ہر دو رکعت پر سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بھی پڑھے اور تَعُوذُ تسمیہ بھی۔	۲۲۹	مسئلہ قنوت اقبال فقہاء کی روشنی میں۔	۲۱۱	ختمہ اقول یہی ہے کہ دعائے قنوت بہتر پڑھی جائے۔
۲۳۹	اگر مقتدیوں پر گراں ہو تو قعدہ اخیرہ میں امام دعا ترک کر سکتا ہے اور درود میں اختصار۔	۲۳۰	ان دونوں بھی ائمہ مساجد قنوت نازل پڑھیں تو کوئی حرج نہیں۔	۲۱۲	امام اعظم دھاجین کے نزدیک نازلہ کی صورت میں دعائے قنوت پڑھنے کی کیا صورت ہے۔
۲۴۰	ترید میں ذکر و دعا و درود و تلاوت و سکوت سب جائز ہے۔	۲۳۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز فجر میں اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ اَلْیَوْمَ مشہور دعائے قنوت کے بعد اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ اَلْیَوْمَ بھی پڑھے۔	۲۱۳	کثیر احادیث سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا ثابت ہے۔
۲۴۱	اٹھنے وقت بلند آواز سے درود شریف پڑھ سکے ہیں۔	۲۳۲	بقیہ نماز نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے۔	۲۱۴	بعض حدیثوں میں نماز مغرب و عشاء میں بھی قنوت پڑھنا آیا ہے۔
۲۴۲	شعبۂ تراویح سے متعلق چند مسائل۔	۲۳۳	بیشک پڑھنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے۔	۲۱۵	حدیثوں میں دار و لفظاً سیرا کا مطلب حضور نے کیوں اور کب سے نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھا۔
۲۴۳	تسمیہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو فصل سورہ کیلئے نازل کی گئی۔	۲۳۴	مسجد میں بیوی بچہ کی بیٹے کی ضرورت نہیں بغیر بیٹے نماز پڑھیں۔	۲۱۶	نماز فجر میں کتنے دنوں تک حضور نے قنوت پڑھا۔
۲۴۴	اخلاف سے بچنے کے لئے تراویح میں ایک مرتبہ چہرے تسمیہ پڑھنا بہتر ہے۔	۲۳۵	کھڑے ہو کر نفل پڑھنے میں جو ثواب ہے وہ بیشک پڑھنے میں نہیں لیکن بعض لوگوں نے وتر کے بعد کے نفل کا استثناء کیا ہے گریہ صحیح نہیں۔	۲۱۷	دعائے قنوت سے متعلق احادیث کی تحقیق و تشریح۔
۲۴۵	چونکہ سورہ اخلاص ثلث قرآن کا ثواب رکھتی ہے اسی لئے تراویح میں اسکو تین بار پڑھنا مستحب بتایا گیا۔	۲۳۶	بہتر یہ ہے کہ فرض عشاء کے بعد سنت میں دو رکعت پر سلام پھیر دے اگر ملازم پھیرا اور دو رکعتیں اور ملازمین جب بھی نماز ہو گئی۔	۲۱۸	مسئلہ قنوت اقبال صحابہ کی روشنی میں۔
۲۴۶	تراویح میں ہر سورت کے شروع میں تسمیہ چہرے نہ پڑھے۔	۲۳۷	تراویح میں ہر دو رکعت پر سلام پھیرنا سنت ہے۔	۲۱۹	بعض حضرات صحابہ قنوت کے بالکل قائل نہیں تھے۔
۲۴۷	تسمیہ ختم کے لئے کسی ایک سورت کے شروع میں چہرے تسمیہ پڑھ لینا کافی ہے۔	۲۳۸	تراویح میں ہر دو رکعت پر سلام پھیرنا سنت ہے۔	۲۲۰	قدائے حنفیہ کے اقوال کا استفادہ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۲	مسجد کبیر کی مقدار بہت کم ہو جائیگی۔	۲۲۳	جو جگہ مسجد کی توسیع کیلئے خریدی گئی تھی	۲۲۳	عشاء پڑھکر اگر سویا نہ ہو تو تہجد نہیں۔
۲۲۹	نماز کیلئے چٹائی کا ہونا ضروری نہیں ہے۔	۲۲۹	اُسے مسجد نہ کر دیں مسجد نہیں ہے۔	۲۲۳	صلوۃ اللیل تہجد سے عام ہے۔
۲۲۳	مسجد کا دروازہ ہر مسلمان کیلئے کھلا ہوا ہو	۲۲۳	مسجد کرنے کے لئے عمارت بنانا ضروری	۲۲۳	علی سبیل التزامی نفل کی جماعت مکروہ ہے
۲۲۳	نوافل گھر میں پڑھنا سب سے بہتر ہے۔	۲۲۳	نہیں ہے۔	۲۲۳	صلوۃ الادا میں میں علماء کے دو قول ہیں
۲۲۳	حاضرین مسجد سے اس وقت سلام کرے	۲۲۳	کسی مسجد کے بنانے سے یہی مقصود ہو کہ	۲۲۳	باب احکام المسجد از فقہ
۲۲۳	جب وہ جواب دے سکے ہوں۔	۲۲۳	پہلی مسجد ویران ہو جائے اور اسکو ضرر	۲۲۳	تا ص ۲۶۹
۲۲۳	اگر پاک و صاف ہو کر مسلمان مسجد میں ہیں	۲۲۳	ہوئے تو یہ مسجد ضرر اس ہے۔	۲۲۳	بلا وجہ شرعی نہ مسجد ترک کرے نہ جماعت
۲۲۳	تو آسکتے ہیں بلا وجہ شرعی مسجد سے کسی	۲۲۳	جس مسجد کا امام لائق امامت ہے اسی	۲۲۳	میں تفریق ڈالے۔
۲۲۳	مسلمان کو منع نہیں کیا جا سکتا۔	۲۲۳	مسجد میں نماز پڑھے۔	۲۲۳	مسجد کے قریب خصوصاً صاحب مسلمان
۲۲۳	جامنا ز پر در مال رکھنے کو کوئی حرج نہیں	۲۲۳	مسجد میں سوال کرنے سے متعلق ایک	۲۲۳	نماز میں مشغول ہوں باجائی مسلمانوں
۲۲۳	مسجد میں اگر جو تاد غیرہ لائے تو سزا یاد آتی	۲۲۳	محرکۃ الاراء فتویٰ۔	۲۲۳	کی دل آزاری اور تشویش نماز میں ہے
۲۲۳	جانب نہ رکھے اگر رکھے تو رد مال وغیرہ سے	۲۲۳	دہ گراہ فرستے جنگی گراہی حد کفر کو پہنچ	۲۲۳	مسجد میں کھانا پینا اور سونا وغیرہ مستحکم کے
۲۲۳	چھپائے۔	۲۲۳	چلی ہے اسکی بنائی ہوئی مسجد شرعاً	۲۲۳	لئے جائز نہیں۔
۲۲۳	اتنا چھوٹا ہو جس سے مسجد کے ناپاک ہونے	۲۲۳	مسجد نہیں۔	۲۲۳	نماز جمعہ کیلئے مسجد جامع مسجد محلہ ہے
۲۲۳	کا گمان ہو اسکو مسجد میں نہیں لانا چاہیے۔	۲۲۳	مسجد کے اندر علم دین کی تعلیم جائز ہے۔	۲۲۳	افضل ہے۔
۲۲۳	ہر شخص کو گھر سے دھوکہ کر کے آنا بہتر ہے۔	۲۲۳	مسجد میں چار پائی پر لیٹنا اور سونا خلافت	۲۲۳	خطبہ علی کے ایک شعر کا مطلب۔
۲۲۳	حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے	۲۲۳	ادب ہے۔	۲۲۳	مسجد میں جائز و مباح باتیں بھی منع ہیں
۲۲۳	قریب ایک چوڑا سا بنوادیا تھا اور یہ	۲۲۳	مسجد کے اندر دنیا کی باتیں کرنا ناجائز ہے	۲۲۳	اور وہ نیکوں کو کھاجاتی ہیں۔
۲۲۳	فرادیا تھا کہ جس کو یکبار باتیں کرنی ہوں	۲۲۳	امام باڑہ کی زمین میں کی ملک ہے اسکی	۲۲۳	جب لوگ نماز پڑھ رہے ہوں وہاں
۲۲۳	وہ چوڑا بر جلا جائے۔	۲۲۳	اجازت سے اس زمین کو مسجد بنا سکتے ہیں	۲۲۳	بلند آواز سے تلاوت نہیں کرنا چاہیے۔
۲۲۳	ایک شجر کی تنقیح۔	۲۲۳	مسجد اگر دریا میں طوق ہو کر شہید ہو جائے	۲۲۳	مسجد کی چھت پر بلا ضرورت پڑھنا
۲۲۳	محذوم یا ابرص کی شریک جماعت	۲۲۳	تو اسکی اینٹوں کے باسے میں کیا حکم ہے۔	۲۲۳	مکروہ ہے۔
۲۲۳	ہونے سے نماز کو مکروہ تحریمی کہنا غلط ہے	۲۲۳	مسجد کبیر کے متعلق دو قول ہیں۔	۲۲۳	بلاشبہ مسجد میں تلاوت قرآن اور ورد
۲۲۳	مسجد کی اینٹوں کو پاخانہ میں نہیں لگایا	۲۲۳	مسجد کبیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا فتاویٰ	۲۲۳	شریف پڑھنا جائز و مستحسن ہے۔
۲۲۳	چاہئے۔	۲۲۳	تہناتی کے قول کے مطابق کتر لینے میں	۲۲۳	بلا ضرورت مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا
				۲۲۳	مکروہ ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸۲	بہر نماز میں امام نے آہستہ سو دنا پڑھ لیا تو اب سورہ فاتحہ کے اعادہ کی فتوہ	۲۸۲	تو اس صورت میں مقتدی پر سجدہ ہو واجب نہیں ہوگا۔	۲۸۸	مسجد میں حقہ نہیں پینا چاہئے۔
۲۸۲	نہیں سجدہ ہو کر لے نماز مکمل ہو جائیگی۔	۲۸۲	بہر نماز میں اگر امام نے ایک آیت کی مقدار آہستہ پڑھا تو سجدہ سہو	۲۸۹	زمانہ رسالت میں مسجد نبوی میں علم دین کی تعلیم دی جاتی تھی۔
۲۸۲	زید نے اگر تیار وغیرہ کے بعد تین تسبیح کی مقدار وقفہ کیا تو سجدہ سہو واجب ہے	۲۸۹	واجب ہے	۲۸۹	باب قضاء الفوائت از ص ۲۸۵ تا ۲۸۷
۲۸۲	زید نے سورہ فاتحہ پڑھ کر سورہ یس شروع کر دی اور غشی الخسین بالغیب پڑھ کر	۲۸۹	بہر واجب کے ترک پر سجدہ سہو ہے۔	۲۸۹	فہر کی سنت قبلہ جماعت کی وجہ سے
۲۸۲	لَقَدْ يَرْجُو أَن يُخْلِقَ لَكَ ذَاكُم مَّرَّةً أُخْرَىٰ وَأَنَّا نَحْنُ عَجَىٰ الْمُؤْمِنِينَ تَرْجُو كَرْدِي تَوَاز	۲۸۹	مقتدی کے فقرہ دینے اور امام کے قبول کر لینے پر سجدہ سہو نہیں۔	۲۸۹	فوت ہو جا تو فرض کے بعد پڑھی جائے۔
۲۸۲	صحیح ہے اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں۔	۲۸۹	تراویح میں امام سے غلطی ہوئی اور کسی نے صحیح فقرہ دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں	۲۸۹	فہر کی سنت قبلہ کی قضا تک کر فرض کے بعد فوراً یا سنت بعدیہ کے بعد۔
۲۸۲	زید بعد سورہ فاتحہ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلْاٰیۃِ کُوْدُو مَرَّتَہٗ پڑھ کر کو کر لیا تو نماز ہو گئی	۲۸۹	سورتوں کا ترتیب کے ساتھ پڑھنا واجب تلاوت سے ہے لہذا اگر ترتیب بدل دی	۲۸۹	غیر کا فرض پڑھ لیا اور سنت نہیں
۲۸۲	اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں ہوا۔	۲۸۹	تو سجدہ سہو واجب نہیں۔	۲۸۹	پڑھ سکا تو اب وہ طلوع آفتاب تک
۲۸۲	سورہ فاتحہ کے تکرار سے سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔	۲۸۹	امام سے غلطی ہوئی تو مقتدی فقرہ دیکھتا ہے تین آیت سے پہلے ہو یا بعد۔	۲۸۹	سنت نہیں پڑھ سکتا۔
۲۸۲	تھما پہلی رکعت میں سورہ اخلاص دہری میں ثبت پڑھنا منع ہے مگر سجدہ سہو	۲۸۹	جلہ میں اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبًا مَّکْرُوْدَہ	۲۸۹	فدیہ کی ادائیگی میں چھ نمازوں کا شمار
۲۸۲	واجب نہیں۔	۲۸۹	نہیں اور اس سے سجدہ سہو بھی نہیں۔	۲۸۹	ہوگا پانچ فرضوں کا ایک و ترکا۔
۲۸۲	مقتدی نے صحیح فقرہ دیا اور امام نے لے لیا تو سجدہ سہو نہیں۔	۲۸۹	قرأت میں اگر کوئی کلمہ غلطی سے دہرایا یا شبہ پڑ گیا تو نماز میں کوئی حرج نہیں	۲۸۹	وہ نماز میں جن میں واجب ترک ہوتا
۲۸۲	باب صلوة المسافر از ص ۲۸۵ تا ۲۸۷	۲۸۹	اور تھما دہرایا اور معنی فاسد ہو گئے تو نماز جاتی رہی۔	۲۸۹	بہان کا اعادہ کریں۔
۲۸۲	مسافر نے پندرہ روز کی اقامت کی نیت کی تو وہ مقیم ہے۔	۲۸۹	سورہ فاتحہ کی جگہ صرحت تسبیح لڑھینے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔	۲۸۹	اداکر نے کے بعد قضا یا دائی تو کوئی
۲۸۲	سفر میں اگر اطمینان نہ ہو تو سنتوں کے ترک کر دینے میں کوئی قحاح نہیں۔	۲۸۹	حنفیہ کے نزدیک سجدہ سہو کی مختلف صورتیں ہیں۔	۲۸۹	حرج نہیں۔
۲۸۲		۲۸۹		۲۸۹	صاحب ترتیب پر ضروری ہے کہ اگر
۲۸۲		۲۸۹		۲۸۹	وقت میں گنجائش ہو تو پہلے قضا پڑھے
۲۸۲		۲۸۹		۲۸۹	پھر وقتی پڑھے۔
۲۸۲		۲۸۹		۲۸۹	قضا عری کا صحیح طریقہ۔
۲۸۲		۲۸۹		۲۸۹	باب سجود السہو از ص ۲۸۵ تا ۲۸۷
۲۸۲		۲۸۹		۲۸۹	مقتدی سے سہو ترک واجب ہوا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۹	جمہ میں دونوں خطبوں کے درمیان قیام اگر چاہے تو کچھ پڑھ سکتا ہے۔	۲۹۲	تارک جمہ پر احادیث میں سخت روایت آئی ہیں	۲۸۵	باب الجملہ از ص ۲۱۱ جس گاؤں میں جمہ پڑھا ہے اس گاؤں کے لوگوں کو جمہ پڑھنے سے منع نہ کیا جائے
۳۰۰	خطبہ کیلئے مسنت یہ ہے کہ اردو میں نہ ہو۔ جہاں جمہ جائز ہے وہاں نظر احتیاطی پڑھنا کا حکم نہیں دیا جائے گا۔	۲۹۵	خطبہ غیر زبان عربی میں پڑھنا فیضان عربی سے غلط کرنا منہ ہے مگر نماز جمہ ہو جائے گی۔	۲۸۶	کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ خطبہ کے وقت کلام و نماز سب جائز ہے
۳۰۱	امام جمہ کا اقامت کے وقت کھڑا ہونا ضروری نہیں۔	۲۹۵	تعد جمہ کے سلسلے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ ہے۔	۲۸۷	حضور کا جب نام آئے یا آیت صلوٰۃ پڑھی جائے تو سنے والے دل میں درود پڑھ سکتے ہیں۔
۳۰۲	خطبہ جبکہ بیویا عیدین کا دونوں میں غیر عربی کا غلط خلاف سنت ہے۔	۲۹۶	اذان ثانی کے بعد مقتدیوں کو دعا نہیں مانگنا چاہئے۔	۲۸۸	جمہ کے لئے اذن عام شرط ہے۔
۳۰۳	دوران خطبہ اردو میں وحفظ کلمات خلاف سنت ہے۔	۲۹۷	امام جمہ جو پہلے ہی سے کھڑا ہے اقامت کے وقت اس کا بیٹھنا حدیث دفعہ سے ثابت نہیں۔	۲۸۹	نہ احتیاطی پڑھ لینے سے ترک جمہ کا گناہ ماقط نہیں ہوگا۔
۳۰۴	اثنائے خطبہ بات چیت منع ہے۔	۲۹۸	مصر کی اصح تعریف کیا ہے۔	۲۹۰	خطبہ کے وقت ہاتھیں بھالنے کے متعلق فقہائے کرام کے مختلف اقوال ہیں۔
۳۰۵	لاہور میں سیرت کیٹی جن لوگوں نے قائم کی وہ وہابی ہیں۔	۲۹۹	گاؤں میں جمہ درست نہیں۔	۲۹۱	جمہ کیلئے منبر کتنی سیرتھیں کا ہونا چاہئے
۳۰۶	جو لوگ اردو میں خطبہ پڑھنے پر اصرار کیا مجبور کرتے ہیں ان کی زیادتی ہے۔	۳۰۰	جہاں جمہ جائز نہیں وہاں نظر پڑھنا فرض ہے۔	۲۹۲	ایک شہر میں متعدد جمہ قائم کر نیک حکم ہے یا نہیں۔
۳۰۷	خطبہ کے بعد امام درستی صفت کے متعلق ہدایت کر سکتا ہے۔	۳۰۱	در مختار میں مصر کی معتبر تعریف۔	۲۹۳	ایک جگہ جمہ ہونے کے لئے کثرت لئے کی ضرورت نہیں۔
۳۰۸	باب العیدین از ص ۲۱۱ تا ص ۲۱۲	۳۰۲	خطبہ کیلئے سب امام نکل پڑا تو اس وقت بیکھا جھلنا بھی منع ہے۔	۲۹۴	جمہ کے لئے مصر یا فائے مصر شرط ہے۔
۳۰۹	مصر میں قربانی کی جگہ عیدین کی نماز جائز ہے۔	۳۰۳	جمہ کیلئے مطلقاً خطبہ فرض ہے جو فقط احمد لکھنے سے ادا ہو جاتا ہے۔	۲۹۵	خطبہ میں غیر عربی کا غلط سنت متواترہ کے خلاف ہے۔
۳۱۰	عیدین میں خطبہ کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحسن ہے۔	۳۰۴	جمہ کیلئے دو خطبہ کا ہونا سنت ہے۔	۲۹۶	گاؤں میں جمہ جائز نہیں یہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔
۳۱۱	بہار شریعت کا یہ مسئلہ "گاؤں میں نماز عید ناجائز ہے" بالکل صحیح و درست ہے کہ امام عظیم رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔	۳۰۵	جمہ میں دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے۔	۲۹۷	شرح وقایہ و دیگر کتب فقہیہ کی عداوتوں کی نتیجہ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۳	تو تمام مسلمان گنہگار ہوئے سب پر توبہ فرض ہے	۳۰۹	تھا تو اس کا کچھ اثر نہیں۔	۳۰۳	بعد نماز عید دعا مانگنے سے متعلق ایک اہم فتویٰ۔
۳۱۵	مسلم کے جنازہ کو گھسیٹنا ناجائز و گناہی ہے	۳۱۰	مسلمان میت کی نماز جنازہ پڑھ لینے سے جن لوگوں نے معافی مانگی اور نکلوائی سب مجرم ہیں۔	۳۰۵	ذکر جمعہ مقصد کیلئے جائز ہے۔
۳۱۶	نماز جنازہ میں دعا واجب ہے یا سنت	۳۱۱	شوہر کیلئے بلا حائل عورت کے بدن کو ہاتھ لگانا منع ہے مگر دیکھنے کی اجازت ہے	۳۰۶	تکبیر قرشقی پر دیگر اذکار کو مقدم نہ کر کے خطبے سے متعلق ایک حدیث کی تحقیق و توضیح
۳۱۷	نماز جنازہ میں نابالغ کیلئے جو دعا پڑھی جاتی ہے وہی محض کیلئے بھی پڑھی جائے	۳۱۲	شوہر بی بی کے جنازہ کو کندھا دیکھنا حرام	۳۰۷	امام رکعت ثانیہ میں تکبیرات زوائد بھول گیا اور رکوع میں اسے یاد آیا جب بھی اسے قیام کی طرف مڑ کر نے کی اجازت نہیں۔
۳۱۸	اگر کافر مر جائے تو مسلمان کیا کرے۔	۳۱۳	جامل قاضی کا مسلمانوں کو نماز جنازہ سے منع کرنا فرض سے روکنا ہے اور جس نے نماز جنازہ پڑھ لی اسے جماعت کو خارج کرنا سخت ظلم و بے باکی ہے۔	۳۰۸	باب الجنائز از صفحہ ۳ تا ۳۶
۳۱۹	کافروں کے جنازہ میں شریک ہونا اور مسلمانوں کے جنازہ میں نہ شریک ہونا سخت میعوب ہے ایسا شخص توبہ کرے، ورنہ اسے طعندہ کر دیں۔	۳۱۴	جبر و تعدی حرام ہے۔	۳۰۹	ہر مسلمان کی نماز جنازہ پڑھنا فرض کفایہ ہے اگرچہ وہ کتنا ہی گنہگار ہو صورت بعض کا فقہار نے استثناء فرمایا ہے۔
۳۲۰	شیر خوار یا نابالغ کو تلقین کی حاجت نہیں	۳۱۵	نماز جنازہ میں امام و مقتدی کسی پر قسارت نہیں۔	۳۱۰	زانی و زانیہ کی نماز جنازہ پڑھی جائیگی صاحب حق کے سوا اگر کسی دوسرے عاقل نابالغ نے نماز جنازہ پڑھا دی جب بھی نماز جنازہ ہو جائے گی۔
۳۲۱	نماز جنازہ فرض ہے جو لوگ گاؤں میں رہتے ہیں ان پر فرض ہے کہ نماز جنازہ سیکھ لیں۔	۳۱۶	جو شخص عقیدہ یوگان کو حرام جانتا ہو یا اس مسئلہ کو بری نظر سے دیکھتا ہو اور برابر باتا ہو توبہ کفر ہے اس صورت میں اس کی نماز جنازہ پڑھنا حرام ہے۔	۳۱۱	ولی یا امام حی سے نماز پڑھانے کا زیادہ حق امام جمعہ کو ہے۔
۳۲۲	جن صورتوں میں غسل میت کے بجائے تیمم کا حکم ہے ان صورتوں میں کس طرح میت کے بدن سے کپڑے اتارے جائیں اور کفن پہنایا جائے۔	۳۱۷	روافض زمانہ اور غیر مقلدین پر بوجہ کثیرہ کفر لازم ہے اسلئے ان سب پر چٹائی نماز جنازہ نہ ہوئی۔	۳۱۲	امام جمعہ کو ولی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔
۳۲۳	ایسی چیز پر مردہ کو نہ لیٹیں جس سے مردہ کو تکلیف ہو۔	۳۱۸	نماز جنازہ کیلئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔	۳۱۳	سردار محلہ یا متولی مسجد ہونے سے نماز جنازہ پڑھانے کا ان کو حق نہیں ہو پونچھا۔
۳۲۴	اگر کوئی شخص جنازہ کے ساتھ نہیں جانا	۳۱۹	اگر کسی نے بھی نماز جنازہ نہیں پڑھی	۳۱۴	میت اگر بلا وجہ شرعی امام سے ناراض

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۱	کسی میت کو بغیر تختہ کے دفن کرنا کیسا ہے۔	۳۲۲	مردہ کو ایک جگہ سے دوسری جگہ تک منتقل کر سکتے ہیں۔	۳۱۸	چاہتا ہے تو ادلیاے میت سے اجازت لے لے۔
۳۳۱	مسلمان کی روح پاک ہے۔	۳۲۵	قبر پر جو پھول ڈالے گئے ہیں ان سے بچنا چاہیے۔	۳۱۸	عام استغاثی جو تاپہن کر نماز جنازہ پڑھو کا حکم ہے۔
۳۳۱	مسلمان پاک ہے زندہ ہو یا مردہ۔	۳۲۶	کن حالتوں میں قبر کو دیکھی اجازت ہو۔	۳۱۹	صحت وغیرہ توڑنے کے بعد اگر دعا وغیرہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔
۳۳۱	تین مرتبہ ہر جگہ سے پانی بہایا جانا سنت ہے۔	۳۲۶	مردہ کے پھٹ جانے کا جب تک کہ غالب گمان نہ ہو جائے فقہاء نماز جنازہ کا حکم دیتے ہیں اور اس کی کیا مقدار ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے۔	۳۱۹	شہید کی قبریں اور ان کا حکم۔
۳۳۲	تہنید باندھ کر قبر میں اتنا درست ہو جس رُخ نما کر نہ لائے میں آسانی ہو ڈال سکتے ہیں۔	۳۲۶	مٹی دیدینے کے بعد میت کو کمال آسانی جائز نہیں۔	۳۲۰	اگر قبرستان خاص ہے تو اس میں میت دفن کرنے کے لئے اسکے اگوں کی اجازت ضروری ہے۔
۳۳۲	میت کو کون غسل دے گا۔	۳۲۷	حدیث "لَعَنَ اللَّهُ زَوَّادَاتِ الْقُبُورِ" منسوخ ہے۔	۳۲۰	اگر قبرستان کے بعض اگوں نے دفن کرنے دینے سے انکار کیا تو اجازت نہیں ہوئی۔
۳۳۲	تکبہ دار کے شرعاً کچھ حقوق نہیں۔	۳۲۸	قبر پر اذان کہنا بہتر ہے۔	۳۲۱	کسی خاص قبرستان میں میت کو بعض عریز کا دفن ہو جانا استحقاق نہیں ثابت کرتا۔
۳۳۲	میت کے گھر تین دن تک کھانا نہیں پکنا چاہیے، یہ قول غلط ہے۔	۳۲۸	مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ قبرستان کو نجاست سے پاک رکھیں۔	۳۲۱	قبرستان کی ترگھاس اور لکڑی توڑنا مکروہ ہے۔
۳۳۳	قُلْ هُوَ اللَّهُ پڑھ کر قبر کے اندر مٹی رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔	۳۲۸	بعد دفن مردہ کو زمین کے سپرد کر دینا بے اصل ہے۔	۳۲۱	جب عورت نے کسی زمین کو اپنے خاندان کے مردوں کیلئے رکھا تو اب برائے دفن ہر فرد کی اجازت ضروری نہیں ہے۔
۳۳۳	قبر سامنے ہو تو نماز کردہ تحریم ہے ورنہ کوئی حرج نہیں اور اگر نماز جنازہ میں قبر سامنے ہو تو جب بھی حرج نہیں۔	۳۲۹	بیری کی لکڑی قبر میں کیوں رکھتے ہیں۔	۳۲۲	عورتوں کیلئے زیارت قبور میں اختلاف ہے لیکن احادیث سے کہ عورتیں زیارت کو نہ جائیں۔
۳۳۳	ہمارے مذہب میں غائب کی نماز جنازہ نہیں۔	۳۳۰	نکیرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔	۳۲۲	قبر کو ہوا کر کے زراعت وغیرہ کے کام میں لانا حرام ہے۔
۳۳۳	قبر پر ہار پھول ڈالنا جائز ہے بلکہ علماء اسے سنت بتاتے ہیں۔	۳۳۰	نکیرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔	۳۲۲	قبر کو ہوا کر کے زراعت وغیرہ کے کام میں لانا حرام ہے۔
۳۳۵	قبور ادلیا و علماء و صلحا پر بے غرض اظہار عظمت چادر ڈالنا جائز و محمود ہے۔	۳۳۱	نکیرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔	۳۲۲	قبر کو ہوا کر کے زراعت وغیرہ کے کام میں لانا حرام ہے۔
۳۳۶	ایصال ثواب مستحب ہے۔	۳۳۱	نکیرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔	۳۲۲	قبر کو ہوا کر کے زراعت وغیرہ کے کام میں لانا حرام ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۶	ایصال ثواب کرنے کا طریقہ۔	۳۳۶	کی جانب پٹھ کرنا چاہئے۔	۳۳۶	ایصال ثواب کرنے کا طریقہ۔
۳۳۶	فاتحہ خوانی کیلئے وقت مقرر کرنے میں کوئی حصر نہ ہو۔	۳۳۶	ایصال ثواب کیلئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے جبکہ پڑھنے والے کو اجیر نہ کیا ہو	۳۳۶	ایصال ثواب کا کھانا کس کو کھانا چاہئے۔
۳۳۶	ایصال ثواب کا کھانا کس کو کھانا چاہئے۔	۳۳۶	مرنے کے بعد مومن کی روح آزاد ہوگی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔	۳۳۶	مزارات اولیاء کے اوپر بھی و مرغ و چادر وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں۔
۳۳۶	انماط کی دیوار اگر قبر پر پڑے تو سیہ ناجائز ہے۔	۳۳۶	بکثرت لوگوں نے اولیاء کرام کو استعمال کے بعد دیکھا ہے۔	۳۳۶	آناط کی دیوار اگر قبر پر پڑے تو سیہ ناجائز ہے۔
۳۳۶	فقیر کیلئے جذامی میت کے پڑے لینا جائز ہے۔	۳۳۶	گیارہویں شریف کی نیاز ایصال ثواب ہی کی ایک صورت ہے۔	۳۳۶	فقیر کیلئے جذامی میت کے پڑے لینا جائز ہے۔
۳۳۶	ارواح انبیاء و اولیاء کو ایصال ثواب کر کے شیرینی و طعام وغیرہ کا کھانا درست ہے	۳۳۶	گیارہویں شریف کے نام پر جو رقم حاصل کی گئی اسکو مدرسہ کے معرفت میں لاسکتے ہیں جبکہ اس کا ثواب حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کے حضور نذر کر دیں۔	۳۳۶	ایصال ثواب کے متعلق اسماعیل دہلوی کا قول۔
۳۳۶	استمداد جائز ہے۔	۳۳۶	نذر فقہی اور نذر عرفی کا مین فرق۔	۳۳۶	محدث دہلوی کے نزدیک ایصال ثواب کا کھانا ایک ہے۔
۳۳۶	ایصال ثواب کے متعلق اسماعیل دہلوی کا قول۔	۳۳۶	گیارہویں شریف کے جواز پر ایک محققانہ بحث۔	۳۳۶	جمعہ کے دن فاتحہ خوانی کرنا جائز بلکہ بہتر ہے۔
۳۳۶	محدث دہلوی کے نزدیک ایصال ثواب کا کھانا ایک ہے۔	۳۳۶	محرم کے مہینہ میں فاتحہ ہو سکتی ہے۔	۳۳۶	تمام احوال مؤمنین کو ایصال ثواب کرنا چاہئے جس سے ثواب میں کمی نہیں ہوتی۔
۳۳۶	جمعہ کے دن فاتحہ خوانی کرنا جائز بلکہ بہتر ہے۔	۳۳۶	نماز پڑھنے سے مردہ کی جاننا زامام کی ملک نہیں ہو سکتی۔	۳۳۶	فاتحہ اور دعائیں کیا فرق ہے۔
۳۳۶	تمام احوال مؤمنین کو ایصال ثواب کرنا چاہئے جس سے ثواب میں کمی نہیں ہوتی۔	۳۳۶	مزارات مقدسہ پر رقم دینے والوں نے مسجد کیلئے دی توبہ مسجد کی ملک ہے مزارات اولیاء پر جو رقمیں دی جاتی ہیں جائز ہے اور اسکے مالک وہاں کے خدام ہیں۔	۳۳۶	زیادت قبر میں قبر کی طرف منہ اور قبلہ
۳۳۶	فاتحہ اور دعائیں کیا فرق ہے۔	۳۳۶	ادبیائے کرام کی جو نذر مانی جاتی ہے		
۳۳۶	ایصال ثواب کرنے کا طریقہ۔	۳۳۶	کی جانب پٹھ کرنا چاہئے۔		
۳۳۶	ایصال ثواب کیلئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے جبکہ پڑھنے والے کو اجیر نہ کیا ہو	۳۳۶	مرنے کے بعد مومن کی روح آزاد ہوگی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔		
۳۳۶	ایصال ثواب کا کھانا کس کو کھانا چاہئے۔	۳۳۶	بکثرت لوگوں نے اولیاء کرام کو استعمال کے بعد دیکھا ہے۔		
۳۳۶	مزارات اولیاء کے اوپر بھی و مرغ و چادر وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں۔	۳۳۶	آناط کی دیوار اگر قبر پر پڑے تو سیہ ناجائز ہے۔		
۳۳۶	فقیر کیلئے جذامی میت کے پڑے لینا جائز ہے۔	۳۳۶	گیارہویں شریف کی نیاز ایصال ثواب ہی کی ایک صورت ہے۔		
۳۳۶	ارواح انبیاء و اولیاء کو ایصال ثواب کر کے شیرینی و طعام وغیرہ کا کھانا درست ہے	۳۳۶	گیارہویں شریف کے نام پر جو رقم حاصل کی گئی اسکو مدرسہ کے معرفت میں لاسکتے ہیں جبکہ اس کا ثواب حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کے حضور نذر کر دیں۔		
۳۳۶	استمداد جائز ہے۔	۳۳۶	نذر فقہی اور نذر عرفی کا مین فرق۔		
۳۳۶	ایصال ثواب کے متعلق اسماعیل دہلوی کا قول۔	۳۳۶	گیارہویں شریف کے جواز پر ایک محققانہ بحث۔		
۳۳۶	محدث دہلوی کے نزدیک ایصال ثواب کا کھانا ایک ہے۔	۳۳۶	محرم کے مہینہ میں فاتحہ ہو سکتی ہے۔		
۳۳۶	جمعہ کے دن فاتحہ خوانی کرنا جائز بلکہ بہتر ہے۔	۳۳۶	نماز پڑھنے سے مردہ کی جاننا زامام کی ملک نہیں ہو سکتی۔		
۳۳۶	تمام احوال مؤمنین کو ایصال ثواب کرنا چاہئے جس سے ثواب میں کمی نہیں ہوتی۔	۳۳۶	مزارات مقدسہ پر رقم دینے والوں نے مسجد کیلئے دی توبہ مسجد کی ملک ہے مزارات اولیاء پر جو رقمیں دی جاتی ہیں جائز ہے اور اسکے مالک وہاں کے خدام ہیں۔		
۳۳۶	فاتحہ اور دعائیں کیا فرق ہے۔	۳۳۶	ادبیائے کرام کی جو نذر مانی جاتی ہے		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۳	جو چیز حرام ہے اس پر لاقہ پھنا اور اس کا ثواب پہنچانا ناجائز ہے۔	۳۶۸	پہننے کے زیور پر زکوٰۃ فرض ہے۔	۳۶۳	رہنڈیوں کے یہاں ایصال ثواب کیلئے ہرگز نہیں جانا چاہئے۔
۳۶۳	کسی نے شکی میں پانچ سیرگیوں اور سوروپے کے نوٹ چھپا کر فقیر کو دیدیا	۳۶۸	پہننے کے کپڑوں پر زکوٰۃ نہیں۔	۳۶۳	سوم کے پیسے کھانا پکانے اور کھانے میں گناہ نہیں۔
۳۶۳	فقیر نے اس پر قبضہ کر لیا زکوٰۃ ہوگئی	۳۶۸	بنک میں جو روپیہ رکھا ہوا ہے اس کا کیا حکم ہے۔	۳۶۳	رہنڈی فاسقہ و فاجر ہے کافر نہیں لہذا اسکے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی
۳۶۳	اگر فقیر کو معلوم نہ ہو کہ شکی میں کیا ہے	۳۶۸	اگر کسی یتیم کو یہ نیت زکوٰۃ کھانے اور کپڑے کا مالک کر دیا تو زکوٰۃ ادا ہوگئی۔	۳۶۳	امام جعفر رضی اللہ عنہ کے نام پر فاتحہ دینا پڑھکر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔
۳۶۳	اگر کسی کو مالک نصاب سمجھ کر زکوٰۃ دیدیا	۳۶۸	زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے۔	۳۶۳	عورت و مرد کی قبریں کوئی فرق نہیں ہے۔
۳۶۳	اور بعد کو معلوم ہوا کہ یہ مالک نصاب نہیں ہے زکوٰۃ ادا ہوگئی۔	۳۶۸	مسجد کی تعمیر اور میت کی تکفین میں زکوٰۃ کا مال نہیں صرف کیا جاسکتا	۳۶۳	قبر کتنی گہری ہونی چاہئے۔
۳۶۳	جتنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے گا ادا ہوگا	۳۶۸	مسجد کی تعمیر اور میت کی تکفین میں زکوٰۃ کا مال صرف کرنے کا طریقہ۔	۳۶۳	قبر پر اذان دینے کا ثبوت۔
۳۶۳	کسی شخص نے چاندی پر سودی قرض لیا، مالک نصاب اسکو چھڑا کر اپنے پاس لے آیا اور عرصہ بعد زکوٰۃ میں وصول کر کے وہ رقم اسکے عمار کو ناجائز ہے تو زکوٰۃ نہیں ادا ہوگی۔	۳۶۸	باب اپنے بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا ہے	۳۶۳	دعائیں لکھ کر قبر میں رکھنا جائز ہے۔
۳۶۳	زکوٰۃ کو چھپا کر بھی دینا جائز ہے اور علانیہ بھی لیکن علانیہ دینا بہتر ہے بخلاف دوسرے صدقات کے۔	۳۶۸	زکوٰۃ صرف بالغ کے حصہ پر واجب ہے	۳۶۳	مردوں کی پیشانی پر دعائیں لکھنے میں کوئی حرج نہیں لیکن عورت کی پیشانی پر سوائے حرام کے کوئی نہ لکھے۔
۳۶۳	صدقہ فطر و زکوٰۃ نہ تعمیر مدرسہ میں صرف کی جاسکتی ہے نہ مدرسین کی تنخواہ میں	۳۶۸	مدرسوں اور کتب خانوں میں زکوٰۃ صرف کرنے کا طریقہ۔	۳۶۳	لکھن میں علامہ ہونا علماء و مشائخ کے لئے جائز اور عوام کیلئے مکروہ ہے۔
۳۶۳	کامدانی کے کپڑوں کے متعلق کیا حکم ہے	۳۶۸	زکوٰۃ کے پیسے سے قرآن شریف یا فقہ کی کوئی کتاب خرید کر مسکین کو دینا درست ہے جبکہ بطور تملیک ہو۔	۳۶۳	کتاب الزکوٰۃ از فقہ افلاک
۳۶۳	صحف شریف وغیرہ پر چاندی سونے کے جو تارے جوتے ہیں ان پر بھی زکوٰۃ روپے کی جگہ چاندی بھی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔	۳۶۸	نوکر یا کوئی غیر شخص بہ نیت زکوٰۃ مالک کے مال سے مسکین کو دیتا رہا اور چارچوبہ میں کے بعد مالک کو خبر کیا تو اگرچہ مالک اس زکوٰۃ دینے کو قبول کرے زکوٰۃ نہیں ہوگی	۳۶۳	گاؤں یا زمین پر زکوٰۃ نہیں۔
۳۶۳		۳۶۸		۳۶۳	زکوٰۃ کے مستحقین۔
۳۶۳		۳۶۸		۳۶۳	اگر صاحب نصاب تھوڑا تھوڑا روپیہ دیتا رہا اور سال تمام پر حساب کر لیا تو جائز ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۷	کس غلہ اور دکان کے کرایہ سے اس کا گذر اوقات نہیں ہو پاتا ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔	۳۸۱	متولی مدرسہ صدقہ فطر لیکر تیسائی پر صرف کر سکتا ہے۔	۳۸۸	جس جنس کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہے۔
۳۸۸	زکوٰۃ کا روپیہ حیلہ شرعیہ سے نیک کاموں میں صرف کرنا جائز ہے۔	۳۸۲	صدقہ فطر میں گندم کے بجائے اس کی قیمت دے سکتے ہیں۔	۳۸۹	مال تجارت اگر ہے تو اس کی قیمت کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔
۳۸۹	حیلہ شرعیہ کا طریقہ۔	۳۸۳	قیمت میں کس بھاد کا اعتبار کیا جائیگا۔	۳۹۰	زکوٰۃ دیتے وقت جو قیمت ہے اس کا اعتبار ہوگا۔
۳۹۰	حیلہ شرعیہ کے ساتھ مدرسہ کی امداد کرنا اور اس میں اپنی اولاد کو تعلیم دلانا جائز ہے۔	۳۸۴	صدقہ فطر گہوں کی روغنہ کے بغیر دینا چاہئے۔	۳۹۱	زیور موجود ہے اور روپیہ نہیں ہے اور سال پورا ہو گیا تو روئے آئینہ کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔
۳۹۱	زید کا رشتہ دین ہے تو اسے با اختیار متمم بنانا سکتے ہیں۔	۳۸۵	گہوں کی جگہ اگر کوئی دھان چاول وغیرہ دینا چاہے تو کیا صورت ہے۔	۳۹۲	جانور میں اس وقت زکوٰۃ ہے جب کہ وہ سالم ہو۔
۳۹۲	امارت شرعیہ ٹینک کے ایک فوٹی کا روغن کسی شخص نے کسی مسکین کو بہ نیت زکوٰۃ قرض کہہ کر کچھ مال دیا اب وہ شخص بدتمیزانہ کے بعد واپس کرنے آیا۔ اور اس وقت قرض دینے والا مفلس ہے تو اب یہ شخص نہ مال لے سکتا ہے نہ زکوٰۃ سمجھ کر کھا سکتا ہے۔	۳۸۶	صاع کی مقدار ایک ہزار چالیس ہجیرہ درہم و شتال کی کیا مقدار ہے۔	۳۹۳	اگر گاؤں مقدار نصاب کو پہنچ گئیں تو زکوٰۃ واجب ہے۔
۳۹۳	رہنے کا مکان حاجت اصلیت سے ہے اگر کتنی ہی قیمت کا ہو اسی طرح زمین۔	۳۸۷	صاع حقیقتہً ایک ناپ ہے وزن نہیں کس غلہ سے صاع بنایا جائے اس میں فقہار کا اختلاف ہے۔	۳۹۴	زمین کی قسمیں اور ان کا حکم۔
۳۹۴	زید اپنی ہم شیرہ کو جو سید کے نکاح میں ہے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔	۳۸۸	صدر الشریعہ اور علامہ شامی کی احتیاط۔	۳۹۵	زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے۔
۳۹۵	قریبی رشتہ دار کو زکوٰۃ دینا غیروں کے دینے سے افضل ہے۔	۳۸۹	صاع کے متعلق اعلیٰ حضرت کی تحقیق اختی۔	۳۹۶	اور بعض صورتوں میں بیسواں واجب ہے۔
۳۹۶	سید کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے اگرچہ تو ادا نہ ہوگی۔	۳۹۰	قیمت میں بازار کے نرخ کا اعتبار ہوگا۔	۳۹۷	خراجی زمین میں خراج واجب ہے اور اس کی دو صورتیں ہیں۔
۳۹۷		۳۹۱	شادی میں دختر والوں کی طرف کو دھما کے اقارب کو جو جوڑے دیئے جاتے ہیں ان میں سے غریب اقارب کو بہ نیت زکوٰۃ دے سکتے ہیں جبکہ بنی ہاشم سے نہ ہوں جس کے پاس زمین و دکان اتنی ہے کہ اس کی قیمت بہت زیادہ ہے لیکن دین	۳۹۸	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فی جریب ایک درہم خراج مقرر فرمایا تھا۔
۳۹۸		۳۹۲		۳۹۹	جریب کی کیا مقدار ہے۔
۳۹۹		۳۹۳		۴۰۰	ایک بار جس غلہ کا عشر ادا کر دیا گیا دوبارہ اس پر عشر واجب ہے نہ زکوٰۃ۔
۴۰۰		۳۹۴		۴۰۱	نوش اور روپیہ میں کیا فرق ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۰	مسلمان اگرچہ فاسق و فاجر ہوں ان کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں لیکن متقی کو دینا کافی ہے۔	۳۹۰	خسوف و کسوف سے تاریخ کا اعتبار کرنا بالکل غلط ہے۔	۳۹۰	کتاب الصوم از ص ۳۱ تا ۳۹
	کے دینے سے بہتر ہے۔		امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب میں اختلاف مطالع مستحب نہیں یعنی ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کافی ہے		سحری کھانا مستحب ہے نفل روزہ ہو یا فرض۔
	عقدہ اور حبیب میں فرق۔	۳۹۱	صوم و افطار کا مدار رویت ہلال پر ہے۔	۳۹۱	افطار میں تعیل مستحب ہے۔
			تیلیفون اور ریڈیو وغیرہ کی خبروں کو نہ شہادت کہا جاسکتا ہے نہ استقامت میں داخل کیا جاسکتا ہے		ناز سے پہلے افطار کرنا چاہیے۔
			خطہ تاری اور ریڈیو کیوں معتبر نہیں۔		شریعت میں مدار کار رویت یا شہادت پر ہے۔
			سواک کرنا ہر وضو میں سنت ہے رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں		محض قواعد نجوم سے نہ رویت کا ثبوت ہوتا ہے نہ اس پر عمل کرنا جائز ہے۔
			ایسے مقام پر جہاں افطار کیلئے کچھ نہ ملے وہاں درخت کی پتے اور چھال کھا کر روزہ	۳۹۲	رمضان کا چاند دیکھنا واجب کفایہ ہے
			افطار کرے۔		عرب میں انتیس شعبان کو چاند دیکھا گیا اور ہندوستان میں اس کا ششویں ثبوت ہو گیا تو یہ قابل اعتبار ہے اور
			حاضر و تکسٹ مٹی کھانا حرام ہے۔		ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہے۔
			عید کے دن اللہ نے روزہ کیوں حرام فرمایا ہے۔		خلیفۃ المسلمین کے علاوہ کوئی چاند نہیں دیکھ سکتا ہے، باطل محض ہے
			شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ لازم ہے۔		رویت ہلال کے سلسلے میں اخبار تیلیفون یا ریڈیو وغیرہ کا کچھ اعتبار نہیں۔
			روزہ کا فدیہ دونوں وقت ایک مسکین کو بھر بیٹ کھانا کھلانا ہے۔		خسوف و کسوف شمس کی وجہ۔
			جتنے روزے فوت ہو چکے ہیں انکی تقضا کرے۔	۳۹۳	خسوف و کسوف کے لئے نہ کوئی مبین وقت ہے نہ کوئی قاعدہ مقررہ۔
			اگر کسی نے عمر بھر قضا کے روزے نہیں رکھے تو کیا اکم ہے۔		
۳۹۱	کسی نے روزہ نہیں رکھا یا رکھ کر توڑ دیا تو ان کی قضا کیلئے اس طرح اندازہ کر کر کہ کم نہ ہو۔	۳۹۳	اگر کوئی موت تک تمام روزوں کی قضا نہیں کر سکا تو فدیہ دینے کی وصیت کر جائے۔		
			شیخ فانی کی تعریف۔		
			ایک روزہ کا کفارہ ہے درپے ساٹھ روزے رکھنا ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو دونوں وقت ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا ہے۔		
			ایک رمضان کے دورے توڑو اور ابھی کفارہ نہیں ادا کیا تو دونوں کے لئے ایک ہی کفارہ کافی ہے		
			سادات کرام کو کفارہ کا کھانا دینا جائز نہیں۔		
			کفارہ میں جتنے مسکین کو کھلانا ہے انکو دونوں وقت کھلائے اگر لیکن دوسرے وقت نہیں آئے تو ان کے بدلے دوسرے مسکین کو دو وقت کھلائے ورنہ کفارہ نہیں ادا ہوگا۔		
			ہر مسکین کو ایک ہی دن میں دونوں وقت کھلانا ضروری نہیں ہے۔		
			تیم بچے اگر قریب بلوغ ہوں تو انہیں کفارہ کا کھانا کھلا سکتے ہیں۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۱	حج و عمرہ و احرام کا طریقہ اور ان کے مفادات۔	۳۰۸	ماس سوگھنے سے روزہ ٹوٹ جائیگا۔	۳۹۸	کفارہ میں صدقہ فطر کی مقدار یا اسکی قیمت بھی دے سکتے ہیں۔
۳۰۲	اگر کوئی شعبان میں حج کیلئے جا تو کیا کرے	۳۹۹	مفسدات نکاح کیا ہے۔		
	رمضان شریف میں عمرہ کا بہت بڑا ثواب ہے۔		کتاب الحج از ۱۹۹۹ء		ایک ہی دن میں ایک ہی مسکین کو کفارہ میں ساٹھ دنوں کا صدقہ فطر یا اسکی قیمت دیدی تو صرف ایک دن کا ہوگا
	زید نے صرف حج بدل کیلئے کسی کو بھیجا		عورت کو بغیر شوہر یا محرم سفر کرنا حرام ہے اگر حج کیلئے ہو		حالت صوم میں سرور اور تہلیل لگانا یا خوشبو لگانا یا سوگھنا سب جائز ہے۔
۳۰۳	اور مدینہ طیبہ کے اخراجات اپنے دفتر نہیں لیا ثواب اس کا ادا کرنا زید پر واجب نہیں ہے۔		زید اپنے بڑے لڑکے کو اپنے ساتھ حج کیلئے لے جا رہا ہے اور وہ لڑکا بالغ ہے تو اس کا یہ حج، حج فرض ہوگا اور حج فرض ہی کی اسکو نیت کرنی چاہیے۔		سجن جس میں ذائقہ محسوس ہوتا ہو استعمال نہ کرے



امتیازی خصوصیات :

- صاف ستھری اور جدید کتابت
- ہر صفحہ آیت پر ختم
- تمام حروف واضح اور کشادہ
- حافظ قرآن کیلئے بے مثال تحفہ
- نائشر پڑھنے والوں کے لئے بیکہ آسان
- عمدہ طباعت
- خوبصورت جلد
- آفٹ اور نیو نیسیئر زیر پر پارہ سیٹ بھی دستیاب ہیں

مجموعہ وظائف

مع اٹھارہ سورۃ قرآن و دعائے حج و عمرہ و زیارت مدینہ منورہ

کلمہ آغاز

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نہایت افسوس و ندامت کے ساتھ لکھنا پڑ رہا ہے کہ جس کتاب کو بہت پہلے منظر عام پر آ جانا چاہیے تھا۔ وہ بہت تاخیر اور شدید انتظار کے بعد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ حقیقت یہ کہ تصنیف و تالیف اور طباعت و اشاعت ایسا دشوار گذار سفر اور خار دار وادی ہے جس کو آسانی سے طے کر لینا ہر شخص کے بس کی بات نہیں۔ صرف طباعت و اشاعت کا مرحلہ ہوتا تو کچھ سوچا بھی جاتا، یہاں کئی مرحلوں سے گزرنا تھا۔ یہ توفیق ہے حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ والرضوان کا کہ آج ہم فقہ حنفی کی جامع و مستند کتاب "فتاویٰ امجدیہ" جلد اول کی زیارت سے مستفیض ہو رہے ہیں اور اس کے مطالعہ کو اپنی آنکھوں کے اندر جلا اور دلوں کے اندر سرور پارہے ہیں

جس کسی نے بھی فقہ حنفی کی مہرور ترین کتاب "بہار شریعت" کا مطالعہ کیا ہو گا اس کے لئے فتاویٰ امجدیہ کی جامع اور اسکی معنوی غریبوں اور علمی محاسن کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے فتاویٰ امجدیہ دراصل مسائل و احکام کے اعتبار سے ایک دوسری بہار شریعت ہے اور دلائل و علل کی حیثیت سے فتاویٰ رتنیہ کا خلاصہ اور نچوڑ ہے۔

دائرة المعارف الجملیہ اگرچہ اپنی عمر کے لحاظ سے نہایت کسن ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس ادارہ نے اب تک جو کاربائے نمایاں انجام دیئے ہیں اس کی اجمالی فہرست بھی پیش کی جائے تو اس کے لئے چند صفحات چاہئیں شاید آپ کو یاد ہو گا کہ ۱۹۷۷ء اپریل ۱۷ء کو فقید اعظم ہند صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی صاحب قبلہ علیہ الرحمۃ پر نہایت کامیاب علمی و فیہمی سیمینار منعقد ہو چکا ہے جس نے سنی صحافت میں نیا رنگ اور نوجوان ارباب علم و فضل میں کام کرنے کی نئی انگ پید

کی ہے اور جو لوگ مدتوں سے احساس کمتری اور جہود و تعطل کے شکار تھے ان کے اندر بھی کام کرنا کچھ شوق پیدا ہوا۔ ساتھ ہی فقید اعظم ہند اور مجدد مائتہ حاضرہ پر کام کرنے کے مختلف نے گونٹے بھی سامنے آئے۔ دائرۃ المعارف الامجدیہ کی کامیابی و ترقی کی ضمانت ہندوپاک کے اکابر علماء کے وہ تاثرات ہیں جن میں انھوں نے دائرہ کو عہد حاضر کی اہم ضرورت دنیا سقیت کی آبرو، تصنیف و تالیف کے میدان میں ہماری کوتاہیوں کا کفارہ۔ جیسے الفاظ سے یاد کیا ہے اور نیک خواہشات کا اظہار فرمایا ہے۔

ہماری تسکین کے لئے یہ تاثرات اور مدحیہ کلمات کافی تھے جیسا کہ اب تک ہوتا آیا ہے لیکن ارکان دائرہ نے اپنا یہ نصیب العین بنالیا ہے کہ جب تک ہم بہار شریعت قادی اجمدیہ، حاشیہ طحاوی شریف کی تصحیح و تکمیل اور حیات اجمدیہ تدریس اور ان سب کتابوں کی طباعت و اشاعت کا کام نہیں کر لیتے ہیں تو گویا کہ دائرہ نے کچھ نہیں کیا۔ دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ ہم کو عزم و استقلال کی دولت لازوال سے سرفراز فرمائے۔ اس سلسلہ میں ہم عوام اور ارباب علم و فضل سے صرف اتنا عرض کر رہے ہیں کہ کتاب خریدیے اور پڑھئے اور اپنے دوستوں کو بھی اس امر کی ترغیب دیجئے۔ اور اگر خدا و فقیہ دے تو اس کے اعزاز میں ممبر بھی بن جلیئے یہ ادارہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کا تعاون ہے۔

اب ہم اخیر میں ان تمام ارباب علم و فضل و اصحاب ثروت کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنھوں نے ہر طرح کا علمی و مالی تعاون فرما کر ہماری حوصلہ افزائی فرمائی ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہم جملہ ارکان دائرہ سے دین کی خدمت لے اور غیب سے ہماری مدد فرمائے اور ہمارے جملہ مصنفین و محققین اور معاونین کو صحت و سلامتی کے ساتھ شاد و آباد رکھے خصوصاً مخدومنا الملکرم نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق صاحب اجمدی و صاحب محترم فاضل جلیل حضرت مولانا عبدالمنان صاحب کلیمہ جنکی سماعی جیلہ کے تہجیر میں تعلق و برتیب کے مرطلوں سے گزر کر علم و تحقیق کا یہ گلدستہ آپ تک پہنچا ہے۔

علامہ المصطفیٰ قادری جنرل سکریٹری دائرۃ المعارف الامجدیہ

مورخہ ۲۱ جولائی ۱۹۶۹ء

عرض مرتب

باسمہ تعالیٰ

ارکان دائرۃ المعارف الامجدیہ نے سب سے پہلے حیات امجد کی تدوین اور فتاویٰ امجدیہ کی ترتیب و تدوین اپنے کام کا آغاز کیا۔ چنانچہ حیات امجد سے متعلق مقالات کی حصول کی ذمہ داری محترم جناب مولانا غلام المصطفیٰ صاحب قادری کو سونپی گئی اور فتاویٰ امجدیہ کی ترتیب و تدوین کا اہم فریضہ میرے ذمہ آیا۔ الحمد للہ کہ ارکان دائرہ کا یہ اقدام مبارک ثابت ہوا اور نہایت مشقت و جانفشانی کے باوجود یہ دونوں کام اپنے آخری مراحل کو پہنچ گئے۔

حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کے دارالمطالعہ میں ۲۶×۲۰ سائز کے سوڑے ٹھوس صفحات پر شش فتاویٰ امجدیہ کی دو ضخیم جلدیں اور کچھ اور افقی مجھے ملے جس کا پہلا فتویٰ مورخہ ۱۷ ربیع الاول ۱۳۳۷ھ اور سب سے آخری فتویٰ وفات سے صرف چوبیس روز پیشتر مورخہ ۸ شوال ۱۳۳۷ھ کا تحریر کردہ ہے گو یا کہ سترہ ٹھوس صفحات پر مشتمل حقائق و مدارک اور فقہ حنفی کا یہ سیر ترین سرمایہ صرف ستائیس برس کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے جسکی پہلی جلد از کتاب الطبارة تا کتاب الحج آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے۔

راقم السطور اپنی کم علمی و بے بضاعتی کا اعتراف کرتے ہوئے قطعاً اس لائق نہیں تھا کہ فتاویٰ امجدیہ کی ترتیب و تدوین کا اہم فریضہ کے انجام دینے کی جرات کر سکتا لیکن ہمارے استفادہ و افادہ کے لئے آغوش امجد کی تربیت یافتہ ذوالسی اہم شخصیتیں یعنی محد و منا الملکرم علامہ مفتی شریف اعظمی امجدی و استاذنا المعظم علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری موجود ہیں جو ہماری تمام علمی مشکلات حل کرنے کے لئے کافی و کافی ہیں۔ چنانچہ ان حضرات پر اعتماد و ابھروسہ کرتے ہوئے ہم نے فتاویٰ امجدیہ کی تبصیر و تدوین کا کام شروع کر دیا جہاں کوئی مشکل مقام آتا ان حضرات سے استصواب رائے کر لیتے۔ آخر کار چند ماہ کی مختصر مدت میں جلد اول کی ترتیب و تدوین کا کام مکمل ہو چکا اب صرف کتابت و طباعت کا نمبر تھا۔

خیال یہ ہوا کہ استاذ گرامی اگر اس مہتممہ پر نظر ثانی فرمادیں اور مناسب مقامات پر کچھ حواشی و تعلیقات کا اضافہ فرمادیتے تو اچھا ہوتا استاذ گرامی اس کے لئے تیار بھی ہو گئے اور نظر ثانی و حواشی و تعلیقات کا کام ہونے لگا کہ اچانک موصوف کی شدید علالت اور کثرت مصروفیات تکمیل سے مانع ہو گئیں۔ اسی اثنا میں جہاں جہاں آپ نے جو کچھ تحریر فرمایا تھا وہ اصل کتاب میں موجود ہے قارئین ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

پھر ہم نے اس اہم کام کی تکمیل کے لئے اس نابغہ روزگار شخصیت کی خدمات جلیلہ حاصل کیں جنکو دنیاے سنیت نائب مفتی اعظم ہند سے جانتی ہے اور فقہ و افتاء میں جن کو حضرت مصنف علیہ الرحمۃ والرضوان سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ آپ نے ہماری گزارش قبول فرمائی اور نہایت تیزی سے نظر ثانی اور تطبیق کا کام ہونے لگا اور کاتب کا بھی انتظام کر لیا گیا۔ یہاں تک کہ بحسن و خوبی ۲۷ جولائی ۱۹۷۹ء کو اس کی کتابت پر دف ریڈنگ اور دیگر ساری چیزیں مکمل کر لی گئیں۔ اصل کتاب اور اس کی تطبیق کے متعلق کچھ عرض کرنا آفتاب کو چراغ دکھا ہے۔ پھر بھی کتاب کی عظمت و اہمیت اور اس کی علمی و فقہی حیثیت جاننے کیلئے اکابر علمائے اسلام کے وہ رشحات قلم کافی ہیں جو شریک کتاب ہیں۔

ہم نے اس کی تصحیح و اصلاح کا کافی خیال رکھا پھر بھی ہم یقین و اعتماد کے ساتھ یہ نہیں عرض کر سکتے کہ یہ نقل و کتابت کی غلطیوں سے خالی ہے۔ دنیا کی کم ہی ایسی کتاب ہوگی جو نقل و کتابت کی غلطیوں سے محفوظ و مامون ہو پھر ہم یہ کیسے دعویٰ کر سکتے ہیں۔ اگر کسی قسم کی غلطی ہمارے قارئین کو نظر آئے تو فوراً ہمیں مطلع فرمائیں نہایت خندہ پیشانی اور شکریہ کے ساتھ اس کی تلافی کی ہر ممکن سعی کی جائیگی۔ اس سلسلہ میں ہم یہ بھی عرض کر دینا مناسب اور ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر اس مجموعے اور تطبیق میں کسی بھی قسم کی لفظی و معنوی فرد گزاشت نظر آئے تو یہ ہماری اور ناشر و کاتب کی بے توجہی اور لاپرواہی پر عمل کیا جاسکتا ہے مصنف اور صاحب تطبیق کا دامن اس سے بالکل پاک و صاف ہوگا۔

قادی اجمدیہ کی ترتیب و تہوہیب کے وقت ہمارے سامنے فتاویٰ رضویہ اور بہار شریعت موجود تھیں اور حاجی اصل مسودہ میں بھی فتاویٰ کی تہوہیب ہو چکی تھی جس سے ہم کو کافی سہولت ہوئی۔ پھر بھی اگر مسائل متعلقہ البواب سے خارج ہوں تو ہم اپنے ارباب علم و فضل سے اس کی بھی نشاندہی چاہتے ہیں تاکہ آئندہ کام کرنے میں ہمارے لئے آسانیاں ہوں۔

اس کی فہرست میں بھی ہم نے کافی غور و خوض اور حزم و احتیاط سے کام لیا ہے تاکہ فہرست کتاب کی مکمل آئینہ دار اور افادیت سے بھرپور ہو۔ ارادہ تھا کہ مسائل ضمنیہ کی بھی ایک فہرست دیدیجائے لیکن قلم و وقت اور کثرت کار کا درجہ سے اس کی ممکن فہرست تیار نہ کی جاسکی۔

اب ہم جملہ ارکان دائرہ کی طرف سے ان تمام حضرات کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے اپنے رشحات قلم سے ہم سب کو نوازا اور فتاویٰ اجمدیہ کی افادیت میں گونا گوں اضافہ فرمایا خصوصاً استاذ اساتذی ممتاز المفسر علامہ عبدالمصطفیٰ الازہری نقیہ عصر علامہ مفتی شریف الحق اجمدی محدث کبیر علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری اور بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی مدظلہ العالی جن کا وجود مسودہ ہم سب کے لئے نعمت غیر مترقبہ اور ہمارے حوزہ و ترقی کی بھرپور ضمانت ہے۔

آخر میں ہم عزیزان گرامی مولوی فروغ احمد الاعظمی سلمہ، مولوی اسد اللہ حبیبی سلمہ، مولوی خواجہ محمد اکرام الدین سلمہ متعلین دارالعلوم الہیئت شمس العلوم گھوسی کا شکریہ ادا کئے بغیر نہیں رہ سکتے جنہوں نے تسوید و تبیض اور پروت و ریڈنگ وغیرہ میں ہمارا بھرپور تعاون کیا اور ہر طرح ہمارا ساتھ دیا۔ وعلیہ کہ رب کریم اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقہ و طفیلان عزیزوں کو صحت و سلامتی کے ساتھ رکھے اور علم نافع و عمل صالح کی دولت سے سرفراز فرمائے۔ اور حضرت مولینا سید شاہ شمیم گوہر صاحب الہادی کا بھی شکریہ ادا کرنا ہمارے اوپر ضروری ہے جنہوں نے طباعت و اشاعت کے ہر موڑ پر ہماری رہنمائی فرمائی۔ آمین ثم آمین فَاخُودُ عَوَانَا اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ - عبد المنان کیفی

دارالعلوم الہیئت شمس العلوم گھوسی۔ مورخہ ۲۶ جولائی ۱۹۶۹ء مطبعہ ۳۰ شعبان ۱۳۹۹ھ

نقش اول

بَقِیَّةُ السَّلَفِ مِمَّا تَزَالُ الْمَفِیْرُیْنَ حَضَرَ عَلَیْہِ عَبْدِ الْمَصْطَفِیِّ الْاَزْہَرِی
دَامَتْ بِہُمْ الْقُدُسیَّاتُ شَیْمِ اللہ دَارُ الْعِلْمِ اَفْجَدُ کَرَامِیْ پَاکِسْتَان

بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ رَسُوْلِنَا لِنُکْرِیْہِ عَلٰی الدَّیْنِیِّیْنَ

حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ سیدی و سندی و والدی مولانا المفتی الحکیم ابو العلی محمد امجد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ علم شریعت کی مہارت اور حدیث پاک کی تعلیم و تحقیق، علوم عقلیہ پر تعلیم و تدریس کا عبور اور تمام علوم دینیہ پر کامل و متحرک، یہ ایسی باتیں ہیں جن کو سارے ہی اہل علم اور الہیئت جانتے ہیں آپ کی مشہور عالم کتاب "بہار شریعت" کے محققانہ مسائل اور ترجیحی جزئیات سے پورا برصغیر منہد و پاکستان آج استفادہ گز رہا ہے۔ مفتیان کرام کے لئے حوالہ تلاش کرنے والی قادی دینے والے کتب کے بیج کا بہترین ذریعہ ہے۔

حضرت صدر الشریعہ سے مختلف زبانوں میں لوگوں نے سوال کئے اور فتوے پوچھے آپ نے سفر میں حضریں وطن میں اور باہر ہر جگہ تحریراً و تقریراً قادی عطا فرمائے۔ ان میں کے بعض اہم حصہ دست بردارانہ سے محفوظ رہے لیکن آخر میں آپ نے ایک یاد و جلدیں خاص کر اپنے قادی کے لئے سفید کاغذ کی تیار کرائیں اور انہیں اپنے قادی اندراج کرائے۔ خاص کر اجمیر شریف آخری برسوں میں۔ اور ان قادی کی اکثر و بیشتر نقول محدث پاکستان حضرت مولانا سردار احمد صاحب کے ہاتھوں کی کی ہوئی ہے۔ آپ کے قادی اولہ و ترجیحات و عبارات فقہیہ پر مشتمل تھے جناب مولانا عبدالمنان کلپی فاضل اشرفیہ نے ان کو ترتیب فقہی کے ساتھ مرتب کیا اور برادر عزیز حضرت مولانا مفتی شریف الحق صاحب نے ان قادی پر اپنے مفید حواشی کا اضافہ کیا۔

اور برادر زادہ مولوی علامہ المصطفیٰ سلمہ ان تمام امور کو اپنی کوششوں سے پروان چڑھایا اور بہترین کتابت کرائی اور اب یہ قادی طباعت کے مرحلہ سے گزرنے والے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان سب حضرات کو ملی فکری ذہنی دینی، دنیاوی برکتیں عطا فرمائے اور ان کو آئندہ بھی دین و شریعت کی اعلیٰ خدمت کی توفیق بخشے۔

یہ فقیر ۱۳ سال کے بعد اپنے سابق گھر قادری منزل احباب داعرہ سے ملنے کے لئے آیا اور طائرانہ نظر سے اس مسودہ کو دیکھا مجھے بڑی خوشی حاصل ہوئی کہ حضرت قبلہ والد ماجد کی ایک علمی یادگار کو ان عزیزوں و دوستوں نے پردہ خفا سے منصفہ شہود پر لا کر کھڑا کر دیا اور علماء اور دین دار لوگوں کو اس کتاب سے مستفید ہونے کا موقع دیا۔

دائرة المعارف الاجل لیلہ اپنی اس گراں بہا پیشکش پر لائق تحسین و تبریک ہے اللہم زد فز دیہ خدمت دین بمصدق حدیث صحیح من یر واللہ لہ خیراً یفقهہ فی الدین (بخاری شریف جلد اول ص ۱۳) اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ادارے کے مخلصین کے لئے ارادہ خیر فرما چکے۔ اور سعادت ان کو بخش دی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس فقیر کو بھی دینی و دنیاوی نعمتوں سے مالا مال فرمائے آمین۔ بجاہ سید المرسلین علیہ دعلی آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ اکرم الصلوٰۃ والتسلیم۔

الفقیر محمد عبدالصطفیٰ الازہری غفرلہ شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ عالمگیر روڈ کراچی ۷

پاکستان

حال وارد قادری منزل قصبہ گھوسہ ضلع اعظم گڑھ

اتر پردیش - انڈیا

تحریر آئی ۲۶ شعبان معظم ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۷۹ء

تعارف

مُتَازُ الْفَقْهَاءِ مُحَمَّدٌ كَبِيرُ حَضْرَتِ عَلَمِ الْأُضْيَاءِ الْمُصْطَفَا
 مَلِكُ الْعَنَابِ شَيْخُ الْحَدِيثِ الْجَامِعَةِ الْأَشْفِيَّةِ مَبْلُوكُورُ (اعظمہ گڑھ) ^{انڈیا}

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت صدق الشریعہ قدس سرہ الغزنی ایک فکر ساز مدرس، اہم فقیہ اور عظیم متکلم تھے۔ نائے ہند و پاک کے اہلسنت کی تمام تر در سگاہیں آپ ہی کے تلامذہ یا تلامذہ کے تلامذہ سے آباد ہیں۔ صاحب فکر فعال و متحرک اساتذہ آپ کی پیداوار ہیں۔ آپ اپنے دور میں تمام علماء ساز اداروں کے صدقہ الصدور کی حیثیت رکھتے تھے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی انصاف کمیٹی میں آپ کی بھی اسی بنا پر شامل کیا گیا تھا۔ اور آپ کے مشورے سے ایک شاندار انصاف مدون ہوا تھا۔ ایک طرف آپ نے تدریسی خدمت سے علمائے کبار کی ایک فوج تیار کی تو دوسری طرف بہار شریعت کی تصنیف کے ذریعہ اردو داں علماء و عوام کی دینی مشکلات کو حل فرمادیا اور صاحب فکر مدرّسین و طلبہ کیلئے حاشیہ طحاوی کی تصنیف کی طرف توجہ فرمائی۔ آپ تقاضائے وقت پر گہری نظر رکھتے آپ ہی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ الغزنی کے طرز فکر اور طریقہ کار کے منفرد وارث تھے۔

اعلیٰ حضرت قدس سرہ الغزنی نے آپ ہی کے متعلق ارشاد فرمایا کہ
 ”آپ یہاں کے موجودین میں تفقہ جس کا نام ہے وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پایگا۔
 انکی وجہ یہی ہے کہ وہ استقامت سنایا کرتے ہیں اور جو جواب دیتا ہوں، لکھتے ہیں۔ طبیعت اخاذ
 ہے۔ طرز سے واقفیت ہو چلی ہے۔“ (اللفوظ)

ایک بار اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز نے بعض علمائے اعلام کی موجودگی میں آپ کو اور حضرت مفتی اعظم قبلہ کو منصب افتا و قضاء پر مامور فرماتے ہوئے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ "ان دونوں کو نہ صرف مفتی بلکہ شرع کی جانب سے ان دونوں کو قاضی مقرر کرتا ہوں کہ ان کے فیصلے کی وہی حیثیت ہوگی جو ایک قاضی اسلام کی ہوتی ہے" پھر اپنے سامنے تخت پر بیٹھا کہ قلم، دوات وغیرہ سپرد کیا (خود نوشت سوانح)

آپ اعلیٰ حضرت کے زمانے میں بھی حسب ضرورت افتا کا کام انجام دیتے رہے۔ اور اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد قضا و افتا میں یکتا رہے روزگار شمار کئے جاتے۔

اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کے بعد ایک خواب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ "اس کے بعد بلا تکلف میں اس خدمت افتا وغیرہ کو انجام دیتا رہا اور یہ سمجھ لیا کہ جس طرح اعلیٰ حضرت نے اپنی حیات میں لوگوں کے سامنے اس کام کو تفویض فرمایا تھا اب بھی اس کام کو مجھ سے لینا چاہتے ہیں اور جو کچھ دشواریاں ہونگی اس میں وہ خود مددگار ہوں گے۔ چنانچہ کبھی باوجود اپنی کم بضاعتی کے اس سلسلے میں دشواری پیش نہیں آئی، فللہ الحمد" (خود نوشت سوانح)

یہی وجہ ہے کہ اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد بلا انکار نیکو حضرت صدر الشریعہ ہی خدمت افتا کے امام بنے جاتے تھے۔ اس دور کے اجلہ علماء بھی آپ ہی کی طرف رجوع فرماتے۔

حضرت مولانا ضیاء الدین صاحب پبلی بھلی علیہ الرحمۃ اپنے ایک مکتوب مورخہ ۱۳۵۷ھ میں مال وقف سے متعلق ایک سوال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

"باوجود ورق گردانی کتاب الوقف کے وہ صورت مجھے نہ سوجھی پس آپ کی طرف رجوع کی ضرورت پیش آئی"

اسی طرح سراج الفقہاء مولانا سراج احمد صاحب مکتبہ نوری علیہ الرحمۃ نے بھی حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز سے کئی اہم مسائل میں استفتاء کیا ہے۔ "فتاویٰ امجدیہ" میں ان کی نقول موجود ہیں۔

حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز جب اپنے آخری سفر حج کو روانہ ہوئے تو شاہ گنج اسٹیشن سے بخار ہو گیا اور بریلی شریف پہنچے پہنچے بخار نے اتنی شدت پکڑ لی کہ اکثر بیہوشی کا عالم ہوتا اس وقت بریلی میں مولانا محبت الاسلام صاحب اردو کی خدمت و عیادت میں مصروف تھے ان کا بیان ہے کہ انھیں ایام میں حضور مفتی اعظم ہند قبلہ کی خدمت

میں چند مسائل کا سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ ابھی جواب مستحضر نہیں ہے اور سفر حج کی تیاریوں کی وجہ سے کتاب دیکھنے کی فرصت بھی نہیں۔ حضرت صدر الشریعہ کے سامنے مسائل پیش کر دو وہ مسائل حضرت صدر الشریعہ کو ملنا گئے آپ نے اسی شارت مرض کے عالم میں بستر علالت پر لیٹے ہی لیٹے تمام سوالات حل فرما دیئے۔

حضرت صدر الشریعہ کے علمی استحضار، فقہی بصیرت پر بطور نمونہ یہ چند شہادتیں ہیں جن سے آپ کی عام مقبولیت پر بھی روشنی پڑتی ہے اور یہ امر بھی واضح ہو جاتا ہے کہ آپ کے فکری قوی خارجی اثرات کو متاثر نہ ہوتے تھے۔

فتاویٰ امجدیہ

حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز کے فتاویٰ کی صحیح تعداد کیا ہے کسی کو نہیں معلوم۔ زیادہ تر آپ کی فرصت کے اوقات بھی سوال و جواب اور دینی تربیت ہی میں صرف ہوتے، روزانہ زبانی طور پر یا سوال و جواب کے واسطے عوام و خواص معلوم کرتے تھے۔ لیکن کسی نے ان کو قلمبند کرنے کی ضرورت ہی محسوس نہ کی ورنہ ہمارے پاس دینی معلومات کا ایک شاندار ذخیرہ ہوتا۔

تخریری فتاویٰ کا حال بھی تقریباً ایسا ہی ہے کہ چونکہ ہمارے پاس آپ کے فتاویٰ کی جو نقول ہیں وہ عرصہ بیچ الاولیاء سے شروع ہوتی ہیں جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کے دور میں آپ نے منصب افتاء پر جو کچھ کارنامے انجام دیئے ان کا کوئی ریکارڈ محفوظ نہیں رہ سکا۔

دوسری جنگ عظیم کے دوران جب کاغذ ناپید ہو رہا تھا اس دور میں بھی کاغذ نہ ہونے کی بنا پر بیشتر فتاویٰ کی نقول تیار نہ ہو سکیں۔ یعنی ہمارے پاس "فتاویٰ امجدیہ" کی جو نقول ہیں انہیں حضرت صدر الشریعہ کے تمام فتاویٰ کا مجموعہ کسی طرح نہیں قرار دیا جاسکتا لیکن جو ہے وہ بھی ایک عظیم فقہی سرمایہ ہے۔

حضرت صدر الشریعہ کے فتاویٰ حسب ضرورت مختصر بھی ہیں اور طویل بھی، بعض بعض فتاویٰ کئی کئی صفحات پر مشتمل ہیں جنہیں ایک رسالہ بھی قرار دیا جاسکتا ہے۔

فتاویٰ امجدیہ کتاب و سنت کی تائیدات سے مزین ہیں تحقیق کے مواقع پر فتاویٰ میں توحیدیتوں کا سبب رواں موجیں مارنا نظر آتا ہے، اسی طرح ان میں قواعد اصولیہ اور فقہی کلیات و جزئیات اور نظائر و شواہد

کے ذکر میں بھی کسی طرح کی کمی نہیں ہے۔ ندرت استدلال و حسن استنباط دیکھ کر کہنا پڑتا ہے کہ فتاویٰ امجدیہ یقیناً فتاویٰ رضویہ کا ایک قلم ہے۔

فتاویٰ امجدیہ میں نئے پیدا شدہ مسائل کے مواد بھی موجود ہیں۔ مثلاً لائف النشورس، لاڑی اور لاؤڈ اسپیکر پر نماز، سیاست حاضرہ اور الیکشن وغیرہ سے متعلق احکام شرعیہ کا مدلل بیان موجود ہے۔ فتاویٰ امجدیہ کی محفوظ بقول میں فقہ کے ہر باب سے متعلق فتاویٰ موجود ہیں۔ جگہ جگہ رسم المغنی کا بیان بھی فتاویٰ میں موجود ہے۔ مثلاً ائمہ کی ترجیح کے مطابق فتویٰ دیا جائے۔ حالات کے تغیر سے حکم شرع متغیر ہو سکتا ہے۔ مفتی صرف اپنے مذہب کے مطابق فتویٰ دے، وغیرہ وغیرہ، یوں فتاویٰ میں غیر منع اور پیچیدہ مسائل میں یقین و ترجیح کا مواد بھی بھر پور ہے۔

بلاشبہ فتاویٰ امجدیہ فقہ کی معتبر و مستند کتابوں میں سے ایک ہے، دور حاضر کے علماء و اصحاب افتاء کے لئے بھی یہ کتاب ایک رہنما کی حیثیت رکھتی ہے۔ فتاویٰ کی زبان نہایت سادہ ہے۔ متفہم الفاظ پر مشتمل ہے۔ تفصیلی تعارف انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ ضرور پیش کیا جائے گا۔

والسلام

ضیاء المصطفیٰ قادری

پیغام

بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمنان صاحب عظمیٰ ظلہ العالی شیخ الحدیث المعتمد الشریف المہدی

۷۸۶

حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ مولانا شاہ محمد امجد علی صاحب قدس سرہ العزیز ہندوستان کے ان علمائے اعلام میں سے تھے جن کے علم و فضل، زہد و اتقان کی روشنی نے پورے برصغیر میں چودھویں صدی کے نصف اخیر کو روشن و منور کر رکھا ہے جن کے خوانِ حکمت و دانائی کے ریزہ خوار اور آفتابِ علم و معرفت کے مقبض پوری دنیا میں ستاروں کی طرح روشن اور منتشر ہیں۔

کردار سازی میں آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا۔ کم ہی محروم القسمت ہوں گے، جو آپ کی صحبت سے بے فیض اٹھے ہوں ورنہ جو ذرہ اٹھا آفتاب ہوا۔ جو قطرہ چمکا در شاہوار بنا۔ جو کلی چلی گلزار و مشکبار رہی۔ آج پورے برصغیر ہندوستان میں اہلسنت و جماعت کے قائدین کی اکثریت، بلا واسطہ یا بالواسطہ آپ منکب ہے۔

معقولات میں آپ کو شرف تلمذ اساتذہ الا سائذہ عارف باللہ حضرت مولانا شاہ ہدایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو پوری سے چلے آئے۔ جو بلا واسطہ حضرت مولانا فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے۔ تکمیل معقولات کو بعد حضرت اساتذہ کے ارشاد کے بموجب تکمیل فن حدیث کے لئے اپنے وقت کے یکتائے روزگار، محدث عظیم و جلیل مولانا شاہ وحی احمد صاحب محدث سورتی علیہ الرحمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ان کی بارگاہ سے اختصاص کی سند کے ساتھ فائز ہوئے۔ پھر قسمت نے وہاں پہونچا دیا جہاں علم و معارف بھار و حکم، خود اپنی زبان سے اپنی حقیقت بیان کرتے تھے۔ اور چودھویں صدی میں دین کا علم بلند کرنے کے لئے قدرت کی طرف سے اٹھاؤ

گئے تھے۔ میری مراد مجدد اعظم حضرت مولانا شاہ احمد رضا خان صاحب رضی اللہ عنہ سہجہ۔ وہاں آپ کے باطن جو ہر خوب چکے، اور خصوصیت کے ساتھ فقہ میں آپ کو اصحاب فتویٰ کا درجہ ملا۔

ذاتی اور ذہنی خوبیوں کا یہ عالم تھا کہ خود فراموشی میں، کبھی کتاب کا یاد کرنے کی نیت سے تین دفعہ دیکھ لینا کافی ہوتا تھا۔ ان ذہنی اور کبھی خوبیوں کے اجتماع نے آپ کی ذات کو فقید المثال اور وحید العصر بنا دیا تھا۔ جس کے نتیجے میں اس بزم صغیر میں آپ کی جدوجہد کے وہ اثرات مرتب ہوئے جس کی طرف ہم نے ابتدائی سطور میں اشارہ کیا۔

سیکڑوں قابل فرشتہ گروں کے ساتھ آپ نے کئی بلند پایہ قلمی یادگاریں بھی چھوڑیں جن میں بہار شریعت ایک نادر روزگار شاہکار ہے۔ اور اس میں بیک وقت کئی خوبیاں ایسی فراہم ہو گئی ہیں، کہ شاید دنیا کی کسی زبان میں بھی فقہ حنفی کی کوئی ایسی کتاب نہ ہوگی جو ان اوصاف کی بیک وقت جامع ہو۔

{جلد ابواب فقہ میں مسائل ضروریہ کا استقصار (۲) مفتی بہ اور مجمع و راجع مسائل کا التزام (۳) ترتیب مسائل اور حسن بیان۔ بہار شریعت کی خوبیوں میں سچے چند خصوصیات ہیں۔

دوسری کتاب :- امام طحاوی کی "شرح معانی الآثار کی شرح" خود اصل کتاب اس پایہ کی ہے کہ سنن و مسانید کے پورے مجموعہ میں موضوع کی طرف قی کے لحاظ سے کوئی کتاب اس کی ہمسر نہیں۔ حدیث کی مبارک روشنی میں اختلافی مسائل فقہ کے مطالعہ کے لئے پورے ذخیرہ حدیث میں یہ تنہا کتاب ہے۔

سخت حیرت ہے کہ امام طحاوی قدس سرہ العزیز کی جلالت شان اور فن حدیث میں ان کا درجہ عالی مسلم ہوتا ہوئے بھی جو اعتناء انکی اس بلند پایہ کتاب کے ساتھ ہونی چاہئے۔ طبقہ علماء و شراح میں اس کا دسواں حصہ بھی نہیں پایا جاتا۔ حدیث کہ حنفی علماء نے بھی اس کی شرح یا حواشی کا کوئی خاص اہتمام نہ کیا۔

حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ نے اس عظیم ذخیرہ حدیث کی شرح شروع فرمائی جو مشیت ایزدی سے مکمل نہ ہو سکی، پھر بھی جتنی ہو چکی ہے اتنی ہی شائع ہو جائے تو عام واقف کاروں کا خیال یہ ہے کہ بہار شریعت کی طرح اس کا بھی ایک منفرد مقام ہوگا۔

تیسری کتاب :- آپ کے قادی کا مجموعہ ہے جو بیشتر ابواب فقہ پر مشتمل ہے، اور احکام اور دلائل شرعیہ کا ایک بیش قیمت گنجینہ ہے۔

قادی کو دیگر کتب فقہ پر ایک خاص ترجیح تو یہ حاصل ہوتی ہے، کہ یہ عملی زندگی سے زیادہ قریب ہوتے ہیں جبکہ فقہ کی دیگر کتابیں پیش آمدہ مسائل کے لئے پیشگی لائحہ عمل ہوتی ہیں۔ پھر ان میں مسائل کی ترتیب اور ان کا بیان منطقی تقسیم اور عقلی ترتیب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جبکہ قادی میں مسائل کی نفسیات اور واقعاتی دروبست کا لحاظ جواب میں ضروری ہوتا ہے، جس کی وجہ سے قادی کی افادی حیثیت کہیں بلند ہو جاتی ہے۔

حضرت صدر الشریعہ مولانا شاہ امجد علی صاحب قدس سرہ العزیز کا مقام فقہ میں کتنا بلند تھا۔ اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے ایک شاگرد رشید سید العلماء مولانا سید غلام جیلانی صاحب میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ

”آپ کو فقہ کے جمیع ابواب کے تمام جزئیات ان کی تفصیلی دلائل کے ساتھ مستحضر تھے۔“

امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ خاص طور سے ان کے تفقہ کے مداح ہیں۔ فرماتے ہیں:-

”آپ یہاں موجودین میں تفقہ جس کا نام ہے، وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پایئے گا۔ وجہ یہی ہے کہ وہ استقار سنایا کرتے ہیں۔ اور جو میں جواب دیتا ہوں لکھتے ہیں، طبیعت اخاذ ہے، طرز و واقفیت ہو چلی ہے۔“
(المفوظ اول ص ۱۸)

اور یہ تو ابتداء کا حال ہے، اخیر میں تو ایک مجمع عام میں تخت پر بٹھا کر اپنی قائم مقامی کا اس طرح اعلان فرمایا

”اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اختیار مجھے عطا فرمایا، اس کی بنیادیں ان دونوں (مفتی اعظم، صدر الشریعہ) کو اس کام پر مامور کرتا ہوں۔ نہ صرف مفتی بلکہ شرع کی جانب سے ان دونوں کو قاضی مقرر کرتا ہوں، کہ ان کے فیصلہ کی وہی حیثیت ہوتی ہے جو ایک قاضی اسلام کی ہوتی ہے۔“ اور اپنے سامنے تخت پر بٹھا کر اس کام کے لئے قلم اور دوات وغیرہ سپرد فرمایا۔
(صدر الشریعہ کی خود نوشت سوانح عمری)

مذکورہ بالا تفصیلات کی روشنی میں یہ اندازہ لگانا بالکل مشکل نہیں ہے۔ کہ جو کتاب ایسے عبقری صفت انسان کے قلم سے عالم وجود میں آئی ہو، اس کا فقہی رتبہ کس طرح بلند ہوگا۔ تیقح مناط، تخریج دلائل دقت نظر، اور حقیقت رسی تو اس اسکول کا خاصہ ہے۔ جس سے صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق رہا ہو۔

اس لئے اگر یہ کہا جائے تو بالکل درست ہے کہ اس کتاب کی اشاعت سے فقہ حنفی کے ذخیرہ میں ایک مفید اضافہ ہوگا۔

یہ سُکر بے حد خوشی ہوئی کہ دائرۃ المعارف الذیعیۃ کے ارباب بیت و کشاد نے اپنی جدوجہد کا آغاز صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس مبارک کتاب سے کیا ہے، جو آپ کی پوری زندگی کے فقہی جوابات پر مشتمل ہے۔

دعاء ہے کہ مولیٰ تعالیٰ ان حضرات کی سعی کو مشکور فرمائے۔
اور اس مبارک کتاب کو مقبولِ اناہ بنائے اس کا فائدہ پورے
عالمِ اسلام کے لئے عام و تمام فرمائے۔ آمین

عبد المنان اعظمی

دارالعلوم اشرفیہ

مبارکپور اعظم گڑھ

۲۱ ذیقعدہ ۱۳۹۹ھ

مختصر حالات مصنفؒ

ماخذ

صدر الشریعہ الطریقہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی بن حکیم مولانا جمال الدین بن مولانا خدابخش بن مولانا خیر الدین قدس سرہ (۱۲۹۶ھ - ۱۸۷۹ء) میں مدینۃ العلماء گھوسی ضلع اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے جدا جدا بعد ازاں اپنے بڑے بھائی مولانا صدیق رحمۃ اللہ علیہ سے علوم و فنون کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ پھر اساتذہ مولانا ہدایت اللہ خاں رامپوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۶۶ھ - ۱۹۰۸ء) سے کتاب فیض کے لئے مدرسہ حنفیہ جوپور میں داخل ہوئے۔ علوم و فنون کی تکمیل کے بعد حجۃ العمر مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی قدس سرہ (م ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۶ء) کی خدمت میں مدرسۃ الحدیث (پہلی بھیت) میں حاضر ہو کر درس حدیث لیا اور سند فراغت حاصل کی۔ زمانہ طالب علمی ہی میں آپ کی علمی حیثیت و حسن بیافت کا شہرہ ہو چکا تھا اس کے بعد حاذق الملک حکیم عبدالولی بھوانی ٹولہ لکھنؤ سے علم طب حاصل کیا۔ ۲۲ھ سے ۲۷ھ تک حضرت محدث سورتی کے مدرسہ میں درس دیا۔ پھر ایک سال تک پٹنہ میں مطب کرتے رہے۔

اس اشارہ میں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کو دارالعلوم منظر اسلام بریلی کے لئے ایک لائق و فائق مدرس کی ضرورت پیش آئی استاد گرامی حضرت محدث سورتی کے ارشاد پر حضرت صدر الشریعہ مطب چھوڑ کر بریلی تشریف چلے گئے۔ ابتداءً درس و تدریس کا کام شروع کیا۔ بعد ازاں مطبچہ اہلسنت کا انتظام اور جماعت رضاء مصطفیٰ کے شعبہ علمیہ کی صدارت کے فرائض بھی آپ کے سپرد کر دیئے گئے۔ افتاء کی مصروفیات اس کے علاوہ تھیں۔ سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے۔ اور جلد ہی خلافت سے نوازے گئے۔ تقریباً ۱۸ برس سچ کمال کے فیوض و برکات سے مستفید ہوئے۔ اور کمال عروج کو پہنچے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی و دیگر اکابر علماء فتاویٰ کے سلسلہ میں آپ پر حد و درجہ اعتماد فرماتے تھے۔

آپ نے ابتداءً شباب سے تدریس کا کام شروع کیا اور آخر حیات تک جاری رکھا اور ایسے نابغہ روزگار افراد تیار کئے جن پر علم و فضل کو بھی ناز ہے۔ طویل عرصہ تک دارالعلوم منظر اسلام بریلی شریف میں فرائض تدریس انجام دیئے۔

(۱۳۴۳ھ - ۱۹۲۲ء) میں بحیثیت صدر مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اجیر شریف چلے گئے۔ (۱۳۵۱ھ - ۱۹۳۲ء) میں پھر بریلی شریف آئے۔ ادرتین سال تک قیام کیا۔ بعد ازاں نواب حاجی غلام محمد خاں شروانی رئیس ریاست دادو ضلع علیگڑھ کی دعوت پر بحیثیت صدر مدرس دارالعلوم حافظیہ سعیدیہ میں تشریف لے گئے اور سات سال تک بہ کمال حسن و خوبی فرائض تدریس انجام دیئے

آپ نے دادو ضلع علیگڑھ میں قیام کے دوران امام ابو جعفر طحاوی حنفی تدریس سر (۱۳۶۱ھ - ۱۹۳۳ء) کی خدمت کی مشہور کتاب شرح معانی الآثار پر عربی میں حاشیہ لکھنا شروع کیا اور سات ماہ کی مختصر مدت میں نصف اول پر مبدوء حاشیہ تحریر فرمادیا۔

آپ کی دوسری تصنیف قادی امجدیہ ہے جو علمی و فقہی تحقیقات پر اپنی مثال آپ ہے۔ آپ کی تیسری تصنیف بہار شریعت وہ شہرہ آفاق تصنیف ہے جسے بجا طور پر فقہ حنفی کا دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) کہا جاسکتا ہے اس کے کل سترہ حصے بارہا طبع ہو کر قبولیت عام کی سند حاصل کر چکے ہیں اس کتاب نے صرف عوام بلکہ علماء کے لئے بھی بہت سہارا ہو گئی۔

حضرت صدر الشریعہ بریلی شریف کے قیام کے دوران ۱۳۳۴ھ / ۱۹۲۲ء میں پہلی مرتبہ حج و زیارت کی سعادت سے مشرف ہوئے۔ دوسری دفعہ حرمین شریفین کی حاضری کے خیال سے بمبئی پہنچے تھے کہ دور ذیقعدہ ۱۳۶۵ھ ستمبر دوشنبہ ۱۳۶۵ھ - ۱۹۴۸ء رات کو بارہ بجکر ۲۶ منٹ پر عالم جادو دانی کی طرف تشریف لے گئے۔ درج ذیل آیت مبارکہ مادہ تاریخ ہے۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ

۵ ۱ ۳ ۶ ۷

شاعر مشرق شفیق جوہوری نے چہلم کے موقع پر بطور ہدیہ عقیدت یہ قطعہ پیش کیا ہے :-
 سلامی جایا ارض دسمار دیں منہ و غور شید پیشانی جمعکادیں
 تیرے خدام اے صدر شریعت جدھر جائیں فرشتے سر جھکادیں

کتاب الطہارۃ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ (۱) مسئلہ عبدالقادر سلطہ طالب علم مدرستہ بریلی شریف، ۱۱ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔
"میدان محشر میں تمام لوگ سفید ہوں گے، اس کے کیا معنی ہیں تمام بدن سفید ہوں گے یا صرف اعضاء وضو"

اجواب

روز قیامت اس امت کے اعضاء وضو آثار وضو سے سفید و روشن ہوں گے اور یہ اس امت کی خصوصیت ہے، حدیث میں فرمایا اِنَّ اُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَحَجَّلَيْنِ مِنْ اَنْثَارِ الْوُضُوءِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ اَنْ يَخْلُقَ عَنْ نَارِهِ فَلْيَقْلُدْ۔ بیک میری امت قیامت کے دن اس حال میں بلائی جائے گی کہ آثار وضو سے منہ اور ہاتھ پاؤں مشن ہو گئے، تو جس سے ہو سکے کہ اپنی روشنی کو دہرا کرے کہ مواضع فرض سے زیادہ پر پانی بہاؤ کہ رواہ الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور صحیح مسلم شریف کی روایت انھیں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبرستان میں تشریف لے گئے اور یہ فرمایا السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا انشاء اللہ بکم لاحقون فرمایا مجھ آنے سے کہ ہم نے اپنے بھائیوں کو دیکھا ہوتا، صحابہ نے عرض کیا کیا ہم حضور کے بھائی نہیں، فرمایا تم میرے اصحاب ہو اور ہمارے بھائی

وہ ہیں جو اب تک نہیں آئے، عرض کی جو اب تک آپ کی امت سے آیا نہیں اُسے حضور کیسے پہچانیں گے۔ ارشاد فرمایا بتاؤ تو کسی کے سفید پستانی اور سفید ہاتھ پاؤں والے گھوڑے ہوں، اور سیاہ گھوڑوں میں لمبائیں تو کیا اپنے گھوڑے نہ پہچانیں گے؟ عرض کی ہاں، پہچانے گا۔ فرمایا اِنَّهُمْ يَأْتُونَ غُرَّةَ اَمْثَلِ بِلَالٍ مِنَ الْوَضُوْءِ میری امت کے لوگوں کے وضو کے سبب منہ اور ہاتھ پاؤں روشن ہوں گے۔ اور بھی اس مضمون کی روایتیں کتب حدیث میں مذکور ہیں، مگر تمام بدن کا سفید ہونا نظر فقیر میں کسی روایت سے ثابت نہیں، اور احادیث میں غرۃ اور تجلیل کا بیان اس امر کو چاہتا ہے کہ باقی بدن ایسا نہ ہوگا، کہ جب تمام بدن ایسا ہی ہے تو غرۃ اور تجلیل نہیں اور وضو کی اس سے فضیلت بھی نہ ہوگی، حالانکہ یہ حدیث فضائل وضو میں ہے،

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں کے یعنی پورب کے مسجد کے لوٹے بہ نسبت پچم کے لوٹوں کے نصف ہوتے ہیں اور زیر محض اس خیال سے کہ پورے طور پر سنت ادا ہوا وضو کے لئے دو لوٹے لیتا ہے۔ عروق کا غرض ہے کہ یہ اسراف ہے، اگر بہت کفایت سے کام لیا جائے کہ موسم گرما میں ایک لوٹے سے بھی وضو ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں زید کا دو لوٹا لینا اسراف ہوا یا نہیں۔

الجواب

حکم یہ ہے کہ اگر بطور سنت وضو کرنا چاہے تو اعضائے غسل میں ہر عضو بلکہ اس کے ہر حصے پر سے تین تین بار پانی بہہ جائے یونہی مضمضہ و استنشاق تین تین بار کرے اور سب پہلے تین بار دونوں ہاتھ گشوں تک دھوئے، اور پان کھاتا ہے اور تین کلیوں میں منہ صاف نہ ہوا تو اتنی کلیاں کرے کہ منہ صاف ہو جائے، اور سواک بھی تین بار پہلے دھوئے اور تین مرتبہ بعد استعمال وہ امور جنہیں تثلیث سنت ہے، اگر انہیں تین بار سے زیادہ کیا تو اسراف ہے، اور اعضائے وضو میں پانی ڈالنے میں اگر بہ احتیاط کرے کہ بلا وجہ پانی بہہ رہا ہے اور بیکار گزرتا ہے تو اسراف ہے۔ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک کوٹ سے وضو فرماتے، اس سے مقصود تحدید نہیں کہ اس پر زیادت جائز نہ ہو جیسا کہ حلیہ وغیرہ میں اس کی تشریح ہے۔ بہر حال وضو میں ادب سنت کا خیال رکھے اور اسراف سے بچے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ علاوہ انہیں اسی ارشاد میں استطاع ان یطیل غرۃ فلیفعل کا مقتضی بھی یہی ہے کہ جہاں تک وضو میں اعضاء وضو ہو چکا ہو، تنگے اتنے ہی روشن ہوں گے۔ احمدی۔ غرۃ غسل غین کے فقر کے ساتھ دھونے کے معنی میں۔ مطلب یہ ہوا کہ وہ اعضا جن کا وضو میں دھونا لازم ہے، نہ ہلنے کے معنی میں غسل ہے، غین کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ احمدی۔ عہ ویر صاع وضو بہ جلد اول ص ۳۴

مسئلہ (۳) ایک شخص وضو کے اندر مسح کرنا بھول گیا اس کو اعضائے وضو کے خشک ہونے کے بعد یاد آیا تو اس نے عروے دریافت کیا کہ مجھ وضو کے اعادہ کی ضرورت ہے یا محض مسح کر لوں تو عمر و نے جواب دیا کہ وضو کے اعادہ کی ضرورت نہیں محض مسح کافی ہے، زید عمر و کا مخالف ہے اور کہتا ہے کہ وضو ہرگز درست نہیں اس لئے کہ وضو کا ایک رکن باقی رہ گیا ہے، دوسرے وضو کا پے درپے دھونا شرط ہے یعنی اگر وضو اتنی دیر میں کیا کہ ہاتھ دھو رہا تھا کہ منہ خشک ہو گیا یا پیر دھونے تک ہاتھ خشک ہو گیا تو وضو نہیں ہوا اذافات الشہطات المشروطہ لہذا اس کو وضو کے اعادہ کی ضرورت ہے بغیر جدید وضو کے ناز نہ ہوگی، لہذا اب علمائے ربانی و حامیان دین رحمانی کے خدمات مقدسہ میں گزارش ہے کہ اس پر کڑو بالا مسئلہ کی تحقیق مقبرہ کتب خفییہ سے فرمائی جائے، نیز زید و عمران دونوں میں جو حق پر ہو اس کا اظہار اور ناحی کا بطلان فرمایا جائے، بَیِّنُوا عِندَ النَّاسِ تَوْجِہًا عِندَ اللّٰهِ تَعَالٰی:-

الجواب

بیشک چوتھائی سر کا مسح فرض ہے بغیر مسح کے وضو نہ ہوا اگر بعد میں جو مسح کیا اس سے فرض وضو ادا ہو گیا جو نماز ایسے وضوے پڑھی جائے ہو جائے گی کہ وضو میں ترتیب شرط نہیں، ترتیب سنت ہے یہ فوت ہو گئی، یونہی پے درپے دھونا بھی سنت ہے۔ ورنہ مختار بیان سنن وضو میں ہے والترقیب والولاء بکسراوا وغسل المتاخوا ومسحہ قبل جفات الاول بلا عند حتی لو فنی ماء فغضی لطلبہ لایاس بہ ومثلہ الغسل والتیمم اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ولا رکب سنتیت اس وقت ہے جب عذر نہ ہو اور اگر کسی عذر سے پے درپے نہ کیا تو خلاف سنت نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ بھولنا بھی عذر ہے، البتہ ترتیب کی سنتیت فوت ہو گئی مگر اس پر استحقاق طاعت نہیں کہ یہ فعل بلا قصد ہوا، پھر بھی اگر خلاف سے بچنے کے لئے سرے سے وضو کرے تو بہتر ہے، مگر نہ کیا اور صرف مسح پر اکتفا کر لیا جب بھی ناز ہو جائے گی گذائے اللہ (اور عبارت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غسل میں بھی ولا سنت ہے جیسا جواب اول میں ذکر کیا گیا کہ کل کرنے سے جنابت دور ہو جائے گی، سرے سے غسل کی حاجت نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴) مسئلہ مولوی زاهد خاں صاحب شروانی سلمہ از بھیکم پور ضلع علی گڑھ ۱۲ جنوری ۱۳۳۵ء
 ”اِنَّ بَانَثَ یَدُ الْاَکَ“ حدیث کا مفصل مطلب بیان فرمادیجئے، سخت ضرورت ہے۔

اجواب

حدیث اِنَّ بَانَثَ یَدُ الْاَکَ کے متعلق علماء نے یہ تحریر فرمایا ہے کہ ملک حجاز ایک گرم ملک ہے اور وہاں کے لوگوں کی عادت ڈھیلے سے استنجہ کرنے کی تھی۔ سونے میں پسینہ آتا اور اندیشہ ہوتا کہ موضع نجاست پر ہاتھ لگائے اس لئے یہ حکم دیا گیا کہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کو دھو لے تاکہ یہ احتمال ہی نہ پیدا ہو کہ شاید موضع نجاست پر ہاتھ پہنچا ہوا درختوں پر ہو گیا۔ یہ حکم جمع علیہ ہے کہ قبل ادخال ہاتھوں کو دھونا چاہئے۔ رہا یہ کہ غس ید کی نہی نبی تترہیم ہے یا تحریم، اس میں اختلاف ہے۔

جمہور اس کے قائل ہیں کہ یہ نہی نہیں تترہیم ہے۔ اور یہ حکم قیام من النوم کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ جہاں بھی نجاست میں شک ہو، وہاں قبل ادخال ہاتھوں کے دھونے کا حکم ہے، چاہے رات میں سو کر اٹھا ہو یا دن میں سو کر اٹھا ہو یا بغیر سوئے ہی یہ احتمال پیدا ہو گیا ہو، کیونکہ شک کی حالت میں اگر پانی میں ہاتھ ڈال دیا تو پانی کی نجاست کا احتمال پیدا ہو جائے گا، اگرچہ محض احتمال اور شک کی بنا پر اس کی نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا، مگر پھر بھی ایسے احتمال کے پیدا ہونے سے بچنا ہی چاہئے۔

اس حدیث میں نجاست اور مظنۃ نجاست سے بحث ہے۔ رہا پانی کا مستعمل ہونا یہ ایک امر آخر ہے۔ ہمارے نزدیک چونکہ وضو میں نیت شرط نہیں، لہذا بغیر نیت وضو بھی اگر ہاتھ پانی میں پڑ جائے تو اس کے لئے غسل ہی کا حکم ہے اور وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اس کی مکمل تحقیق اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرمائی ہے۔ من شاءَ فَلْيَرْجِعْ اِلَیْہَا۔

وہو تعالیٰ اعلم

عہ اسی لئے یہ واجب نہیں سنت ہے۔ اگر ہاتھ کاغذ ہو یا یقینی ہو تو اس موقع پر ہاتھ دھونا فرض ہوتا۔ امجدی۔
 عہ جلد اول از ۲۳ لغایت ۲۴ ص ۲۴۔ امجدی۔

مسئلہ (۵) اذریاست جے پور مرسلہ جناب قاضی شمس الدین صاحب میڈیاٹرٹڈل اسکول ہیراٹھ۔
کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ بہار شریعت حصہ دوم میں وضو کے مسجات میں بعد وضو میانی کو ترک کرنا درج
فرمایا گیا ہے، اس سے کیا فائدہ ؟

الجواب

بہار شریعت حصہ دوم مسجات وضو میں یہ لکھا ہے کہ بعد وضو میانی پر پانی چھڑک لے، اس کا فائدہ دفع وسوء
ہے کہ مبادا نماز میں یہ وسوسہ نہ پیدا ہو کہ قطرہ آگیا ہے، جس کی ٹھنڈک معلوم ہو رہی ہے، اور اگر پانی چھڑک لیا ہے
اور یہ وسوسہ پیدا ہوا تو ساتھ ہی خیال آئے گا کہ قطرہ نہیں ہے بلکہ ہم نے خود پانی چھڑکا ہے۔ یہ ادب حدیث میں بھی آیا ہے۔
رد المحتار منہ و بات وضو میں ہے وersh الباء علی الفجر علی السردال بعد الوضوء۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶) مرسلہ جناب محمد محفوظ اللہ صاحب رجسٹر ارقا ذن کو پیشتر قصبہ سورون چودھری محلہ ضلع ایٹہ
الرجادی الاولیٰ صفحہ ۳۰ وضو کرنے کی حالت میں اگر کوئی مسلمان السلام علیکم کہے تو اس کا جواب دینا واجب ہے
یا نہیں۔ اسی طرح اذان ہوتی ہو تو وضو کی حالت میں اس کا جواب دینا چاہیے یا نہیں۔

الجواب

اشارہ وضو میں کلام دنیا مکروہ ہے جبکہ بغیر حاجت ہو۔ در مختار میں ہے وعدم التکلم بکلام الناس الا لحاجة
تقوتہ۔ جواب سلام کے متعلق ممانعت نظر فقیر سے نہیں گذری، ظاہر یہی ہے کہ سلام کا جواب دیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷) مرسلہ مولوی سید عبدالغنی صاحب رضوی ڈیڈوانہ ریاست جو دھپور ماڑ وار۔

”السلام علیکم! بعد قدمبوسی عرض ہے، کہ اگلے سال جب آپ کا فتویٰ یہاں پر آیا تھا جب یہاں کے محافل
کی حجت ختم ہوئی تھی۔ اب اس سال پھر آپ کو تحریر کیا جاتا ہے۔ یہاں یہ سوال پیش ہوا کہ بڑا استنجا کرنا بھول گیا، اور وضو

عہ کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا بال توھن و نفخہ جناب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب پیشاب کرتے وضو کرتے اور اسی
شرمگاہ پر پانی چھڑکتے۔ البوداد و نسائی امجدی، عندہ حالت وضو میں اذان کا جواب دے، ممنوع اشارہ اذان میں کلام دنیا ہے، اذان کا جواب
کلام دنیا سے نہیں۔ کتب فقہ کا مفہوم مقبر ہے۔ امجدی

بنالیا، اب یاد آیا کہ استنجا کیا تھا، اب استنجا کیا تو اب وضو دوبارہ دوہرایا جائے یا نہیں۔ اس کے جواب میں میں نے کتاب بہار شریعت جو آپ کی تصنیف کردہ ہے، حصہ دوم میں یہ مسئلہ تحریر ہے کہ بڑا استنجا بھول گیا، وضو بنالیا اب اسکو یاد آیا تو وضو تو نہیں ٹوٹا مگر وضو بنانا مناسب ہے۔ اس پر یہاں یہ سوال پیش کیا کہ وضو نہیں ٹوٹا تو پھر وضو بنانا مناسب کیوں لکھا، یہ غلط ہے۔ وضو نہیں بنانا چاہیے۔ لہذا یہ عرض ہے کہ وضو بنانا جو آپ نے مناسب فرمایا، اسکی دلیل تحریر کر دیجیے مع ثبوت کے تاکہ بہار شریعت کے مسائل پر حرف نہ آئے۔ اور یہاں یہ جاہل آدمی کہتے ہیں کہ یہ تو مولوی صاحب نے اپنی رائے لگا دی ہے کوئی ثبوت نہیں ہے۔

اجواب

وضو کے بعد بڑا استنجا پانی سے کیا، اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت میں وضو ٹوٹے گا اور ایک صورت میں نہیں۔ اور بہار شریعت میں دونوں صورتیں لکھی ہیں۔ اگر پانی سے مسنون طریقہ پر استنجا کر لے گا، یعنی پاؤں پھلکا سانس کا زور نیچے کو دیکر وضو جاتا رہے گا۔ اور اگر ایسے نہیں کرے گا تو نہ جلے گا۔ درختا میں ہے استنجا بھولے ان علی وجہ السنۃ بان اسخی التفتض والا۔ پہلی صورت میں وضو ٹوٹ جائے گی وجہ علامہ شامی نے یہ تحریر فرمائی لعل وجهہ اللہ یخرج بارخانہ نفسه الشریح الداخل وهو لا یخلو عن رطوبة العجاسة ثم رأیتہ منقولاً عن خط البزازی فی هامش نسختی البزازیۃ مع التصحیح بان المراد بوجه السنۃ ما ذکرہ الشارح من الارخاء۔ اب رہی یہ بات کہ دوسری صورت میں بہار شریعت میں وضو کر لینا مناسب لکھا ہے۔ اگر وضو ٹوٹ جاتا تو وضو کرنا مناسب نہیں لکھا جاتا، بلکہ ضروری بتایا جاتا۔ اگر اعتراض کرنے کی جگہ مسئلہ کو سمجھنے کی کوشش کی جائے تو وہ زیادہ مفید ہوتی ہے۔ استنجا کرنے میں شمرگاہ کو چھونا ہوتا ہے اور مس فرج میں ائمہ کے مختلف اقوال ہیں۔ اور حدیثیں بھی اس میں مختلف آئی ہیں، اگرچہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مسلک ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا، مگر چونکہ بہت سے علماء و ائمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے، لہذا وضو کر لینے کو مناسب بتایا تاکہ اس کی طہارت اور صحت نماز میں کسی کوشش و اختلاف باقی نہ رہے اور جہاں اختلاف سے بچنے کی صورت نکل سکتی ہے وہاں اختلاف سے بچنا مستحب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۱ از ریاست جے پور مرسلہ جناب قاضی شمس الدین صاحب ہیڈ ماسٹر ٹرل اسکول بیراٹھ۔
 کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ گھوڑے کے گوشت کھانے پر وضو کرنا بیح فرمایا گیا، بہار شریعت میں ایسا کیوں
 امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک گھوڑے کے گوشت کھانے سے بالکل وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیا اسکی یہ وجہ ہے
 کہ جس طرح گھوڑے کے دودھ میں سُکر ہے، اسکے گوشت میں بھی سُکر ہے، یا اور کوئی وجہ ہے۔

اجواب

بہار شریعت حصہ دوم میں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو مستحب بتایا گیا ہے، گھوڑے کا گوشت کھانے پر
 وضو کا استحباب مذکور ہونا میرے خیال میں نہیں، اونٹ کا گوشت کھانا بعض ائمہ کے نزدیک ناقض وضو ہے۔ اور چنانچہ
 نزدیک نہیں، مگر خلاف سے بچنا اولیٰ ہے جبکہ اس میں اپنے مذہب کے مکروہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے۔ درمختار میں ہے واکل جزو
 وبعد کل خطیئة وللخریج من خلاف العلماء۔ رد المحتار میں ہے لقول بعضهم بوجوب الوضوء منه وهذا يدل
 فی عموم قوله بعد وللخریج من خلاف العلماء اذا دلت دوسری جگہ درمختار میں فرمایا یندب للخریج من الخلاف لا یسما
 بلامام لکن بشرط عدم لزوم ارتکاب مکروہ مذہبہ۔ رد المحتار میں ہے مراعاة الخلاف عند تأملا وبتہ۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۰ مرسلہ مولوی قاضی محمد قاسم صاحب مدرس مدرسہ، از سیالکوٹ پنجاب یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔
 ”بے وضو درود شریف پڑھنا کیسا ہے، مفصل تحریر فرمائیں۔“

اجواب

درود شریف وضو بے وضو ہر حال میں پڑھ سکتے ہیں بے وضو تو بے وضو، جنب و حائض کو بھی درود شریف
 پڑھنا جائز ہے، اگرچہ ان کے لئے کلی کر کے پڑھنا بہتر ہے۔ درمختار میں ہے ولا یباس لمائض وجنب بقراءة ادعیۃ وسمیاء

عہ میں نے بہار شریعت کا بالاستیعاب مطالعہ کیا اس میں کہیں یہ نہیں کہ گھوڑے کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا مستحب ہے۔ احمدی
 عہ حدیث شریف میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للجنب اذا اراد ان یأکل او یشرب او ینام ان یتوضأ وضوءاً لا یصلو
 ردالة الترمذی عن عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما وصححه۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔

وحملها وذكر الله تعالى۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰) مسئلہ حافظ حیات احمد صاحب متصل منرائے خام بریلی، رصفر ۱۳۳۵ھ۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وضو کے لئے نابالغ بچوں سے پانی بھر دیا کرنگونا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب

والدین کے سوا دوسرے کسی کو بچوں سے مفت پانی بھر دانا جائز نہیں، نہ وضو کے لئے نہ اور کسی کام کیلئے، کہ کوئیں کا پانی جس نے بھرا اس کی ہلک ہو جاتا ہے، لہذا بچہ مالک ہو گیا، اور بچہ اپنی ہلک کو حبیہ کر نہیں سکتا۔ لہذا اگر دوسرے کو اپنی خوشی سے دے جب بھی وہ نہیں لے سکتا۔ ہاں اگر وہ بچہ اُس کا نوکر ہے، اور نوکر ہی کے وقت میں پانی بھرا۔ بھشتی کے لڑکے کہ پانی بھرنے کے لئے ماہوار پر رکھے جاتے ہیں، ان کا بھرا ہوا پانی اُس شخص کی ہلک ہو گا جس کا نوکر ہے۔ والتفصیل فی الفتاویٰ الرضویہ۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱) مسئلہ عبدالغنی خاں و نصر الدین خاں صاحبان ڈگری بازار محلہ دیوالیاں اجیر شریف، ۱۴۱۰
جمادی الاخریٰ ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ بکرے غسل کیا اور اس میں کلی کرنا بھول گیا اور اسی وضو سے اس نے پانچوں نمازوں کو ادا کیا۔ بعد نماز عشاء کے اُسے یاد آیا۔ اُس نے اس مسئلہ کو عروسے دریافت کیا کہ میری نماز ہوئی یا نہیں عروسے نے کہا، نماز فجر کے سوا سب نمازیں درست ہو گئیں۔ زید اس کے خلاف اس طرح کہتا ہے کہ نماز درست نہیں ہوئی اسلئے کہ نماز کے لئے پاکی شرط ہے چونکہ اس کا غسل درست نہیں ہوا اسلئے کہ اس نے فرض غسل کو ادا نہ کیا تو اُس کا غسل ہی نہ ہوا اور جب غسل ہی نہ ہوا تو نماز جنابت کی حالت میں حرام ہے، لہذا نماز نہ ہوئی۔

اجواب

اگر بکر جب تھا یعنی اُس پر غسل فرض تھا اور کلی کرنا بھول گیا تو طاہر نہ ہوا کہ غسل کا ایک فرض اسکے ذمہ باقی رہ گیا۔

پھر اگر غسل کے بعد وضوے جدید کیا جیسا کہ اکثر لوگ کر لیتے ہیں اور اس وضو میں کلی کر لی تو پاک ہو گیا، تمام نمازیں ہو گئیں۔ اور اگر کلی نہ کی تو اب بھی ناپاک ہی ہے، جب تک کلی نہ کر لیا گیا پاک نہ ہوگا اور جب کلی کر لیا جنابت دور ہو جائیگی۔ پھر اگر زیمنے پانچوں نمازیں بغیر وضو کئے ہوئے اور بغیر کلی کے ادا کی ہیں جیسا کہ سوال سے یہی ظاہر ہے تو کوئی نماز ادا نہ ہوئی۔ اگر اور نمازیں نظر سے غائب کلی کے بعد پڑھی ہیں اور یہی عادت ظاہر ہے کیونکہ ظہر وغیرہ کے وقت تو نیا وضو کیا ہی ہوگا، اگرچہ ممکن ہے کہ صبح کا وضو غائب رہے، مگر عادت و شمار ضرور ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ وضو میں کلی کی ہوگی اگرچہ وضو میں کلی فرض نہیں، مگر سنت تو ہے۔

بہر حال اگر کلی ہو گئی غسل ہو گیا، نمازیں اسکی بعد کی ادا ہو گئیں پھر سے جدید غسل کی حاجت نہیں، کلی میں قصداً ازائہ جنابت کی ضرورت کہ غسل و وضو میں نیت شرط نہیں، بلکہ اگر بڑے بڑے گھونٹ سے پانی پی لیا کہ منہ کے تمام حصوں پر پانی گزر گیا جب بھی جنابت دور ہوگی۔ فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے الجنب اذا شرب الماء ولم يمسح بغيره ويحني يده عن المضمضة اذا اصاب جميع فمه كذا في الظهيرية۔ در مختار میں ہے ويكفي الشرب عاقلين المجتہدين بشرط في الامم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲) مسئلہ کفایت حسین صاحب رضوی صالح نگر ۳۴ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ۔

”عورت کو بچہ پیدا ہوا تو وہ عورت حد نفاس کے فارغ ہونے تک نماز روزہ سے تو بری ہے لیکن وہ عورت اگر حقیقہ والے دن جنگو بعض جھٹی بھی کہتے ہیں نہائے تو کیا اسکو کچھ نفع صفائی کے طریقہ میں نہیں ہوگا نہ کہ زچہ خانہ کے اندر جو نجاست جم و کپڑوں وغیرہ پر ہوتی ہے وہ دھل جاتی ہے اور کپڑے صاف بدل دیئے جاتے ہیں اور پھر گھر کے ہر قسم کے کام کرنے لگتی ہے۔ عمر و کا قول ہے کہ چلہ کے اندر نہائے گی تو پہلے بھی اور زیادہ ناپاک ہو جائے گی۔“

اجواب

نجاست دو قسم کی ہے، ایک حقیقہ جسے پاخانہ پیشاب خون وغیرہ۔ دوسری حکمیہ جسے احتلام و جوارع وغیرہ سے جو نجاست کا حکم ہوتا ہے۔ جھٹی کے دن جو غسل ہوتا ہے اس سے وہ گندگی جو بدن پر لگی ہو، زائل ہو جائیگی، مگر وہ نجاست حکمیہ جو نفاس والی کے لئے ہے وہ جب تک خون بند نہ ہو یا چالیس دن پورے نہ ہوں اسوقت نہانے سے زائل نہ ہوگی بلکہ اس پر غسل اسوقت فرض ہوتا ہے جب نفاس ختم ہو۔ نفاثت اور صفائی کے لئے اسوقت سے قبل بھی نہا سکتی ہے، عمر و کا قول غلط ہے

کہ نجاست بڑھ جائے گی، نجاست حکم نہ بڑھے گی نہ گھٹے گی اور نجاست حقیقہ اسکے بدن پر ہو تو زائل ہوگی اور صفائی بھی حاصل ہوگی۔

مسئلہ (۳) از قصبہ فتح کھلڈا ضلع بلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں صاحب ۱۲ رجب ۱۳۵۵ھ۔

حالت جنابت میں سلام کرنا اور اس کا جواب دینا اور کھانا پینا کیسا ہے، ناجائز ہونے کی صورت میں یہ سوال کہ سحری کا وقت کم ہے اور غسل کرنے تک وقت چلنے کا گمان غالب ہو تو کیا کرے۔

الجواب

بہتر یہ ہے کہ وضو کر لے اور نہ کیا جب بھی ناجائز دگناہ نہیں اور کلی بھی نہ کی ہو تو جو پانی منہ سے لگا مستعمل ہو جائیگا اور مستعمل پانی کا پینا مکروہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان جنباً فاراد ان یاکل ادینام توضع وضوءاً للصلوة۔ رواہ البخاری میں ہے ولجنب عند اکل وشرب ودوم ودطی سحری کا وقت تنگ ہو تو وضو کر کے کھائے اور اتنا بھی وقت نہ ہو تو کلی کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴) از قصبہ فتح کھلڈا ضلع بلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں صاحب ۱۲ رجب ۱۳۵۵ھ۔

بغیر غسل کے عورت سے دوسری بار سہبتی کرنا درست ہے یا نہیں، اور اگر جائز ہے اور کئی بار سہبتی کی ہو تو غسل کرتے وقت چند غسل کرے یا ایک ہی غسل کافی ہے ایک ہی نیت سے۔

الجواب

بہتر یہ ہے کہ وضو کے بعد دوسری مرتبہ سہبتی کرے، حدیث میں ہے :- (ابن ماجہ) اَحَدُكُمْ اَهْلًا خَمْسَةَ اَمْرَادٍ فَقَوَّ فَلَیْسَ مَتَابِعُهُمْ وَضُوءٌ (رواہ مسلم عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ) اور چوتھا باوجود سہبتی کی ہو جب بھی ایک ہی غسل واجب ہے ایک ہی غسل کریں۔ صحیح مسلم شریف میں ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فرماتی ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطوئ علی ناکہ بغسل واحد یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام ازواج سے سہبتی کے بعد ایک ہی غسل فرماتے

عہ سلام و جواب بھی حالت جنابت میں جائز ہے اگرچہ بہتر یہی ہے کہ ہمارے کے ساتھ جو جب کو غسل کا موقع ملا اور غسل کیا تو حالت جنابت میں کھانا پینا بھی ناجائز ہے۔ امجدی

تھے۔ اور نیت بھی متعدد کرنے کی حاجت نہیں کہ سبب واحد ہے، پھر تعدد نیت بے معنی۔ — واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی بیوی کے سامنے بالکل برہنہ نہاتا ہے، جائز ہے یا نہیں۔

اجواب

بیوی کے سامنے برہنہ ہونے میں حرج نہیں، البتہ کمال حیا رہے کہ بے ضرورت بیوی کے سامنے بھی برہنہ نہ ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶) ہندو پر غسل فرض ہے یا نہیں۔ — بیخود توجہ دا۔

اجواب

جب اسلام لانے کا ارادہ ہو تو نہائے۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷) آمدہ از شیر پور ضلع بریلی، مرسلہ مولوی عبد الحمید صاحب امام، سنہری مسجد۔
 ”جن پر غسل فرض ہے کیا اس کی زبان نجس سمجھی جائے گی، مسئلہ مذکورہ میں“ اللہ کہہ سکتا ہے یا نہیں نیز سلام اور اس کا جواب دے سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب

جن پر غسل فرض ہے نہ وہ شخص نجس ہے نہ اس کی زبان، حدیث میں ارشاد ہے: المؤمن لا ینجس جنابت ایک نجاست حکمہ ہے نہ کہ نجاست حقیقیہ، حالت جنابت میں قرآن مجید پڑھنے اور مسجد میں داخل ہونے اور قرآن چھونے کی نجات ہے، قرآن مجید پڑھنے کے سوا دیگر اذکار کی اجازت ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ کلی کرے۔ جناب سلام کر سکتا ہے، سلام کا جواب یکساں ہے جناب کے لئے اللہ کہنا جائز ہے۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸) مسئلہ مولوی احسان علی سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت سہرار بیچ الاخرہ مسئلہ ۶۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں :-

عہ اسلام لانے کے بعد پورا غسل کرنا مستحب ہے بہار شریعت حصہ دوم ص ۱۶۔ در مختار اور رد المحتار میں ہے والایمان اسلم طاهرًا فمندیب ای بان کان اغتسل او اسلم صغیرًا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اگر محدث و جنب یا حائض کا کوئی عضو انگلی یا ناخن وغیرہ ایک گھڑے یا ایک لوٹے پانی میں لگ جائے تو اس پانی سے وضو غسل ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو بھشتی جو عام طریقے سے مشک میں ڈول سے پانی ڈالتے وقت مشک کے منہ کو پکڑ ڈالتے اور پانی اُن کے ہاتھ سے لگتا ہوا جاتا ہے، اُس پانی سے بھی وضو نہ ہونا چاہیے اس لئے کہ بھشتی اکثر بلکہ کل بے وضو ہوتے ہیں، علیٰ ہذا القیاس بوقت وضو جو قطرے لوٹے میں گرتے ہیں۔ اور اُس پانی کو پینا کیسا ہے۔

اجواب

بے وضو کے اعضائے وضو میں سے کوئی عضو اگرچہ انگلی یا پیر یا ناخن اور حائض یا نفار جو حیض یا نفاس سے پاک ہو چکی ہے، مگر ابھی غسل نہیں کیا ہے، ان کا کوئی عضو بے وضو ہوا اگر مار قلیل یعنی وہ درودہ سے کم غیر جاری میں پڑ جائے، تو وہ سارا پانی مستعمل ہو گیا، جبکہ بغیر ضرورت شرعیہ پڑا ہو، اور وہ پانی وضو یا غسل کے قابل نہ رہا، اور اگر ضرورت شرعیہ سے ہو مثلاً بڑے برتن میں پانی ہے، اور کٹورا وغیرہ اس میں گر گیا اُس کے نکلنے کے لئے بقدر ضرورت اس میں ہاتھ ڈالا، تو مستعمل نہ ہوگا، کہ یہ معاف ہے، یعنی جبکہ وہاں کوئی ایسا نہ ہو، جو ہاتھ ڈال کر نکالتا، نہ کوئی دوسرا برتن ہے جس سے یہ خود نکالتا، نہ وہ برتن جس میں پانی ہے جھک لے کے قابل کہ جھکا کر اُس سے پانی لے لیتا۔

پانی کے مستعمل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک وضو یا غسل میں نیت شرط نہیں، لہذا جس حصہ بدن کے ساتھ حدث کا تعلق ہے، وہ جب پانی سے ملائی ہوگا، تو اتنے سے حدث مرتفع ہو جائے گا، اور جب اس پانی نے رفع حدث کیا تو مستعمل ہو گیا کہ مستعمل ہونے کے لئے نیت رفع حدث شرط نہیں۔ فتح القدیر میں ہے لو ادخل المحدث الماء المستعمل او المحدث او المحدث او المحدث

البید فی الماء لا غتران لا یصلر مستعملاً للحاجة بخلاف ما لو ادخل المحدث رجلاً او راسه حیث یفسد الماء لعدم الضرورة
وفی کتاب الحسن عن ابی حنیفۃ ان غمس جنب او غیر متوضئ ید ید الی المرفقین او احد الی رجلیه فی اجانۃ لم یجز الوضوء
منہ لانه ینقطع خضه عنہ وذالک لان الضررۃ لم یتحقق فی الادخال الی المرفقین فتاویٰ امام قاضیوں میں ہے اتفق
اصحابنا رحمہم اللہ تعالیٰ فی الروایات الظاہرۃ علی ان الماء المستعمل فی البدن لا یبقی طہوراً واختلفوا هل یصلر مستعملاً
لسقوط الغرض اذا قصد التبرؤ او اذا خرج الذلومون البئر قال ابو حنیفۃ والیوسف رحمہما اللہ تعالیٰ یصلر مستعملاً
وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی المشہور عنہ لا۔ نیز اسی میں ہے اذا غسل اطراف اصابعہ ولم یغسل عضواً تاماً ما اشار الی

فی المختصر انی انه یصیر مستعلا۔ اور اگر دھلا ہوا حصہ بدن پانی میں پڑا، یعنی دھونے کے بعد سے اب تک اس عضو پر حدث طاری نہ ہوا، کہ حدث طاری ہونے کے بعد وہ دھلا ہوا ہے دھلا ہو گیا، تو اب جبکہ دھلا ہو رہا ہے، پانی میں پڑنے سے رفع حدث نہ ہوگا، اور اس صورت میں مستعمل ہونے کے لئے یہ ضرور ہے، کہ بہ نیت تقرب اُس عضو کا پانی میں ڈالنا ہو، مثلاً با وضو شخص نے کھانا کھانے کے لئے بہ نیت ادا کے سنت ہاتھ دھوئے یا با وضو نے بہ نیت ثواب وضو کیا۔ درختار میں ہے لا یجوز بماء مستعمل لأجل قربه ای ثواب اولاً جمل دفع حدث۔ اور الحاض یا نفاس والی کا جینک جیض یا نفاس منقطع نہ ہو ان کا کھانا اگر پانی میں پڑا تو نہ رفع حدث ہو نہ ادا کے قرب، لہذا مستعمل نہ ہوا۔ فتاویٰ ہندیہ میں نو وقت الحاضن فی البئر ان کان بعد القطاع الدم وليس علی اعضائها نجاسة فعی کا لجنب وان کان قبل القطاع الدم فعی کا الرجل الطاهر لا تنہا لا تخیر من الحیض بهذا۔ کنذا فی الخلاصة وهكذا فی فتاویٰ قاضیخان۔

ہاں اگر الحاض اوقات نماز فرض یا تہجد وچاشت میں وضو کر کے ذکر و درود شریف میں مشغول ہو کہ عادت نہ چھوٹے تو یہ اس کے لئے مستحب ہے اور اب پانی مستعمل ہو جائے گا۔ درختار میں ہے احوال عبادۃ عبادۃ۔ رد المحتار میں فرمایا قال فی النہر قالوا بوضوء الحاض یصیر مستعلا لانه یستحب لہا التوضو لکل فرضیۃ وان تجلس فی مصلیہا قد رہا کی لا تنسی عاداتہا مقتضی کلامہم اختصاص ذالک بالفرضیۃ وینبغی انہا ترخصت لتہجد عادی او صلاۃ ضحیٰ وجلس فی مصلی ان یصیر مستعلا ولم یأمر لہم۔ واقرا الرضی وغیرہ ووجہ ظاہر فلذا اجزم بہ الشارح فاطن العبادۃ تبعاً لجامع الفتاویٰ فانہ قال یستحب لہا ان تتوضأ فی وقت الصلاۃ وتجلس فی مسجدہا تسبیح وتہمل مقداراتہا لئلا تذول عادیۃ العبادۃ۔ اور مار مستعمل ظاہر غیر مطہر ہے، یعنی اگر خود کسی چیز میں لگ جائے یا اچھے پانی میں پڑ جائے تو جیسے وہ شے پہنچے پاک تھی اب بھی پاک ہے، مگر اس سے نجاست حکمہ کا ازالہ نہیں ہو سکتا، یعنی وضو اور غسل کے کام نہ رہا، جیسا کہ عبارت منقولہ درختار سے ظاہر ہے۔ عالمگیری میں ہے الفقہ اصحابنا ان الماء المستعمل لیس بطہور حتی لا یجوز التوضو بہ واختلوا فی طہارۃ، قال محمد هو طاهر وهو رایۃ عن ابی حنیفۃ وعلیہ الفتویٰ کنذا فی المحیط۔ اور نجاست حقیقیہ اس کے ددر کر سکتے ہیں۔ عالمگیری میں ہے یجوز تطہیر النجاسة بالماء وبکل مائع طاهر یکن ازالہا لہ ومن المائعات الماء المستعمل وهذا قول محمد وروایۃ عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ وعلیہ الفتویٰ، هكذا فی الزاہدی۔

اب رہا یہ امر کہ بھشتی کا بھر ہوا پانی مستعمل ہو گا یا نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ مستعمل نہیں کہ اولاً نامعلوم پر حکم نہیں لگایا

جاسکتا، یہ کہاں سے معلوم کہ اس وقت بھشتی کے ہاتھ دھلے ہوئے نہ تھے، انرا وہم مسائل طہارت و نجاست میں معتبر نہیں، بلکہ اس معاملہ میں ظن مجرک کا بھی لحاظ نہیں، کتب فقہ میں بکثرت ایسے جزئیات مذکور ہیں، پُرانا استعمالی جو انگوٹیں میں گر جائے جب تک اُس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو، نجاست آب کا حکم نہ دیں گے، توجہ نجاست میں ایسے خیالات پر برائے کار نہیں، تو استعمالی آب میں کہ یہ اخص ہے، کیونکہ ایسے اوہام معتبر ہوں گے، لہذا پانی اپنی اصلی حالت طہارت و طہوریت پر باقی رہے گا۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے: **ذَٰلَکَ لَئِنَّمَنِ السَّمَاءُ مَاءً طَهُورًا**، اور فرماتا ہے: **وَيُنَزِّلُ عَلَيْکُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّیَظْهَرَ کُم بِہٖ**۔ ثانیاً اگر معلوم بھی ہو کہ یہ بے وضو ہے اور اُس کا ہاتھ دھلا ہوا نہیں، مجب بھی مستعمل نہیں کہ مشک میں ڈالتے وقت پانی حالت جریان میں ہوتا ہے اور آب جاری تو نجس کی ملاقات سے بھی نجس نہیں ہوگا، بلکہ نجس چیز پر گزرے تو اُسے پاک کر دے گا، تو اگر اُس کا ہاتھ نہ دھلا تھا تو آب دھل گیا، اور پانی چونکہ جاری ہے، لہذا مستعمل نہ ہوا۔ ثانیاً اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ پانی مستعمل ہو گیا، تو صرف پہلی دفعہ جو پانی اُس کے ہاتھ پر گرا وہ مستعمل ہوگا، نہ وہ پانی جو ابھی ڈول سے باہر بھی نہیں ہے، اور یہ بہ نسبت اُس کے زائد ہے اور مار مستعمل جب غیر مستعمل میں ملے، اور غیر مستعمل غالب ہو، تو مضر ہے گا۔ رابعاً اگر یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ وہ سارا ڈول مستعمل ہو گیا، تو اس کے بعد مشک میں اور ڈول تو غیر مستعمل پڑے۔ اور غالب یہ ہے، لہذا اکل مضر ہے، کہ مار مستعمل جب مار غیر مستعمل میں مل جائے، توجہ تک غیر مستعمل مقدار میں زیادہ ہے مضر ہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے، جب وضو کے قطر لوٹے ہیں گئے، کہ جب تک یہ قطرات لوٹے کے پانی کے برابر نہ ہوں، اس سے وضو جائز ہے۔ درغما میں ہے اوحدی مستعمل فبالاجزاء فان المطلق اکثر من النصف جاز التظہیر بالکل والا لا وہذا الیم الملقى والملاقی صح۔ رد المحتار میں ہے کالمدلول المستعمل عند محمد فیجوز الوضوء بالماء ما لم یغلب علیہ محیط۔ آب مستعمل کا پینا مکروہ ہے۔ درغما میں ہے بکرہ شریہ والجن بہ تنزیہا للاستعداد۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹) مرسلہ حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب از ثمرنی، ارجمادی الاولیٰ رحمہ

(۱) بے وضو آدمی جب پانی پیتا ہے تو اوپر کے لب کا باہری حصہ (جس کا وضو میں دھونا فرض ہے) پہلے پانی سے لگتا ہے تو گویا کہ انسان کے پیٹ میں پہلے مستعمل ہو کر پانی گیا، خلاصہ تحریر فرمائیں۔

(۲) بہار شریعت میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اعفائے وضو دھو کر ہاتھوں میں جو بڑی باقی رہتی ہے اس سے مسح جائز کہ حالانکہ وہ تری مستعمل ہو جاتی ہے، مسح نہیں ہونا چاہیے، کیونکہ مسجد میں مستعمل ہونے کی وجہ سے وضو کی تری ٹپکانا

مکروہ ہے۔

(۳) پاک پانی میں بے وضو کا کوئی حصہ جس کو وضو میں دھونے چاہئیں دھونے کے ارادے سے پڑنے یا پانی اٹھانے اور رکھنے میں ہاتھ پڑ جانے سے مستعمل ہو جاتا ہے جیسا کہ بہار شریعت میں ہے کہ بالقصد یا بلا قصد بھی پانی میں لگنے سے مستعمل ہو جاتا ہے۔

اجواب (۱) اگر لوٹے کی ٹوٹی سے پانی پیا جب تو اس کا احتمال ہی نہیں اور کٹورے یا گلاس سے پینے میں اگر بے احتیاطی کرے گا تو البتہ ہونٹ کا بیرونی حصہ پانی میں ڈوبے گا، ورنہ نہیں، اور اگر پہلے کلی کر چکا ہے اور اس کے بعد حدث واقع نہ ہوا تو اب بیرونی حصہ جو پیشتر دھل چکا ہے پانی میں پڑا تو مستعمل نہ ہوا، کہ دھلا ہوا حصہ بغیر قصد تقرب پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) تری جو اعضا میں دھونے کے بعد باقی ہے وہ مستعمل نہیں جب عضو سے ٹپکے گی، اس وقت اسے مستعمل ہونے کا حکم دیا جائے گا، اور موضع مسح پر اس تری کا صرف کرنا ویسا ہی ہے جیسا ہاتھ میں پانی لیکر منہ پر ڈالنا، لہذا اس سے مسح جائز ہونے میں کوئی کلام نہیں۔ واللہ اعلم

(۳) اٹھانے رکھنے میں بھی اگر بے دھلا ہاتھ گھڑے یا لوٹے میں ڈالا مستعمل ہو جائے گا۔ اور اسکی کامل تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد اول رسالہ النمیقة الانقی میں دیکھیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱) مسئلہ منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ہر ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا مسئلہ ذیل میں :-

”تل کا پانی جیسا کہ بمبئی وکپ وریلوے وغیرہ پر ہوتے ہیں پینا جائز ہے یا نہیں، یا کچھ کراہیت ہے یا نہیں“

اجواب تل کا پانی بلا کراہیت پینا جائز ہے، مبالغت یا کراہت کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲) مسئلہ عبدالغفار صاحب طالب علم از شہر بریلی محلہ قلعہ، ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وہ درودہ حوض میں کلی کرنا یعنی کلی کا پانی حوض میں چھوڑ دینا اور وضو کا تمام پانی اس میں گرانا جائز ہے یا نہیں، زید کا کہنا ہے جائز نہیں ہے، بلکہ حوض ناپاک محجبات ہے۔ بحوالہ کتاب ارشاد ہو اور عبارت بھی منقول ہو۔

عہادہ ہونٹ بند کرنے میں جو ہونٹ کا حصہ باہر ہوتا ہو اسکی پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل ہو گا۔ اندرونی حصہ پڑنے سے نہیں پانی پینے میں بیرونی حصہ کے

پانی میں پڑنے کا احتمال بلا قصد یا بی قصد نہیں ہے۔

اجواب۔ کلی یا وضو کا پانی آب مستعمل ہے، اور آب مستعمل طاهر غیر مطہر ہے، نجس نہیں اگر حوض میں گر گیا تو حوض ناپاک نہ ہوگا، کہ جب یہ خود ناپاک نہیں دوسرے کو کیا ناپاک کرے گا، اور جبکہ حوض وہ درود ہے تو نجاست پڑنے سے بھی ناپاک نہ ہوگا، نہ کہ وضو کے پانی سے۔ درختار میں ہے دھو طاهر و لون جنب و هو الظاهر۔ رد المحتار میں ہے رواہ محمد عن الامام وهذا الروایۃ ہی المشہورۃ عنہ واختارہ المحققون قالوا علیہا الفتویٰ ومشائخ العراق نفوا الخلاف وقالوا انہ طاهر عند الكل وقد قال فی المجتبیٰ صحیح الروایۃ عن الكل انہ طاهر غیر ظہور۔ نیز درختار میں ہے۔ وكنة يجوز برأك كثیر كذا لك ای وقع فیہ نجس لمیرا اثره و لونی موضع وقوع المریئۃ بہ یفتی بحی۔ یہ تو حوض ہے، اگر لوٹے میں وضو کے قطرے ٹپکے تو ناپاک نہ ہوگا، بلکہ جب تک آب مستعمل بنا نہ ہو وضو بھی جائز۔ ہاں کلی کا پانی قدر ہے، قصد حوض میں نہ ڈالے کہ اس میں تنقیح عوام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۳۱) از دھوا کا ٹھیا دار مرسلہ حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب ۲۰ صفر ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس صورت کہ باوڑی میں سور گر گیا باوڑی کا عرض طول دس دس ہاتھ کلمے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے اور اس میں پانی اس قدر کثیر ہے کہ اس کا نکانا دھوار ہے اور اس میں چشمے جاری ہیں سور کو باوڑی میں گرتے ہوئے دیکھا اگر واپس نکلتے نہیں دیکھا، اس واقعہ کو دس روز ہوئے مگر اس کا باوڑی میں ہونا نہیں معلوم ہوتا ہے۔ اب اس باوڑی کے پانی کے لئے کیا حکم ہے آیا وہ پانی پاک ہے یا اس میں سے حکم شرع شریف پانی نکال کر پاک کیا جاوے ہی نہ او تو جبروا

اجواب۔ سطح آب جب وہ درود ہے یعنی طول و عرض دس دس ہاتھ ہیں تو نجس چیز کے گرنے سے پانی نجس نہ ہوگا درختار میں ہے وكنة يجوز برأك كثیر كذا لك ای وقع فیہ نجس لمیرا اثره و لونی موضع وقوع المریئۃ بہ یفتی بحی۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے الماء الراكد اذا كان كثیرا فهو بمنزلة الجاری لا یتنجس جنيعة بوقوع النجاسة فی طرف منه الا ان یتغیر لونه او طعمه او ريحه۔ نیز اسی میں ہے والفصل بان الكثیر والقلیل انہ اذا كان الماء جنيحت یخلص بعضہ الى بعض بان تصل النجاسة من الجزء المستعمل الى الجانب الآخر فهو قلیل والا فكثیر قال ابو سلیمان الجورجانی ان كان عشرين او اكثر فهو مالا یخلص وبه اخذ عامة المشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ كذا فی المحيط۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ قدر کے معنی گھناؤنے کے ہیں۔ امجدی

مسئلہ (۲۵) از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد مدرسہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب جمادی الآخرہ ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نجس پانی سے بھرے ہوئے برتن کو تھوڑا سا مستقل
پانی ڈال کر بہا دینے سے وہ پانی نجس ہی رہے گا یا مستقل ہو جائے گا کہ نجاست حقیقی دھونے کے قابل ہو جاوے۔

الجواب - بظاہر یہ پانی پاک ہو جائے گا اگرچہ اس کا جزئیہ نظر فقیر سے نہیں گذرا اس لئے کہ جب فقہاء کرام ہر پہنچنے
والی چیز نجس کے پاک کرنے کا یہ قاعدہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس کی مثل پاک چیز اس پر اس قدر ڈالیں کہ بہہ جائے تو پاک ہو جائیگی
حالانکہ وہ مطہر نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ نجس پانی کے طہر کرنے کے لئے مطہر پانی کا ڈال کر بہانا ضروری نہیں۔ رد المحتار میں
ہے فی القہستانی اول فصل النجاسات ما یبدل علیہ حیث ذکر ان المائع کالماء والدبس وغیرہا طہارتہ اما باجرلہ
مع جنہ فمختار طابہ کما روی عن محمد کما فی التمراشی واما بالخلط مع الماء الخ۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پاک پانی سے بھرے ہوئے برتن
میں نجاست غیر مرنی پڑ کر برتن چھلک کر اوپر سے کچھ بھر جائے اور اوصاف ثلثہ میں سے کوئی نہ ہو تو وہ پانی پاک ہو گیا
نا پاک ہو گیا۔

الجواب - جب برتن میں نجاست پڑ گئی تو پانی نجس ہو گیا نجاست کا غیر مرنی ہونا یا اوصاف میں تیسرہ نہ آنا اس کو نجاست
سے نہیں روکتا، یوں ہی اس پانی کا چھلک جانا بھی اُسے پاک نہ کرے گا تو قیقہ اس پر پاک پانی اتنا نہ ڈال جائے کہ بہ جائے
پاک نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷) از بہار گنج دہلی مدرسہ جناب قاضی زین العابدین صاحب ۳ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ۔

"حضور نے بہار شریعت حصہ دوم ص ۱۴۱ ماہ مستعمل کے باب میں تحریر فرمایا ہے کہ انگلی کا ایک پور پانی میں بقصد یا بلا
قصد پڑ جائے تو پانی مستعمل ہو جائے گا اور اُس سے وضو ناجائز ہوگا۔ عرض یہ ہے کہ ایسی احتیاط بہت ہی مشکل ہے خصوصاً اگر
مقام پر جہاں گھڑے سے پانی کھینچا جائے اور اس کو ہاتھ سے لیا جائے جب لانے والا اس کا کنارہ اتھام کر لائے گا تو یقیناً اس میں
چند انگلیاں داخل ہو جائیں گی۔ دوسری گزارش یہ ہے کہ جناب کی عبارت عالمگیری کی اس عبارت کے خلاف ہے
و لا یشرط ادخال عضو تام لصیور الماء مستعملہ فی روایۃ المعروف الخ و باو ادخال الاصبغ و الاصبغین لا یصلیہ مستعملہ

عہ مطہرے مراد مزیل حدیث ہے اس لئے کہ ہر مانع مطہر نجاست حقیقیہ ہے۔ ماہ مستعمل مطہر اس معنی کہ نہیں کہ وہ مزیل حدیث نہیں مگر
نجاست حقیقیہ پاک کرنے والا ہے۔ ورنہ اگر میں ہے بجز و رفع نجاست حقیقیہ عن علماء اہماء و لو مستعملہ بہ یعنی۔ اجماعی

الحی عالمگیری فصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضی مالگیری کی اس روایت میں نہایت سیر ہے جناب کی کتاب میں اسکا احوال بھی نہیں ہے، امید کہ تسلی بخش جواب عطا فرمائیں گے۔

اجواب۔ بے پردہی دوسری چیز ہے درہ اس پر عمل کرنے میں بالکل وقت و اشکال نہیں ہے گھر سے پانی بھرنے والے کو بھی کوئی دشواری نہیں ہے کیونکہ اگر وہ با وضو ہے جب تو انگلی یا پتیلی پڑنے میں کوئی حرج نہیں اور بے وضو ہو تو اتنا حصہ ہاتھ کا دھو لے جس کو پانی میں ڈالنا ہے اس کی نجاست حکمہ زائل ہو جائے گی اور پانی میں ڈالنے سے مستعمل نہ ہو گا کہ اب ہاتھ کا پڑنا نہ زوال نجاست کے لئے ہے اور نہ بہ نیت تقرب البتہ بہار شریعت میں اس کے متعلق کوئی حوالہ نہیں ہے۔ اور حصہ دوم میں جس طرح دیگر مسائل میں کتابوں کا حوالہ نہیں ہے، اس مسئلہ کی تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد اول رسالہ النقیۃ الاتقی میں کتابوں کے حوالے و عبارات اور اس قول کی ترجیح سب کچھ اس میں پائیگی۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

مسئلہ (۲۸) مسئلہ مولوی احسان علی مسئلہ طالب علم مدرسہ اہلسنت ۴ ربیع الآخر ۱۳۸۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مینڈک اگر کنویں میں مرجائے یا مکرچھول پھٹ جائے ان دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے۔

اجواب۔ پانی کا مینڈک بلکہ خشکی کا بھی جبکہ بہت بڑا نہ ہو جس میں خون سائل ہو جائے اگر کنویں میں مرجائے یا مکرچھول پھٹ جائے بلکہ پھول پھٹ جائے تو بھی پانی پاک ہے اور اس سے وضو غسل جائز مگر جب ریزہ ریزہ ہو کر اس کے اجزاء پانی میں مل جائیں تو اس پانی کا پینا حرام ہے اور اگر خشکی کا بڑا مینڈک جس میں خون سائل ہو پانی میں مرجائے تو نجس ہو جائے گا۔ درختخار میں ہے یجوز رفع الحدث بما ذکر وان مات فیہ ماء مؤلف کسخت دسر طان و مضلع الا بتریا لہ دم سائل و هو مالا سائر لہ باین اصابعہ فیفسد فی الاصح حکمۃ بیریۃ ان لہ ادم والالہ و کذا الحکمہ لومات ما ذکر خارجہ و القی فیہ فی الاصح فلو تفتت فیہ نحو مضلع جاز الوضوء بہ لا شربہ لمحرمۃ لحمہ یعنی حدث کا دور کرنا ان چیزوں سے جائز ہے جن کا ذکر کیا گیا اگرچہ اس میں سائل جانور مر گیا جس کی پیدائش پانی میں ہوتی ہے جیسے مچھلی اور کیکڑا و مینڈک مگر خشکی کا وہ

بے درہ اور بے وضو ہے اور ہاتھ دھونے کے لئے پانی نہیں، جہاں تک ہو سکے گھر کے کوادیر سے پکڑے، اور اگر ایسی قدرت نہ ہو تو معاف ہے، جیسا کہ جب کسی برتن میں پانی ہو اسے جھکانا دشوار ہو اور کوئی چھوٹا برتن نہ ہو جس سے پانی نکالے تو ہاتھ ڈال کر پانی لینے کی اجازت ہے اور پانی مستعمل نہ ہو گا، کما فی مسئلہ ۱۱ امجدی۔ غرض اس بنا پر نہیں کہ پانی ناپاک ہو گیا بلکہ اس وجہ سے کہ مینڈک کا کھانا پینا حرام ہے جب مینڈک کے اجزاء ریزہ ریزہ ہو کر پانی میں مل گئے ہیں اور پانی پیئے گا تو مینڈک کے اجزاء بھی پانی کے ساتھ پیٹ میں جائیں گے، اور یہ حرام ہے۔ امجدی

مینڈک جس میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے خشکی کا مینڈک وہ ہے جس کی انگلیوں کے درمیان میں جھکی نہ ہو، اس کے مرنے سے اصح یہ ہے کہ پانی ناپاک ہو جائے گا، جیسے جنگلی سانپ جس میں خون ہو۔ اور اگر خون نہ ہو تو پانی فاسد نہیں۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ پانی کے باہر اور پانی میں ڈال دیا گیا، اصح یہی ہے۔ اور اگر مینڈک کے مثل کوئی جانور پانی میں ریزہ ریزہ ہو گیا تو اس سے وضو جائز ہے مگر مینا جائز نہیں، اس لئے کہ اس کا گوشت حرام ہے۔ صبح واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹) مسئلہ عابد حسین صاحب از آبور و ڈکھارتی جامع مسجد ۶ رجمادی الاولیٰ ۱۳۸۷ھ۔

”یہ امر دریافت طلب ہے کہ ایک چوہا کونیں میں گر پڑا اور خبر اس وقت ہوئی جبکہ پانی بودینے لگا اور چوہے کے کچھ بال پانی میں مل گئے، ایسی حالت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے جبکہ کنویں کا پانی ٹوٹا ہی نہ ہو۔ اور کس وقت تک کی نماز کا اہتمام کیا جائے اور نمازیوں کو اپنے کپڑے دھلنا چاہئے یا نہیں اور غسل کرنا چاہئے یا نہیں اور سنانی ہے جو کھانا وغیرہ کیا گیا ہے اور جس گھڑے وغیرہ میں پانی بھر گیا ہے ان کا کیا حکم ہے۔“

اجواب۔ جس وقت سے خبر ہوئی اس وقت سے کنویں کے نبھ ہونے کا حکم دیا جائے گا، تیسیر اسی پر فتویٰ دیا

جاتا ہے۔ درمختار میں ہے وقت العلم فلا یلزمھم شیء قبلہ قبل دیہ یفتی۔ لہذا اس سے پہلے کی نمازوں کا اعادہ واجب نہیں، اور اس سے پہلے بدن یا کپڑوں میں پانی لگا ہے، ان کے دھونے کی ضرورت نہیں اور جو کھانا پکایا گیا ہے، پاک ہے، برتن وغیرہ بھی سب پاک ہیں، ہاں اگر معلوم ہونے کے بعد وہ پانی بدن یا کپڑے میں لگا تو پاک کیا جائے، اگرچہ جس کے بدن یا کپڑے میں لگا، اُسے معلوم نہ تھا کہ پانی ناپاک ہو گیا ہے، یونہی علم کے بعد گھڑوں میں بھر گیا تو ہر برتن پاک کر لئے جائیں، اور معلوم ہونے کے بعد جو کھانا پکایا گیا ہے، وہ کئے کو کھلا دیں، درمختار میں ہے وما یحییٰ بہ فیطعمہ للکلاب اور کنویں کا پانی کل نکالا جائے، اور جبکہ پانی ٹوٹا ہی نہیں تو اندازہ کر لیا جائے، اس وقت کنویں میں جتنا پانی ہو، نکال دیں پاک ہو جائے گا، مثلاً اس وقت کنویں میں ہزار ڈول پانی ہے تو ہزار ڈول نکالنے سے پاک ہو جائیگا اگرچہ ہزار ڈول نکالنے کے بعد بدستور ہزار ڈول پانی موجود ہو، اور یہ کہ کتنا پانی ہے، اُس کے معلوم کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ کسی لکڑی یا رسی سے پانی ناپ لیں پھر نہایت پھرتی کے ساتھ مثلاً سو ڈول نکالیں اور پھر ناپیں جتنا کم ہو، اُسی حساب سے نکال ڈالیں، مثلاً پہلے دس ہاتھ تھا اور سو ڈول نکالنے کے بعد ناپا تو نو ہاتھ ہوا، تو معلوم ہوا کہ ہزار ڈول کُل پانی ہے، بس اسی قدر نکال ڈالیں۔ درمختار میں ہے وان تعدد نزع کلھا لکنھا معینا فبقدر ما فیہا وقت ابتداء النزع قالہ الحلبي۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰) مسئلہ حکیم احمد حسین و محمد حسین صاحبان از مسکنہ رپور ضلع بلیا ہر جادی الاخری ۱۳۰۰ھ۔
 "کسی کنویں میں جو تاگر جائے اور نہ نکلے، زمانہ تین چار ماہ کا گزر جائے تو کیا کیا جائے۔

اجواب۔ اگر معلوم ہو کہ جو تاغس تھا تو اسے پہلے نکالے، پھر تمام پانی کھینچیں، اب کنوئیں پاک ہوگا، اور اگر نہ نکال سکیں تو تمام پانی نکالاجائے، پاک ہو جائے گا۔ اور اگر ناپاک ہونا معلوم نہیں تو بیس ڈول پانی نکال ڈالیں پانی پاک ہے طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ میں تا مار خانہ سے ہے مسئلہ الامام الخجندی عن رکیۃ دھی البئر وجد فیہا خف اسی غل تلبس و میثی بہا صاحبہا فی الطرقات لا یدری متی وقع فیہا ولیس علیہ اثر البجاسة هل يحکم ببجاسة الماء قال لا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے لو وقعت فی البئر خشبة نجسة او قطعة ثوب نجس وتعد راخر اجہا و تقيبت فیہا طهرت الخشبۃ و الثوب بقا الطہارۃ البئر کما فی الظہیریہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱) مسئلہ مسلمانان محلہ سہ سوانی ٹولہ شہر کہنہ بریلی شریف ۱۰ ارشوال ۱۳۰۰ھ۔

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مسجد کے کنویں سے چار پانی بھرے اور غسل کرے تو اس پانی سے وضو وغیرہ میں حرج ہوگا یا نہیں، چار کو مسجد کے کنویں سے پانی بھرنے دینا چاہئے یا نہیں، ایک مسلمان مسجد کے کنویں سے پانی بھرنے اور نہ ملنے کی اجازت دیتا ہے۔

اجواب۔ کنویں سے اگر چار پانی بھرا اور غسل کیا تو فقط اتنی بات پر پانی کے نجس ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا، مگر پھر بھی ہندوؤں خصوصاً چاروں سے اگر احتراز ہو تو بہتر ہے، کہ ان کے یہاں طہارت و نجاست میں امتیاز نہیں اور نجس برتن کنویں میں ڈالنے کو برا نہیں جانتے، واللہ تعالیٰ اعلم

واللہ تعالیٰ اعلم

۲۰ محرم ۱۳۰۲ھ

مسئلہ (۳۲) مسئلہ امیر احسن صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کنویں میں ایک ادبلا گر گیا، اس کو نکالنا چاہا، مگر نکل نہ سکا بلکہ نیچے تہہ میں بیٹھ گیا، اس صورت میں کیا حکم ہے، اور کنویں کا پانی ٹوٹنا ممکن ہے ہینا تو جروا۔

عہ رد المحتار میں ہے فی الخانیۃ لو وقعت البشاة و خرجت حیة تنفس عشرين ذلوا لتسكين القلب لا للتطهير حتی لو لم یخرج و توضع اجازہ جیسے کبری پاک ناپاک ہر جگہ اٹھس بیٹھتی ہے، اسی طرح جو تاہر جگہ پہنچتا ہے جس طرح یہاں بیس ڈول کا حکم ہے اسی طرح طانیت قلب کے لئے بیس ڈول نکالنے کا حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی علیہ البیضاء ششی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تدد و المجوس قال القوا غسلا و اطعموا النجا۔ دوسری روایت میں انہیں ہے ہے اند قال یا رسول اللہ انما بارض اهل الکتاب فطعن فی قلوبہم و فشر بہ فی انیتہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لم تجدوا غیرہا فارضوها بالماء۔ مولانا ضیاء الرحمن صاحب مظاہر العالی

اجواب۔ عین نجاست اگر کنویں میں گر جائے تو اس کو نکلنے کے بعد پانی نکالا جائے، اور اگر اس کا نکالنا متعذر رہو، تو جیتک یہ گمان نہ ہو کہ گل بڑ کر مٹی ہو گئی ہوگی اُس وقت تک پانی پاک نہ ہوگا۔ درختار میں ہے:-

یانہ کل ما ثلھا بعد اخراجه الا اذا تعدد الخشب او خرقه متنجسة - رد المحتار میں ہے و اشار بقوله متنجسة الى انه لا بد من اخراج عين النجاسة كل جمعة مدينة وخزير اھ ح قلت فلو تعدد ايضا ففی القهستانی عن الجواهر لو وقع عصفور فیها فجوزوا عن اخراجه فادام فیها فنجسة فتترك مدة يعلم انه استحالة وصار جماعة وقيل مدة ستة اشهر اھ مگر می گئی او پلا اگر گر جائے تو بوجہ ضرورت فقہار نے معافی کا حکم دیا ہے، کہ اس میں پانی نکلنے کی حاجت نہیں جیتک زیادہ نہ ہو۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے و بعد الابل والغنم اذا وقع فی البئر لا یفسد مالہم ینکثر لھکذا فی فتاویٰ قاضی خاں فی الجامع الضغیر الصحیح ابنہ لا فرق بین الصحیح والمنکسر والرطب والیابس کذا فی الخاصصة ولا فرق بین الروث والخشب والبعر لھکذا فی الھدایة ولا فرق بین ابار المصرو والغلات کذا فی التبین وهو الصحیح لان الضرورة قد تقع فی الجملة فی المصرو ايضا کما فی الحمامات والرباطات کذا فی محیط السخسی بان اگر چاہیں تو تطیب قلب کے لئے بین ڈول نکال دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۳) کنویں میں مینڈک گرا اور پیٹ بھٹ گیا اور مر گیا یا خون نکل آیا مگر مر نہیں، اس صورت میں کتنا پانی نکالا جائے، اسی طرح چوہ، بچھو ندر اور کوئے کے گرنے سے کتنا پانی نکالا جائے۔

اجواب۔ مینڈک کے پھولنے یا پھٹنے سے پانی ناپاک نہ ہوگا، ہاں جنگلی بڑے مینڈک جن میں خون ہوتا ہے، یہ چوہ کے حکم میں ہے، چوہ یا بچھو ندر کے مرنے سے بین سے تین ڈول تک نکالیں، اور پھولایا پھٹا ہو تو کل اور کوئے گرا کر مر گیا تو چالیس سے ساٹھ تک۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نہہ اگر اوپلا زیادہ تھا تو کل پانی نکالا جائے، کنواں ٹوٹا نہیں تو اندازہ کر لیا جائے کہ میں کتنا پانی اوپلا کرنے کے وقت تھا۔ مثلاً پانچ سو ڈول ہزار ڈول اتنا نکال دیا جائے۔ دوسری ترکیب ادھر گزری۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ جس ڈول سے پانی نکالنا مقصود ہے اس کا ریل نکال لیا جائے، اور کنویں میں تین در تک پانی تھا اس کا ریل نکال کر حساب لگایا جائے کہ اس ڈول سے اتنا پانی کنویں میں تھا۔ قلیل و کثیر کا معیار فقہار نے کچھ نہیں مقرر فرمایا۔ اسے مبتنی پر چھوڑ دیا۔ درختار میں ہے القلیل المعفونہ ما لیستقلہ الناظر والکثیر یوکسہ وغلیہ۔ الاعتماد۔ امجدی۔ عہ نور الانیاض و مرانی الفلاح میں ہے وان مات فیہا داجاجة اھرة او نحوھا فی الجحفة دلتہ تنقیح لزوم نزح الاربعمین دلوا۔ وان مات فیہا فادارة او نحوھا کعصفور ولہ تنقیح لزوم نزح عشرين دلوا۔ اور ظاہر ہے کہ جنگلی بڑا مینڈک جسے میں چوہ کے برابر ہے اور کوئے مرغی کے برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

مسئلہ (۳۴) از شہر اندور محلہ نیا پورہ مرسلہ ماسٹر عبدالغفار صاحب دو کاندراہہ ارجمادی الادلی سے کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ کنویں میں ایک کچھو ابر گیا اور پھول گیا یا پھٹ گیا اور پانی میں بدبو آنے لگی، لوگوں سے وضو نہیں کیا جاتا، اب یہ پانی پاک ہے یا نہیں اور اس سے وضو کرنا کیسا ہے اور جو لوگ اس پانی سے وضو کرتے ہیں ان کی نماز کامل ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ کچھو پانی کا جانور ہے پانی میں پیدا ہوتا ہے اور پانی میں رہتا ہے ایسے جانور کے پانی میں مرجانیے پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ گلے سڑ جائے پر بھی پانی پاک رہتا ہے۔ لہذا جن لوگوں نے اس پانی سے وضو کیا ان کے وضو کو باطل اور نماز کو فاسد و ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ البتہ اگر پانی میں بدبو آگئی ہے تو تنطیف و تطہیب قلب کے لئے اتنا پانی نکلوا دینا چاہیے کہ بدبو جاتی رہے، کیونکہ بدبو سے بچنا بہتر ہے جس طرح لہسن، پیاز پاک ہے مگر بدبو کی وجہ سے کچے کا کھانا مکروہ قرار پایا، بلکہ اگر پانی میں اتنی بدبو پیدا ہوگئی کہ وضو و غسل کے بعد بدن سے بدبو آنے لگی تو اسی حالت میں وضو کر کے مسجد میں جانا منع ہوگا، اگرچہ پانی ناپاک نہیں ہے وضو ہو جائے گا۔ اور اگر پھٹ کر اس کے اجزاء پانی میں مل گئے تو اگرچہ پانی ناپاک نہیں ہے مگر اس پانی کا پینا ناجائز ہے درمختار میں ہے و یجوز رفع الحدث ما ذکرہ ان مات فیہ غیارہ درمی کونیوس و عقرب و بق و مائی مولد کسمک و سرطان و ضفدع فلو تفتت فیہ نحو ضفدع جازا لوضوء بہ لا و شر بہ۔
لحرمۃ لحمہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ کنویں سے پھٹا ہوا اگر گٹ نکلا تو کنویں کا تمام پانی نکالاجائے گا یا نہیں، اور تمام پانی نکالنے کی صورت میں اگر اس طرح نکالا گیا کہ ایک روز دن بھر پانی کھینچا گیا مگر وقفہ دیکر یہاں تک کہ نصف ڈول گدلا آنے لگا پھر دوسرے دن بھی ایسا ہوا۔ بہر حال اندازہ کے مطابق کنویں کا کل پانی نکل گیا لیکن نیا پانی آتا رہا اور متواتر نہیں کھینچا گیا، ایسی حالت میں کنواں پاک ہوا یا نہیں۔

اجواب۔ اس صورت میں کل پانی نکالنے کا حکم ہے۔ اور جو کنواں ایسا ہے کہ اس کا کل پانی نکالا جاسکتا ہے یعنی پانی کی آمد اتنی نہ ہو کہ جتنا نکالتے ہیں اتنا ہی آجاتا ہے اور کل پانی نکالنے میں کنواں کے پھٹنے اور گرجنے کا گمان بھی نہ ہو تو وہاں کل نکالنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنا نکل جائے کہ نصف ڈول نہ بھرے، لہذا اگر اتنا نکال لیا تھا تو پہلے دن پاک

ہو گیا اگرچہ وقفہ کے ساتھ نکالا نہ ہو، اور اگر کچھ کمی رہ گئی تھی مثلاً ابھی نصف ڈول بھرتا تھا اور چالیس پچاس ڈول اور نکالے جاتے تو نہ بھرتا مگر نکالا نہیں تو دوسرے دن پھر سے کل پانی نکالنے کی ضرورت نہیں، بلکہ جتنے ڈول باقی رہ گئے تھے وہ نکال لیں کنواں پاک ہو جائے گا۔ اور اگر کنویں میں آدہ زیادہ ہو یا شکستہ ہونے کا گمان ہو تو نجس ہونے کے وقت جتنا پانی کنویں میں موجود ہو نکال ڈالیں پاک ہو جائے گا، اس کی تفصیل بہار شریعت میں دیکھ لیجئے۔ در مختار میں ہے ینزع الماء الى الحد الاچمل نصف الدلو یظهر الكل تغاؤ لون نزع بعضه ثم زاد فی الغل نزع قدر الباقي فی الصحیح۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷) ہنود کو نہلا کر کنویں میں گھسایا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔ اور بغیر نہلائے گھسا تو کتنا نکالنا چاہئے۔
اجواب۔ نہلا کر پاک کپڑا پہنا کر گھسایا تو احتیاطاً میں ڈول اور اگر بے نہلائے گھسا اور معلوم ہے کہ پیشاب کیلئے یا اپنا دھوی کپڑا پہنے ہوئے ہے جے پیشاب کر کے باندھے ہوا تھا تو کل پانی نکالا جائے۔ اور کچھ معلوم نہ ہو تو پانی کا حکم نہ دیں گے مگر احتیاطاً کل پانی نکالیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷) جو مسلمان پابند صوم و صلوٰۃ ہوں وہ کنویں میں گھسے تو کتنا پانی نکالنا چاہئے وضوے ہوں یا بے وضو۔ بیسوا توجروا۔

اجواب۔ پاک ہے تو کچھ نہیں اور اگر بے وضو ہے اور بقدر ضرورت پانی کے اندر داخل ہوا تو پانی مستقل بھی نہ ہوا۔ اور قدر ضرورت سے زیادہ اعضائے وضو پانی میں پڑے تو پانی مستقل ہو گیا۔ میں ڈول نکالنا کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۳۸) جس مسلمان نے پیشاب کر کے ڈھیلے سے استنجاء کیا، پانی سے نہیں، وہ کنویں میں گھسا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔
اجواب۔ صحیح یہ ہے کہ کل پانی نکالا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۹) جس مسلمان نے پانخانہ پھر کر ڈھیلے سے استنجاء کیا اور پانی سے نہیں، وہ کنویں میں گھسا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔
اجواب۔ کل پانی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ تطہیب قلب کیلئے۔ امجدی۔ حاشیہ یہاں احتیاطاً کل پانی نکالنے، کلی حکم اسوجہ سے ہے کہ عادت ہے کہ پیشاب کر کے طہارت نہیں کرتے تو ان کے کپڑے اور بدن کے ناپاک ہونیکا احتمال قوی ہے۔ رد المختار میں ہے ان الکافراؤ اذ وقع فی البئر وھو حی نزع الماء لانه لا یخلو من نجاسة حقیقۃ او حکمیۃ اقول لعل نزعها للاحتیاط، تامل۔ امجدی۔ لہ رد المختار میں ہے مذہب محمدانہ یسلبہ الطہوریۃ وھو الصحیح عن الشیعین فی نزع منہ عشر دن لیصلی طہوراً۔ دوسرے بعد ہے، فی نزع ادنی ما درودہ الشرع وذلّا عشر دن احتیاطاً۔ عن البدائع۔ امجدی۔ لہ حنین ہے وان کانت علی بدنہ او ثوبہ نجاسة حقیقۃ او کان مستقبلاً بنحو جردن ماء تجس الماء کلہ۔ نیز شامی میں ہے المستحبی بالجر اذا دخل الماء

مسئلہ (۲۰) عورتوں کو لہنگا پہنکر جیسا ہندو کے یہاں پہنتے ہیں کنویں پر چڑھ کر پانی بھرنا چاہئے یا نہیں، یونہی تہ بند باندھ کر بیٹھا تو جبروا۔

اجواب۔ کنویں سے پانی بھرنے میں کوئی حرج نہیں مگر مسلمان عورتوں کو لہنگا پہننا، ناجائز ہے کہ ہندو سے مشابہت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱) محی الدین صاحب عرف نعل محمد ڈاکخانہ قصبہ منڈوا ضلع فقیر پور سہوہ ۲۵ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ ہمارے یہاں جتنے کنویں ہیں کسی میں احتیاط نہیں، پاک اور ناپاک گھڑے ڈالے جاتے ہیں، ہندو مسلمان سب بھرتے ہیں، اپنی حکومت نہیں کہ عوام کو نجس اور ناپاک گھڑے ڈالنے سے منع کیا جائے، اور نہ اپنے پاس اتنا سرمایہ کہ بذاتِ خاص کنواں تعمیر کرایا جائے۔ ایسی حالت مجبوری میں کیا کرنا چاہئے، کس امام کے مسئلہ پر عمل کرنا چاہئے اور اس مسئلہ کا مضمون کیا ہو۔

اجواب۔ ناپاک گھڑے اگر کنویں میں ڈالے جاتے ہوں تو کنواں ناپاک ہو جائے گا، مگر جب تک ناپاک ہونے کا یقین نہ ہو محض احتمال نجاست ہونا کافی نہیں۔ محض شبہ کی وجہ سے نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اگر وہاں مسلمان کے خاص کنویں نہیں ہیں تو مساجد کے کنویں ضرور مسلمانوں کے ہوں گے، ان کو ہی نجاست سے محفوظ رکھا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲) ازمارا ڈجنکشن مرسلہ غلام احمد صاحب قادری رضوی امام مسجد ۵ رجب ۱۳۵۵ھ۔ کو کنویں میں گر گیا ہے اور کہیں کنویں کے دروں میں گھس گیا بہت تلاش کیا پتہ نہ لگا اب ہندو لوگ اس کنویں سے پانی پیتے ہیں، مسلمانوں نے بند کر رکھا ہے، اور یہی کنواں نزدیک ہے مسلمانوں کو بڑی تکلیف ہے، یہ کنواں کتنے روز بند رکھا جائے۔

اجواب۔ اگر معلوم ہے کہ کو کنویں میں ہی رہ گیا، اس سے نہیں نکلا اور اس میں مر گیا تو جب غالب گمان ہو جائے کہ مگر مٹی ہو گیا۔ اس وقت کنواں پاک ہوگا۔ رد المحتار میں ہے لودقع عصفور فیہا فنجس و اعن اخراجه ضادام فیہا فنجسۃ فتلوث۔ لہذا تھانہ اسحاق وصارحاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳) از خانقاہ سراجیہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مقام مالیک گاؤں ضلع ناسک ۱۳۵۵ھ عبد الرحیم۔

۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ بحجری

ع۔ کبھی کبھی کنویں میں پختہ اینٹ کا ٹکڑا جو نجاست میں تھا، اور کلورخ کا پختہ ڈھیلا، یا نجاست میں پڑا ہوا لوبہ، جوتا،

حاشیہ۔ حدیث من تشبه بقوم فهو منهم۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔ حاشیہ یعنی جس وقت جانور مرنے لگی ہو جائے تو پورا پانی نکالنے سے پاک ہوگا۔ پانی نکالے بغیر ہی پاک ہونا مراد نہیں۔ درجہ پنج البیر فی بہار شریعت و نیز ہوا المفہوم من رد المحتار واللہ تعالیٰ اعلم

چیل اور گنبد وغیرہ تھوڑا تھوڑا اگر کرتا ہے۔ زید کہتا ہے کہ مذکورہ چیزوں کا کنویں سے نکالنا ضروری نہیں کیونکہ پانی نکالتے نکالتے خود ہی دھل گئی۔ بکر کہتا ہے پہلے مذکورہ چیزوں کو نکال لینا چاہئے، اگر اندر پڑی رہ گئی اور بقدر نجاست پانی نکال لیا گیا، تو پانی پاک نہ ہو گا بلکہ جوں کا توں رہے گا۔ جناب مفتی صاحب! آپ کی تحقیق میں کس کا کہنا صحیح ہے، کس کا غلط۔

ع ۲۔ ایک بے نازی بچہ دلی عورت جو ہوش و حواس سے تھی ڈوبنے کی غرض سے جان بوجھ کر کنویں میں گری، اور تین چار گھنٹے بعد وہ زندہ نکال لی گئی۔ اس حال میں کہ اس کے ہوش و حواس سب درست تھے۔ تو اس کنویں کا پانی پاک ہے یا نجس۔

اجواب۔ پہلے اس چیز کو کنویں سے نکالیں اس کے بعد پانی نکالیں، ہاں جو چیزیں خود نجس نہیں ہیں، بلکہ نجاست لگنے سے ہیں، اگر ان کا نکالنا دشوار ہے تو پانی نکالتے کے بعد طہارت کا کم دیا جائے گا۔ درختار میں ہے۔ ینزع کل ماء ہا بعد اخرا حہ

الا اذا اعتذر و خشية او خرقه متجنبه فينزع الماء الى حد لا يلا عن نصف الدلو يظهر الكل تنقا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ اگر اس کے کپڑے نجس تھے، یا بدن پر نجاست لگی تھی، یا پاخانہ پیشاب نکل گیا تو کل پانی نکال جائے۔ اور اگر کسی

نجاست کا علم نہیں ہے تو میں ڈول نکال میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۳) مرسلہ حکیم ابو محمد عبدالرزاق صاحب امام مسجد ازموڑہ محلہ کرستان پاڑہ ۱۴۰۱ ہجری الاخری

س ۱۳۲۱

"اس وقت جو سوتی اور ادنیٰ موزے رائج ہیں ان پر مسح جائز ہے یا نہیں، مسافر ہو یا مقیم"

اجواب۔ یہ موزے جو عموماً سوتی یا ادنیٰ پہنے جاتے ہیں، ان پر مسح کافی نہیں، پاؤں دھونا لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۴) از کلکتہ زکریا اسٹریٹ ع ۲۲ مرسلہ مولوی احمد خاں سلمہ یکم ذی الحجہ ۱۳۲۵ھ

"صاحب عذر کے لئے مسوزوں پر مسح کی مدت کتنی ہے۔ معذور نے صبح کے وقت وضو کر کے موزہ پہنا تو وہ بحالت آقا

ایک دن ایک رات، اور سفر میں تین دن تین رات مسح کر سکتا ہے یا نہیں، براہ کرم کسی قدر تفصیل فرمائی جائے۔

اجواب۔ معذور کے لئے مسح موزہ میں وہی تمام احکام ہیں جو صبح کے لئے ہیں۔ اگر مقیم ہے تو ایک دن ایک رات

مدت مسح ہے۔ اور مسافر ہے تو تین دن تین راتیں۔ صبح کے وقت موزہ طہارت کا ملہ پر پہنا اس کا وضو طلوع آفتاب سے

جائز رہا۔ لہذا اس وقت سے یعنی طلوع آفتاب سے مدت مسح شمار ہوگی۔ اور دوسرے دن طلوع آفتاب طہر ہو جو عذر وضو منقوض

ہوگا، مدت مسح بھی ختم ہو جائے گی، یعنی اب مسح نہیں کر سکتا، موزہ کا اتارنا لازم ہے (اور پاؤں دھونا فرض ہے)، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶) کیا فرماتے علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید جماع کی غرض سے اپنی بیوی کے پیرنگیا تو معلوم ہو کہ اس کی بیوی حائضہ ہے، تو زید نے اغلام کے لئے کہا، اس پر اس کی بیوی نے انکار کیا لیکن زید نے جبراً اپنی بیوی کے ساتھ اغلام کیا اور کہا اگر تو نے کسی سے کہا تو جان سے مار ڈالوں گا۔ اب وہ عورت اپنے گھر پر ہے اور اسی خون سے سسرال جانا نہیں چاہتی کہ بار نہ ڈلے، ایسی صورت میں شارع علیہ السلام کا کیا حکم ہے۔ بیخواب تو جبر دوا۔

اجواب۔ حالت حیض میں ناف سے گھٹنوں تک کسی مقام سے استمتاع حرام ہے، نہ کہ وطی فی الدبر کہ یہ اشد حرام، سید المفسرین حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں اُوحی الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نساء مکہ حُرِّمَتْ فَكَمْ مَخَافًا وَكَمْ حُكْمًا اَلَا یَا اَبَا دَاوُدَ رَاقِ الدَّبْرَ وَالْجِیضَةَ یَحِیْجُ كَیْ مَقَامٍ اَوْ حِیضٍ یُسْجَعُ جَمَاعَ كَیْ فَرَجٍ یُجَوِّدُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا ملعون من اتی امرأته فی دبرھا ملعون ہے وہ جو اپنی عورت سے پیچھے کے مقام میں وطی کرے دواة احمد والبوداد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فرماتے ہیں اب الذی یاتی امرأته فی دبرھا لا ینظر اللہ الیہ جو ایسا کرے اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہ فرمائے گا۔ رواہ فی شرح السنۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور روایت ترمذی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یوں ہے لا ینظر اللہ الی رجل اتی رجلاً او امرأۃ فی الدبر ثم یخضع مرد یا عورت کے پیچھے کے مقام میں وطی کرے اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔

عورت کو وہاں جانے میں جیکہ اپنی جان کا خون ہے تو جیکنگ کافی اطمینان نہ کرنے اور شوہر اس حرکت خبیثہ سے باز نہ آئے اس وقت تک اس کے یہاں جانے سے اپنے کو روکے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷) مسئلہ مولوی غلام محی الدین اجمیلانی علیہ رحمۃ مدرس اول مدرس جامع مسجد کرناں شریف۔ عورت کے پیشاب کے مقام سے جو سفید رطوبت نکلتی ہے کیا وہ بھی پاک ہے، بہار شریعت میں رطوبت کو پاک لکھا ہے، سفید اور غیر سفید کی کوئی تفصیل نہیں۔

اجواب۔ فرج خارجہ کی رطوبت ناپاک نہیں ہے، عموماً یہ رطوبت سفید ہی ہوتی ہے رد المحتار میں ہے واما رطوبة الفرج

عن فرج خارجہ کی جو یاد اخل کی دونوں کی رطوبت پاک ہے۔ رد المحتار میں ہے ان رطوبة الفرج طاهرة عند الاكل، اسکے تحت رد المحتار میں ہے اخی الاخل ما الخارج رطوبة طاهرة بالاتفاق۔ تعمدید علی الاتفاق کو نہ حکم خارجہ البدن فوطوبہ کہ رطوبة الفم والالف والعرق الخارج من البدن قول وقد صرح ص ۳۳۳ ولین النقل فی التاخرانیة ان رطوبة الولد عند الولادة طاهرة وکن المسخدة اذا خرجت من امها وکن البیضة فلا یتنجس بها الثوب ولا الماء اذا وقعت فیہ لکن یکملہ التوضیح بہ للاختلاف وکن الا لافضة هو المختار (ص ۲۹ پر)

الخارج نظاهرة اتفاقا الخ وفي منهاج الامام النووي رطوبة الفرج ليست بجنسة في الاصح قال ابن حجر في شرحه
وهي ماء ابيض مازد دبلن الملامى والعرق يخرج من باطن الفرج الذي لا يجب غسله بخلاف ما يخرج مما يجب غسله
فانه طاهر قطعاً ومن وراء باطن الفرج فانه نجس قطعاً لكل خارج من الباطن كالماء الخارج مع الولد او قبله الخ.....
مسئله (۳۸) مسئلہ حافظ علی احمد خاں صاحب ازبیلی محلہ حبولی ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو مرض کی وجہ سے ہر وقت پشیااب
کا قطرہ آتا ہے، وہ کس طرح نماز پڑھے گا۔

اجواب۔ اگر یہ مرض حد عذر کو پہنچ گیا ہو، یعنی ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ طہارت کے ساتھ فرض نماز
ادا نہ کر سکا، تو وہ معذور ہے، وقت میں ایک بار وضو کر لے اور عتبی چاہے اس وضو سے نماز پڑھتا رہے، اس قطرہ کے
آنے سے اس کا وضو نہ جائے گا، بلکہ اس کا وضو خروج وقت سے ٹوٹے گا، پھر جب تک اندر وقت کے ایک بار بھی قطرہ آتا
رہے گا، وہ معذور ہی ہے اور اس کے لئے معذور کے احکام اور اگر پورا وقت گزر گیا اور قطرہ نہ آیا، تو اب معذور
نہ رہا۔ پھر اگر پاک کر پڑے نماز ادا کر سکتا ہے، تو پاک سے ادا کرے۔ اور بغیر قدر مانع کے ادا نہیں کر سکتا ہے، تو اسی حالت میں
پڑھے جہاں تک تقیل نجاست ممکن ہو عمل میں لائے، اور جو نامکن ہو معاف ہے (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) اور اگر یہ شخص
روئی وغیرہ رکھ کر قطرہ بقدر آدائیے فرض روک سکتا ہے، تو ایسا کرنا واجب ہے، بلکہ اگر رکوع سجدہ کرنے سے قطرہ آتے ہیں اور کھڑا

(بقیمہ ۲) یہ حکم اس وقت ہے کہ شرمگاہ کی رطوبت کے ساتھ کوئی نجاست نہ ہو مثلاً خون یا مزی یا منی۔ اسی میں اسی صفحہ پر ہے وھذا اذا لم یکن
معدوم ولم یحاط رطوبة الفرج مذی اذ منی من الرجل والمواکب۔ یوہی اسی میں ہے کہ اندرون شرمگاہ کی رطوبت اگر بدن پاک پڑے پر
لگ جائے تو دھو لیں تاکہ اختلاف علماء سے پیش لحاظی علی المراقی میں ہے لا ینجس المائع وقوع بعضہ طریۃ من بطن ذجاجة ولا وقوع
سخلۃ من بطن امھاد لو كانت رطبة ما لم یلحم ان علیہا قلاماً لان رطوبۃ المستخرج لیست بجنسة۔ رہ گئی رحم کی رطوبت
تو اس کے بارے میں کوئی تصریح کہیں نہیں ملی، مگر ابھی ردالمحتار سے گزر کر پیدائش کے وقت بچے کے جسم پر جو رطوبت ہوگی وہ پاک ہے
اور یہی حکم بکری کے بچے اور انڈے کا بھی ہے۔ اس سے ظاہر ہو کہ جسم کی رطوبت بھی پاک ہے۔ جد الممتار میں اس کے تحت ہے، ظاہرہ
ان رطوبة الرجل ایضا ظاہرہ بخلاف ما تقدم من ابن حجر من ان الخارجة من وراء باطن الفرج نجس۔ علاوہ انہ
فاضی خان سے اُسی میں ہے، قال فی مسئلة السخلة انها لا تفسد الماء علی قیاس قول ابی حنیفة، اے نقل کر کے جد الممتار کی منہیہ میں
فرمایا، فھذا البص منه ان عدم الاضاد فنی علی طہارة تلك الرطوبة فی نفسھا لا لعدم الانفصال فانھا قضیۃ جمیع
علیہا غیر مختصة بقول الامام کمال لا یخفی۔ ۱۱ امجدی

یا بیٹھا رہے تو نہیں آئے، تو بجائے رکوع و سجود اشارہ کرے، درختا میں ہے عجب رد غلزارہ او تقیلہ بقدر قدرتہ ولو بصلاتہ مؤمنا و بردہ لایبقی ذاعذر

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ زید کو بواسیر کا غرضہ ہے اور قریب قریب ہر وقت پانی بہتا رہتا ہے، تو کیا یہ کافی ہوگا کہ پاخانہ کے مقام پر کپڑا باندھ لیا جائے اور ہر وقت تازہ وضو کر کے نماز پڑھے، کتنے وقت تک یہ پانی جاری رہے پر معذور کے حکم میں ہو سکتا ہے۔ اور معذور کی تعریف کیا ہے۔

اجواب - ہر وقت جب رطوبت خارج ہوتی رہتی ہے تو معذور ہے، ایک وقت میں جو وضو کیا اس وقت میں اس وضو سے جتنی نازیں چاہے پڑھے، اس رطوبت کے خارج ہونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ معذور کی تعریف اور اسکے باقی احکام بہار شریعت حصہ دوم میں دیکھ لیجئے جو آپ کے پاس غالباً موجود ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۰) از کلکتہ زکریا اسٹریٹ ۳۲ مرسلہ مولوی احمد خاں سلمہ یکم ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ۔

ایسا شخص جسے کچھ روز تک تو تھوڑے تھوڑے عرصہ کے بعد حدث ہو جایا کرتا ہے اور کچھ دنوں کے خلاف، تو وہ معذور ہوگا یا نہیں۔ مسئلہ (۵۱) صاحب عذر کا وضو خروج وقت سے جاتا رہتا ہے، یا جس وقت میں وضو کیا ہے، اس وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد۔

اجواب - معذور ہونے کے لئے یہ ضرور ہے کہ نماز کا پورا ایک وقت اس حالت میں گذر گیا کہ طہارت کے ساتھ نماز فرض نہ پڑھ سکا۔ ایک وقت ایسا ہونے کے بعد وہ صاحب عذر ہوگا۔ اس کے بعد اگر وقت کے اندر ایک مرتبہ بھی وہ حدث ہو جایا کرے، تو صاحب عذر رہے گا، ہاں اگر پورا وقت نماز عذر سے خالی گذر گیا، صاحب عذر نہ رہا، اب پھر صاحب عذر اس وقت ہوگا کہ پہلی حالت پیدا ہو جائے، یعنی پورا وقت اس طرح گذر گیا کہ طہارت کے ساتھ فرض نماز ادا نہ کر سکے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب - صاحب عذر کا وضو خروج وقت سے جاتا ہے، اس وقت کی نماز ادا کرنے سے نہیں جاتا جب تک نماز کا وقت خارج نہ ہو جتنی نازیں چاہے پڑھتا رہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۲) مرسلہ اسماعیل ضلع محمد صاحب از رانا واو ضلع کاٹھیا دار ۳۴ ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ۔

”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ دھوبی کو اگر ناپاک کپڑا دیا جائے تو پاک ہو کر آتا ہے یا نہیں، مولوی محمد حسین صاحب

حاشیہ - ۱۷ حدیث عمران بن حصین انی کنت رجلاً مبسوذاً - حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی

یہ معلوم ہونا کہ یہ دہی ہیں، اس کے دہی طریقے ہیں، یا ان پر اثر نجاست موجود ہے یا اس وقت سے اب تک ہماری نگاہ کے سامنے ہیں، ورنہ کیا معلوم کہ دہی ہیں کہ اکثر کنکریاں پاؤں لگنے سے ادھر کی ادھر ہو جاتی ہیں، بچے وغیرہ ادھر سے ادھر ادھر ادھر پھینک دیا کرتے ہیں، جب انوروں کی ٹھوکروں سے ہٹ جایا کرتی ہیں۔ تیز اور بہت سے اسباب ہیں، جب تک وہ دونوں باتیں نہ ہوں کیونکہ معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ دہی ہیں اور جب اور نجاست معلوم ہے تو نجس ہے۔ عالمگیری میں ہے انحصی حکمہ حکم الارض اذا کان فیہا واما اذا کان علی وجہ الارض لا یتطہر کذا فی المحیط وھکذا فی منیۃ المصلی۔ درختار میں ہے ویتطہر بیدبہا واذھاب اثرھا کلون ویرج لاجل صلاۃ علیھا لا یتیمم بہا وھکما اجر مفروش وخص وشیخ وکلام قائمین فی الارض کن اللک ای کارض فیطہر بجماف وکن اکل ما کان ثابتا فیہا الاخذہ حکما باقصالہ بہا فالمنفصل یغسل لا غیر۔ رد المحتار میں ہے مثله الحصاص اذا کان متداخلا فی الارض کما فی المنیۃ و فی التاتینۃ اما اذا کان علی وجہ الارض لا یتطہر اھ۔ اور ندی کے کنارے رہنے کا میدان یا اور کوئی رہنے کی جگہ ہو، وہ زمین کے حکم میں ہے کہ سوکھ کر پاک ہے کہ ریت مثل گرد کے ہے، اور گرد تابع زمین ہے، کنکری کے مثل نہیں۔ علامہ شامی اسی رد المحتار میں فرماتے ہیں والظاہران التراب لا یتقید بذالک والالزم تقیید الارض النی تطہر بالییس بجالا تراب علیھا تأمّل۔ اور اگر ایسی جگہ نماز پڑھنی پڑے جہاں نجس کنکریاں ہوں تو کوئی کپڑا وغیرہ بچالیں یا ان ناپاک کنکریوں کو ہٹا دیں پھر نماز پڑھیں، اس میں کیا دقت ہے۔ مٹکوں اور عام راستوں پر نجاست پڑتی رہتی ہے، تو ایسی جگہ کون نماز پڑھتا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور ہے کہ اگر تھوڑا پانی برسا کہ کنکریاں نہ دھلیں تو ناپاک رہیں، پھر ان کی کچھ کپڑے وغیرہ کو لگے گی اور اس میں حرج ہے۔ لہذا علمائے کرام نے راستہ کی کچھ کو معاف رکھا ہے، اگر کپڑے پر لگ جائے، نجس نہ ہوگا۔ درختار میں ہے طین الشارع عفو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۴) مرسلہ ابراہیم صاحب برق چشتی از مونیگر محلہ توپخانہ بازار یکم ذی الحجہ ۱۲۸۶ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ حالت جنابت میں جو پسینہ جسم سے نکلتا ہے، وہ پاک ہے یا ناپاک۔ اور بعض اوقات اس پسینہ جو کپڑے تر ہو جاتے ہیں، وہ ناپاک ہو جاتے ہیں یا نہیں۔ ان کپڑوں سے نماز ہو سکتی ہے یا پاک کر دینی ضرورت ہے۔ بیٹو! توجسروا۔

اجواب۔ جنب کا پسینہ پاک ہے۔ قادی عالمگیری میں ہے عرق کل شئی معتبر بسبب ذلک فی الھدایہ اور آدمی کا جو ٹھپا پاک ہے اگرچہ وہ جنب ہوا ہوا ہے عرق کل شئی معتبر بسبب ذلک لا ینھایتو لکان من لحمہ (دھڑکے پر

مگر جس جگہ نجاست لگی ہو وہاں پسینہ نکل کر اگر کپڑا تھو جائے تو اس نجاست کی وجہ سے کپڑا ناپاک ہو جائے گا۔ اور کپڑا پاک ہونا اس نجاست کی وجہ سے ہے، نہ پسینہ کی وجہ سے، اگر پسینہ کی جگہ پانی ہو تا جب بھی یہی حکم تھا۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کیا روئی دھکنے سے اور پلنگ کے باندھنا دھوٹے سے پاک ہو جاتے ہیں۔

اجواب۔ روئی دھکنے سے پاک ہو جاتی ہے جبکہ جتنی نجس تھی اتنی بائس سے زیادہ دھکنے میں اڑ گئی ہو، ورنہ نہیں۔ رد المحتار میں فرماتے ہیں: وكن الذنن ومن عدة شروط كون النجس مقدرا قليلا يذهب بالندف والا فلا يطهر۔ كذا في البزازیة۔ اور پلنگ کے باندھنا پلنگ کے اودھٹنے سے پاک نہ ہوں گے، طہارت کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۶) مسئلہ غایت اللہ صاحب از اسٹیشن کلاں بریلی، سر جامادی الاولیٰ ۱۳۸۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جی ہوئی چربی میں کتے نے منہ ڈالا اور کھائی، اب اس کا کیا حکم ہے؟

اجواب۔ جہاں سے کھائی وہاں اس پاس سے نکال کر پھینک دیں باقی پاک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۷) از بہیلواڑہ۔ میواڑ مرسلہ جناب مولوی محمد رمضان صاحب پیش امام مسجد چوڑی گراں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ مسئلہ میں کہ سفید رنگ کا پرندہ جس کو بگلا کہتے ہیں، اس کی بیٹ پاک ہوتی ہے؟ یعنی پرند بگلا کا پیٹ یا خانہ نجس ہے یا نہیں اور اگر نجس ہے تو نجاست غلیظہ ہے یا خفیفہ۔

اجواب۔ بگلا کی بیٹ پاک ہے اس لئے کہ جو پرند ہوا میں اڑتی ہیں اور حلال ہیں ان کی بیٹ پاک ہے۔ درخت یا بیج و خور و مایہ ذرق فیہ فان ماکولا فظاہر والا فمختف۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۸) از بہیلواڑہ میواڑ مرسلہ جناب مولوی محمد رمضان صاحب پیش امام مسجد چوڑی گراں۔

(بقیہ صفحہ ۳۳) فالخذ احدہما حکمہ صاحبہ وسورۃ دحی وما یوکل لحمہ طاهر لان المختلط بہ اللعاب وقد تولد من لحم طاهر ویاخل فی هذا الجواب الجنب والجنائض والنفس۔ اور الايضاح اور مرآۃ الفلاح میں ہے الاول سور طاهر و مطہر بالا اتفاق من غیر کراہۃ فی سقالات وهو ما شرب منه آدمی لیس بفسخ نجاسة لما روى مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنت اشرب وانا حائض فانا ولها البسبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيضع فاه على موضع في۔ ولا فرق بين الكبير والصغير والمسلم والكافر والمجانن والجنب المجنون المجرد۔ علم رد المحتار میں ہے نفوس و نحو سمین جامد من جناب النجاسة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔ صہ بہار شریعت میں ہے جو پرند ہوا میں اچھے اڑتے ہیں۔ اور درخت کی منقولہ بالا عبارت کا ترجمہ یہ ہے: جو پرند ہوا میں بیٹ کرتے ہیں، رد المحتار میں اس کے تحت فرمایا حکماً وخصفاً جیسے کہ تورا و گوریا، اسکا مقتضی یہ ہے کہ بگلا کی بیٹ ضرور پاک ہے۔ غنیہ کی عبارت نے تو اسکو بالکل صاف کر دیا ہے کہ میں و ما یوکل لحمہ من الطيور سوى الذباجة والبط والاوز ونحوها فظاہر کالحمام والصغور ونحوها۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے صحن کے قریب درخت ہے جس کی ٹہنیاں مسجد کے صحن پر چکی ہوئی ہیں اور دھوکہ کرنے کی جگہ اور کنوئیں پر بھی ٹھک رہی ہیں، اس درخت پر بگلے گھونسلے بنا کر بچے دیئے ہوئے ہیں، ہر وقت نالایوں کے اور ان کے پافلانے پڑتے ہیں، احتمال ہے کہ کنوئیں میں بھی پڑتے ہوں گے، ناز پڑھتے ہوئے بھی اکثر ان کا پاجانا نالایوں کے اوپر پڑ جاتا ہے، گزارش یہ ہے کہ کیا ان کے گھونسوں کو بچوں سمیت پھینک دیا جائے یا یونہی ناز پڑھتے رہیں۔ مسئلہ (۵۹)، اسی طرح سے کبوتر، کوا، چیل، فاختہ، مینا، طوطا وغیرہ کا کیا حکم ہے، بسینا توجبر واجزا کہ اللہ خیر الجزاء۔

الجواب۔ بگلے کی بیٹ اگر چہ نجس نہیں مگر گندگی ضرور ہے اور مسجد کو گندگی سے بھی بچانا چاہئے، بگلے جب گھونسلے لگانے لگیں اس وقت گھونسوں کو نوچ کر پھینک دیا جائے کہ بچے کرنے اور گندگی کی نوبت نہ آنے پائے۔ درختار میں ہے ولایباس بوجی عشی خفاش وحمام لتتقیہ۔ ردالمحتار میں ہے جواب سوال حاصلہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقرءوا الطیر علی مکاتہا فانزالہ

العش مخالفة الامور فاجاب بانہ للتتقیہ وحی مطلوبہ فالحدیث مخصوص بغیر المساجد — واللہ تعالیٰ اعلم
الجواب۔ کبوتر، مینا، فاختہ کی بیٹ پاک ہے اور کوا، چیل کی نجاست خفیفہ اور ان کے گھونسلے بھی پھینک دیئے جائیں۔
مسئلہ (۶۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ولایتی صابون استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں، جو لوگ ولایت آئے ہیں، کہتے ہیں کہ وہاں جائز ذبح نہیں کئے جاتے، آیا ہر کسی کے کہنے پر اعتماد کیا جائے گا، یا کوئی متشرع آدمی بیان کرے۔

الجواب۔ نصاریٰ نے بہت زمانہ دراز سے موافق شرع جانور کو ذبح کرنا ترک کر دیا ہے۔ یہ لوگ بغیر تمیہ ایسے ہی جانور کو جھٹکا مار کر کھاتے ہیں۔ کتب فقہ میں مذکور ہے الضرانی لا ذبیحۃ لہ۔ اور یورپ میں ذبح شرعی نہ ہونے کی خبر بالکل متواتر ہے، ایسی خبرائشات کے لئے گواہان عادل کی ضرورت نہیں کہ اس کے بیان کرنے والے دو چار شخص نہیں بلکہ سینکڑوں ہیں، لہذا وہ جانور مفلوج ہیں اور ان کی چربی بھی ناپاک ہے۔ اور اگر اس کا صابون بنا یا گیا ہو، تو اس کا استعمال ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ فی الدہ ویطہر زیت تجسس بجللہ صابونا۔ قال تحتہ العلامة الشامی۔ ثم ہذا المسئلة قد فرغوا علی قول محمد بالطہارۃ بالقلب العین الذی علیہ الفتوی واختلاف اکثر المشائخ خلا فی یوسف کما فی شرح المذنیہ والفقہ وغیرہا وعبادۃ المجتہب جمل الدھن النجس فی صابون یفتی بطہارۃ لہ لہ تغیر والتغیر لیطہر عند محمد ویفتی بہ اھ۔ وظاہرہ ان دھن المیتۃ کذا لا تعبیرہ بالتجسس الا ان یقال ہو خاص بالنجس لان العادۃ فی الصابون وضع الزیت دون بقیۃ الادھان تأمل۔ ہر رایت فی شرح المیتۃ ما یؤید الاول خیمت قال وعلیہ یتفرع ما وقع للناس او کلب فی قدر الصابون فصا ص ص صابونا یکون طاهر التبدل الحقیقۃ اھ اقول قداما یجتہل فی صدری ان فی الصابون لا یتغیر الحقیقۃ بل یکون فیہ انجماد نکلیت ینطبق علیہ فلما انتہیت الی ہذا المسئلۃ فی الاجبديۃ تغیرت کیف اننی خلاف تصریح الشامی۔ ولکن لما تفکرمت (ص ۳۳)

مسئلہ (۶۱) حاجی عبداللطیف الیوب صاحب از مقام دھوراجی ضلع کاٹھیا وار ۱۶ محرم ۱۳۳۵ھ۔

”ہر آدمی سے کئی آدمی طاقور ہوتے ہیں تو کمزور کا نچوڑا طاقور کے حق میں کب پاک سمجھا جائے اگر پانی کم کی نسبت ہو تو پورا پانی میں پہلی بار کپڑا ڈالنے سے پانی نجس ہو جائے گا، ہاں اگر تھوڑا پانی تینوں مرتبہ جدید میں دھونے کے بارے میں ہو تو ٹھیک ہو سکتا ہے یہ صرف میری ناقص سمجھ ہے اس صحیح کیا ہے؟“

الجواب - نجاست مرتبہ سے طہارت کے لئے ازالہ شرط ہے۔ اگر ایک بار میں نازل ہو جائے تو ایک ہی مرتبہ دھونے میں پاک ہو جائے گی۔ اور تین بار سے زیادہ کی ضرورت ہو تو زیادہ دھوئے۔ درختار میں ہے یطهر محل نجاسة مرثیة بقلعہای بزدال عینہا و اشہا و لوبجرة و بما فوق ثلث فی الاصح۔ عالمگیری میں ہے و از التھان كانت مرثیة بازالہ عینہا و اشہا ان كانت شیئا بزدل اثره ولا یعتبر فیہ العدد کذا فی المحيط۔ اور نجاست غیر مرتبہ سے علاوہ شی نچوڑنے کے قابل ہے تو تین بار دھوئے اور ہر بار نچوڑے، اور نچوڑنے کی حد یہ ہے کہ اگر کچھ نچوڑے تو قطرہ ٹپکے اور اس میں خود اس کی قوت کا اعتبار ہے۔ اور اگر دوسرا جو زیادہ قوی ہو اس کے نچوڑنے سے قطرہ ٹپکے گا تو قوی کے لئے پاک نہ ہوگا، اور اس کمزور کے لئے پاک ہو گیا۔ درختار میں ہے و قدر بغسل و عصمر فیما یستعمر مبالغہ حیث لا یقطر ولو کان لو یعصر غیره فطرطہر بالنسبة الیہ دون ذلك الغیر۔ درختار میں ہے لان کلا واحد مکلف بقدرتہ و وسعہ ولا یکلف ان یطلب من هو اقوی لیعصر ثوبہ شرح المنیة قال فی البحر خصوصاً علی قول ابی حنیفہ ان قدره الغیر غیر معتبره وعلیہ الفتویٰ۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جب وہ شخص صاحب ثوبہ ہو ورنہ غلبہ ظن محل ہونے سے پاک ہو جائے گا۔ درختار میں ہے و یطهر محل غیرہا بغلبہ ظن غاسل لو مکلفا و الا فمستعمل۔ نیز یہ حکم اس وقت ہے جب تھوڑے پانی میں دھویا ہو۔ اور اگر حوض کبیر میں دھویا ہو، یا بہت سا پانی اس پر بہایا یا بہتے پانی میں دھویا تو نچوڑنے کی شرط نہیں۔ درختار میں ہے اما لو غسل فی غدر یا دصب علیہ ماء کثیرا وجرى علیہ الماء طهر مطلقا بلا شرط عضو، و تخفیف و تکرار غسل هو المختار۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(بقیہ حاشیہ ص ۳) رایت ان هذا الذي افق به في الامجدية تحقيقه وقد اشار الى هذا العلامة الشامي بعد اسطر حيث قال: وقد يقال ان الدليس ليس فيه انقلاب حقيقة لانه عصير حمراء الطير۔ اقول فكذلك الصابون وقد صح بان الله في جد الممتار حيث قال اعلم انه ليس بالين الزيت وبين الصابون الا الانقصاد بضمه به برشانات من ماء الغلي والنوا لا تكن المقام بعينه محرر فليحذر۔ ثم اقول مبنى ذلك ان بالانقلاب العين يكون النجس طاهرا وفي الصابون لا يكون الانقلاب العين بل يكون انحاء الاجزاء بعضها ببعض فكيف يحكم بطهارة النجس الذي وقع فيه۔ فيكون ما افق به في الامجدية صحيحا (انظر جلد الممتار على الشامي مسئلة الامام احمد رضا البريلوي قدس سره ص ۲۷ قلمي)

مسئلہ (۶۲) از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب جمادی الآخرہ ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۱۶۱ میں ایک شخص کے پوچھنے پہل کے پیشاب و گوبر سے بچنے کی دشواری کے جواب میں اعلیٰ حضرت قبلہ نے گوبر کو نجاست خفیفہ فرمایا ہے تو گوبر سے نہ بچ سکنے کی حالت میں خفیفہ میں شاور کیا جاتا ہو گا ورنہ بہت سی کتابوں میں گوبر کو نجاست غلیظہ لکھا ہوا ہے۔

اجواب۔ گوبر اگر کاول اللحم کا ہو تو اس کی نجاست غلیظہ و خفیفہ میں اختلاف ہے، امام اعظم فرماتے ہیں غلیظہ ہے، اور صاحب جنین کے قول میں نجاست خفیفہ ہے بلکہ امام محمد نے آخر زمانہ میں فرمایا کہ پاک ہے اور اس مسئلہ میں تعصیحین مختلف ہیں کسی نے قول صاحبین کو ترجیح دی اور کسی نے امام کا قول اختیار کیا۔ در مختار میں ہے فی الشرب لایة قولہما اظہر۔ رد المحتار میں فرمایا ہے لکن فی النکت للعلامة قاسم ان قول الامام بالغلیظ رجحانہ فی المبسوط وغیرہ۔ اور چونکہ اس زمانہ میں نماز کا بہت کم خیال رہتا ہے معمولی باتیں بھی چھوڑنے کے لئے عذر ہو جاتی ہیں خصوصاً جانور پالنے والے گاڑی چلانے والے اس سے بدقت بچ سکتے ہیں انکی ضرورت کا لحاظ کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے نجاست خفیفہ کا حکم دیا بلکہ مجبوری اور عذر صحت کی صورت میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول انیر پر بھی عمل کرنے کی اجازت دیدی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶۳) مرسلہ ضمیمہ الدین احمد صاحب اذالہ آباد محلہ دارالانج ۲۰ جمادی الآخرہ ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتا کو کیوں نجس فرمایا گیا ہے۔

اجواب۔ کتا حرام ہے اور جس نے اسے پیدا کیا اُنسی نے اسکی حرمت کا حکم دیا، اسکی شان ہے یَفْعَلُ مَا لَیْسَ اَعْمَلُ مَا یُرِيدُ۔ اور اسکی حکمت معلوم کرنا چاہتے ہیں تو اس کے خصائل ذمیمہ دیکھئے۔ ہمیشہ اپنی جنس یعنی دوسرے کتوں کو دیکھ کر دوڑتا ہے اور حملہ کرنا چاہتا ہے۔ کتنی ہی زیدہ شمس کے کھانے کے لئے ڈالی جائے مگر دوسرے کتے کو کبھی کھانے نہ دے گا عین نماز فجر کے وقت جب تمام جانور خدا کی یاد کرتے ہیں یہ سوتا ہے وغیرہ ذالک۔ ہمارے مذہب میں کتا نجس العین نہیں صرف اُس کا ثواب نجس ہے اور اسکی نجاست اسکی سمیت وغیرہ کی وجہ سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶۴) ہندو نجس ہے یا پاک ہے۔ بیسوا تو حبر واد۔

اجواب۔ باعتبار عقیدہ ناپاک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُشْکِرُونَ فَحَسْبُ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۶۵) ہنود کو قرآن عظیم چھونا بغیر حائل کپڑا یا حائل کپڑا درست ہے۔ بسینا تو خبر دوا۔

اجواب - ان کے ہاتھ میں قرآن مجید نہ دیا جائے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶۶) مرسلہ عبدالرحمن صاحب بر مکان ظہور ریاضی محلہ برکت پورہ خانقاہ برکاتہ مالیکاؤں ناسک

۲۔ حِمَادِی الْاُخْرٰی س ۳۶۱ ھ

کیا فراتے ہیں علمائے دین اہلسنت اس مسئلہ میں کہ کنویں میں کیڑے مرنے کے واسطے سرکاری کمیٹی یعنی میونسپلٹی انگریزی دوا ڈالتی ہے جس سے تمام پانی لال ہو جاتا ہے اور مزاج بھی کڑوا ہو جاتا ہے۔ آیا یہ پانی پاک ہے یا ناپاک، اگر پاک ہے تو کیا دلیل ہے۔

مسئلہ (۶۷) فتاویٰ رشیدیہ حصہ اول ص ۱۷ میں لکھا ہے کہ جتنے رنگ ولایتی ہیں سب میں شراب کا جزر رہتا ہے ہم نے اس فتاویٰ میں جو لکھا ہے ایک واقعہ کار آدمی سے سنا ہے، جناب مولانا صاحب یہ بات جو فتاویٰ میں تحریر ہے یہ بات آپ کی تحقیق میں سچ ہے یا خلاف، اگر خلاف ہے تو کیا دلیل ہے، مع دلیل تحریر فرمائیں۔

مسئلہ (۶۸) زید کہتا ہے، ولایتی رنگ سے جو کپڑا یا سوت رنگا ہوا ہے وہ نجس ہی رہتا ہے۔ مگر کہتا ہے تین مرتبہ پانی سے دھوئے پر پاک ہو جائے گا، آیا مگر کا کہنا صحیح ہے یا غلط۔

مسئلہ (۶۹) بہار شریعت میں کنویں کے بیان میں لکھا ہے کہ جس وقت سے نجاست کو دیکھا گیا ہے اسی وقت سے نجاست کا حکم ہے۔ جناب مولانا صاحب دریافت طلب یہ ہے کہ مثلاً وضو کے حمام میں پانی بھرا جا رہا ہے اور لوگ وضو کر رہے ہیں۔ اور کوئی وضو کر کے نماز بھی پڑھ رہا ہے۔ اور کوئی پانی بھر کے اپنے مکان لے جا رہا ہے، کہ اسی اثنا میں یکایک مٹر اٹھو اچھل آیا تو اب اس سے پہلے کا جو بھی پانی حمام میں ہے۔ یا جن جن کے مکان میں جا چکا ہے، اُس پانی کے لئے کیا حکم ہے، یعنی پاک ہے یا نجس خلاصہ تحریر فرمادیں تاکہ بخوبی معلوم ہو جائے۔

اجواب - پانی صاف کرنے اور کیڑے مارنے کے لئے جو دوا کنویں میں ڈالی جاتی ہے، اگرچہ اس سے پانی کا رنگ بدل جاتا ہے اور پانی میں سرخی آجاتی ہے، مگر اس کی رنگت اتنی نہیں ہوتی کہ اس سے کپڑا رنگا جاسکے اور نہ اسکی وجہ سے وہ آپ مطلق کو خارج ہو کر شئی دیگر ہوتا ہے۔ لہذا وہ پانی پاک بھی ہے اور پاک کرنا ابھی، اسکو ناپاک کہنے کی کوئی وجہ نہیں۔ ہاں اگر دلیل شرعی سے یہ بات ثابت ہوتی کہ وہ دوانا پاک ہے تو پانی کو ناپاک کہا جاتا، مگر اس کے ناپاک ہونے پر کوئی دلیل نہیں محض دھم اور شبہ کی بنا

پر پاک چیز کو ناپاک نہیں کہا سکتا پانی کے ناپاک ہونے کی تفصیل ہم نے بہار شریعت حصہ دوم کے ضمیمہ میں ذکر کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ دلائل و رنگوں کے ناپاک ہونے کا کوئی ثبوت نہیں محض بعض لوگوں کا کہہ دینا کافی نہیں جب تک شرعی ثبوت نہ ہو۔ پھر اس رنگ میں ابتلا عام ہے عورتیں عموماً اس رنگ سے رنگے ہوئے کپڑے پہنتی ہیں اور انہیں نماز میں پڑھتی ہیں، کبھی کپڑے کا تریز پانی وغیرہ میں پڑ جاتا ہے کبھی بھیگا ہوا کپڑے پر لگتا ہے پھر اسی ہاتھ کو پانی میں ڈالتی ہیں اور چیزیں چھوتی ہیں۔ اگر اس کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جائے تو ان کی نماز ہو، نہ گھر کی چیزیں پاک رہیں، نہ کھانا اور پانی پاک رہے، سب ناپاک ہو جائیں۔ اسی طرح مرد بھی عمامہ وغیرہ اس رنگ سے رنگا استعمال کرتے ہیں، اور وضو کرتے وقت بھیگا ہوا سر پر مسح کرتے عمامہ سے لگاتے ہیں، پھر کھانے کو چھوتے ہیں، اور دوسرے کپڑے کو ہاتھ لگاتے ہیں۔ اگر اس رنگ کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جائے تو بڑی مشکل ہوگی۔ اسی دشواری کے موقع پر شرع مقرر نے عموم بلوی کا اعتبار کیا ہے۔ لہذا اس کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اس مسئلہ کی کامل تحقیق اعلیٰ حضرت قبلہ قدس نے اپنے رسالہ "الآخضیٰ من الشکر" میں فرمائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ زید کا قول بالکل غلط ہے اول تو وہ رنگ ناپاک ہی نہیں، اور ناپاک ہوتا بھی تو دھونے سے پاک ہو جاتا، وہ دھونے سے بھی نجس ہی رہے گا، اس کے کوئی معنی نہیں۔ درختا میں ہے بل یطهر ما صبیغ او خضب بنجس بغسلہ ثلاثا والاولیٰ غسلہ الی ان یصفوا الماء۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ ایسی حالت میں کہ جانور کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو کب سے نجاست کا حکم دیا جائے گا، دو قول ہیں:۔ ایک یہ کہ تین دن تک کی نمازیں ٹوٹتی جائیں۔ اور تین دن کے اندر جس چیز کو پانی لگا ہے وہ ناپاک ہے۔ دو قول یہ ہے کہ جس وقت سے پھولا پھٹا ہوا جانور دیکھا گیا ہے وقت سے ناپاک قرار دیا جائے۔ اس قول دوم میں آسانی ہے، لہذا اسی پر عمل ہے۔ پس جو پانی سقاہ وغیرہ میں بھرا جا چکا ہے یا جو لوگ گھروں کے لئے لینگے ہیں، یا غسل وضو کر چکے ہیں، ان کے جسم اور کپڑوں کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ درختا میں ہے ویکم بنجاستہا من وقت الوقوع ان علم والا فذلک یوم ولیلۃ ان لم ینفخ ولم یتفسخ وذلک ثلاثۃ ایام وطلیالیہا ان انفخ او تفسخ استحساناً وقالہ من وقت العلم فلا یزعمہ شیئ قبلہ قیل وہ یفتی۔

مسئلہ (۷۰) مسئلہ عبدالغفور صاحب دفتر انجمن اشاعت الحق بنارس ۲ شعبان المعظم ۱۳۰۰ھ

"عام استعمالی جو تا کیا حکم ہے پاک ہے یا ناپاک۔"

اجواب۔ استعمالی جو تا میں اگر نجاست نہ لگی یا لگی مگر اس نے پاک کر لیا یا اس کے علم میں نجاست لگنا نہیں ہے تو ان صورتوں

میں پاک ہے اور اگر اس کے علم میں یہ ہے کہ نجاست لگی تھی اور پاک نہیں کیا تھا تو ناپاک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۱) از بہار پور معماران مرسلہ محمد رضا ۸ صفر ۱۳۶۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے غسل خانہ میں پیشاب یا پاخانہ امام مسجد کو یا عام نمازیوں کو کرنا درست ہے یا نہیں۔ اور فرش غسل خانہ پر ٹوٹا رکھنا کیسا ہے، ٹوٹا گندہ ہو یا نہیں۔

الجواب - غسل خانہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے، اور پاخانہ پھرنا بہت زیادہ ہڑا۔ حدیث میں وارد ہوا لَا یُتَوَكَّنُ أَحَدُکُمْ فِی مُسْتَحَبَّہٖ ثُمَّ یُغْتَسِلُ فِیْہِ اَوْ تَوَضَّأَ فِیْہِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوُضَّاءِ مِنْہُ کَوْنُیْ غُضِّ نَہْلَہٗنِیْ کی جگہ پر پیشاب نہ کرے پھر وہاں غسل کرے اس سے اکثر دوسرے پیدا ہوتے ہیں۔ دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا اتَّقُوا عَنِ الْمَلَأِ عَنِ الثَّلَاثَةِ الْبَرَاءِ فِی الْمَوَارِدِ وَقَارِعَةِ الطَّرِیقِ وَالظَّلْ تِینِ چار چیزیں جو لعنت کی سبب ہیں ان سے بچو، گھاٹ پر پاخانہ پھرنا اور بیچ راستہ میں اور سائے میں جہاں لوگ اٹھتے بیٹھتے ہیں۔ وجہ ممانعت و لعنت ان جگہوں میں پاخانہ پھرنے کی یہ ہے کہ لوگوں کے لئے یہ تکلیف و ایذا کا سبب ہے اور ظاہر ہے کہ غسل خانہ میں پاخانہ پھرنے سے مصلیوں کو کس قدر ایذا پہنچے گی۔ اس حدیث کے تحت مرقات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا: قَوْلُهُ الْمَلَأِ عَنِ الثَّلَاثَةِ الْبَرَاءِ اِیْ جِیَالِ

اللَّعْنِ لِاَنْ اَحْصَاہَا یَلْعَنُہُمْ الْمَارُ فَعَلِیْہُمْ الْقَبِیْحُ اَوْ لِاَنْہُمْ اَفْسَدُ وَاَعْلٰی النَّاسِ مُنْفَعَتُہُمْ فَكَانَ ظَلَمًا وَاٰکُلَ ظَلَمٍ مَلْعُوًّا

اگر غسل خانہ کافر فرش پاک ہے تو اس پر ٹوٹا رکھ سکتے ہیں، ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۲) ٹاٹ پر بچے نے پیشاب کر دیا اس کو خوب طرح سے تین مرتبہ پانی بہا کر دھو دیا گیا، وہ پاک ہو گیا؟

الجواب - ٹاٹ اگر پتلا ہے جو بچہ ٹوٹنے کے قابل ہے تو تین بار دھوئے اور اچھی طرح چھوڑنے سے پاک ہو جائے گا۔ اور اگر موٹا ہے کہ بچہ ٹوٹنے کے قابل نہیں تو دھو کر اسے لٹکا دے کہ کل پانی ٹپک جائے۔ جب پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے، پھر دھو کر لٹکا دیں، اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ (۷۳) مرسلہ منشی عبدالرزاق خان صاحب حیرت از بمبئی چھتری شورنگ محلہ دڈا خانہ ۷۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فقہائے شرع متین اس صورت میں کہ ہمیشہ زید کی یہ عادت رہی ہے کہ ہلکسی مرض کے تین یا پانچ یا سات ڈھیلیوں سے استنجاء خشک کر لیتا ہے اور استبرار بھی کرتا ہے مگر جب پانی سے استنجاء کرتا ہے تو ضرور پیشاب کے دو چار قطرے آتی جاتے ہیں پھر مٹی کے بعد پانی سے استنجاء کرے تب بھی دو چار قطرے آجاتے ہیں، ہاں اگر پانی سے استنجاء اور متصلاً مٹی یا کپڑے سے استبرار کیا تو مطلقاً قطرے آنا بند ہو جاتے ہیں، تو کیا اسی صورت میں زید پہلے پانی سے اور بعد میں مٹی سے طہارت حاصل کر سکتا ہے اور جمع بین المار والجمہ کی

فضیلت پاسکتا ہے اور بلا کراہت اسکی امامت درست ہو سکتی ہے۔ بیضا تو جبر و اہل ثواب۔

اجواب۔ ڈھیلے سے استنجاء سنت ہے اور ڈھیلے کے بعد پانی سے طہارت کرنا افضل بلکہ مخرج سے نجاست ایک درم سے زیادہ تجاویز نہ کرگئی ہو ورنہ دھونا واجب ہے اور جب زید کی حالت یہ ہے کہ اگرچہ استنجاء و استبراء کر لیتا ہے، پھر بھی پانی کے بعد قطرے آجاتے ہیں تو پانی سے طہارت کا اس کے لئے کوئی محصل نہ رہا اور اسکے لئے اس تکلیف کی کچھ حاجت نہیں کہ ڈھیلے سے پھر پانی سے طہارت کرے، پھر ڈھیلے لے اور جب یہ عذر موجود ہے تو اس سے افضلیت کا مطالبہ بھی نہیں، ہاں اگر نجاست علاوہ مخرج درم سے زائد ڈھیلی ہوئی ہے تو اس وقت ضرور پانی سے دھوئے کہ ڈھیلے سے طہارت نہ ہوگی، اور دھونے کے بعد ڈھیلے وغیرہ سے قطرات کھالے۔ درختا میں ہے والغسل بالماء بعد الا ای الحجر فلا کشف عورتہ عند احد سنۃ و یجب ای یغرض غسلا ان جاوذا المخرج نجس مانع و یعتبرا لفقہ المانع لصلۃ فیما و ادع موضع الاستنجاء اہ ملقطا۔ اور اسکی امامت میں کوئی کراہت نہیں کہ کراہت ترک سنت سے ہوتی ہے اور پانی لینا صرف افضل ہے، نہ سنت اور یہ محبت بھی بیرون نماز ہے نہ کہ داخل نماز اور اس کا ترک مع العذر ہے نہ کہ بلا عذر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۴) منقولہ جعفر احمد بننگالی طالب علم مدرسہ منظر اسلام مسجد بنی ابی جی بریلی شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید یعنی پیش امام شرم کے مارے راستہ میں پیشاب نہیں کرتے ہیں لہذا غلٹا میں پیشاب کرتے ہیں بعد کو پانی بہا دیتے ہیں۔ آیا زید کے لئے یہ فعل شرعاً جائز ہے یا نہیں، جواب سے مشکور فرمائیں۔

اجواب۔ غلٹا نہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے، حدیث میں اسکی ممانعت آئی اور اسکی وجہ سے نہانے والوں کو دوسو سوہ پیرا ہوتا ہے۔ حدیث میں ارشاد فرمایا لا یمنون احدکم فی مسقطہ ثم یغتسل فیہ او یوضأ فیہ فان عامۃ الوسواس منه

مسئلہ (۷۵) منقولہ حضرت مولانا مولوی سید محمد میاں صاحب از ماہرہ مظفر ۲۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بدن میں قدر مانع بلکہ اس سے زائد نجاست حقیقہ لگی ہے اور دھونے سے مرض بڑھنے کا اندیشہ ہے تو نماز کیسے پڑھے، اس کا کوئی جزئیہ نظر میں ہو تو لکھا جائے، اور آیا تیمم غسل نجاست حقیقہ کا بھی ہو سکتا ہے یا نہیں

بیضا تو جبر و اہل ثواب۔

اجواب۔ اگر پانی سے دھونا مضر ہو مگر اور چیز سے اس کا ازالہ مضر نہ ہو، مثلاً دوا کا جو شانہ یا سرکہ یا کوئی عرق تو اس سے ازالہ کر لیا جائے، کہ نجاست حقیقہ کی طہارت کے لئے پانی ہونا ضروری نہیں، بلکہ ازالہ درکار ہے چاہے وہ کسی مزیل سے ہو اور یہ بھی

نہ ہو سکے کہ مرض بڑھے کا ظن غالب ہے، اگرچہ پانی کے سوا کسی اور شے سے زائل کرے تو مجبوری اور دفعہ ہے، یہاں تک کہ اوروں کے سامنے

ستر کھونا بھی عفو کے لئے عذر ہے۔ عالمگیری میں ہے تطہیر النجاسة من بدن المصلی وثوبہ والکان الذی یصلی علیہ واجب
هنا اذا كانت النجاسة قد رما ما نفاذا من ان النجاسة من غير ارتكاب ما هو اشمل حتى لو لم يتكلم من ان النجاسة الابالء وعثرته
للناس یصلی معها لو ابدأها للامزلة فسق هکذا فی البحر۔ تیم صرف نجاست حکمہ کا مزیل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الصلوٰۃ

مسئلہ (۷۶) مسئلہ جناب عبدالعزیز صاحب ازٹائڈہ فیض آباد ۲۸ رجب المرجب ۱۳۳۲ھ۔

”ایک مسلمان عذر نماز قضا کرتا ہے، اور باقی افعال بہت اچھے ہیں، یعنی جھوٹ بولنا، غیبت کرنا، زنا کرنا، اور بڑے کاموں سے
پرہیز کرتا ہے، تو اب یہ شخص اسلام سے خارج ہوا یا نہیں، بسینوا توجروا۔“

اچھا۔ جو شخص قصد ترک نماز کرے، وہ بعض صحابہ و ائمہ کے نزدیک کافر ہے، اور بعض احادیث کے ظاہر سے یہی مستفاد
اور اجماع یہ ہے کہ کافر نہیں، مگر فاسق فاجر مرتکب اشد کبیرہ مستحق نار و غضب جبار ہے، تبارک صلوٰۃ کے بارے میں بکثرت آیات و احادیث
میں نہایت شدید وعیدیں وارد ہیں، وہ فوراً توبہ کرے، اور نماز کی پابندی اپنے اوپر لازم کرے، اور جلد سے جلد فوت شدہ نمازیں قضا
کرے، کہ موت کا وقت معلوم نہیں، اور روز قیامت سب سے پہلے اسی کا حساب دینا ہوگا، حدیث میں فرمایا اذل ما یحاسب به العبد
یوم القیامۃ الصلوٰۃ۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے کو تنبیہ کریں، اور نماز بنانے کی کوشش کریں، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۷) مسئلہ عبدالحمید طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص نماز نہ پڑھے باوجودیکہ اس سے نہایت عاجزی و انکساری سے کہا جائے اور
اس پر بھی نہ پڑھے، اس کے واسطے شرع شریف کا کیا حکم ہے۔

اچھا۔ جو ایک وقت کی نماز قصد ترک کرے وہ فاسق گنہگار مستحق عذاب نار و غضب جبار ہے، نہ کہ وہ جو بالکل بڑھتا
ہی نہ ہو، شرعی جو سزا اس کے لئے ہے، وہ یہاں کون دے، اسکی سزا قید ہے، یہاں تک کہ سچی توبہ کرے یا قید ہی میں مر جائے، اور امام شافعی
و امام مالک و امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ فرماتے ہیں کہ جو ایک وقت کی بھی پھوڑے قبل کر دیا جائے۔ درمختار میں ہے:-

وتامر کہنا عملاً ما جازاً فاسق یحبس حتی یصلی وقیل یضرب حتی یشیل منه الدم وعند الشافعی یقتل بصلوٰۃ
واحدة

رد المحتار میں ہے دکن اعظم مالک و احمد۔ اب مسلمان اتنا تو کر سکتے ہیں کہ اُس سے میل جول ترک کر دیں، نہ اپنے پاس اُسے بیٹھے دیں نہ اُس کے پاس خود بیٹھیں، جب عاجزی سے کہنے پر وہ توجہ نہیں کرتا تو جہانگ سختی برت سکتے ہوں برتیں تا وقتیکہ توبہ نہ کرے، اُس کے ساتھ یہی معاملہ جاری رکھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۸)۔ مولانا عبد الرحمن از شہر کہنہ ۲۰ رجا دی الاولیٰ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ سورج نکل آیا تھا مگر دھوپ ابھی طرچ سے نہیں پھیلی تھی، زید مسجد میں بیٹھا ہوا کچھ وظیفہ پڑھ رہا تھا کہ اتنے میں دو بڑے کو عمر جنگلی و عمر غینا ایک کی ۱۴ سال دو سرے کی ۱۸ سال ہو گی، انھوں نے سقاہ سے پانی لیکر وضو کرنا شروع کیا اور قہقہہ مارتے جاتے تھے، اور یہ کہتے جاتے تھے کہ ایک جوڑے پڑھا تو مگر اُسکی آواز ملی نہ دوسرے کی خیر تیسرے کی کچھ ملتی تھی مگر ہمارا تمھارا گلا خوب ملا، تو میں نے جھگڑا اُن سے کہا کہ تمھارے اوپر افسوس کرتا ہوں کہ وہ منبر جس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے اُس پر لوگ جا کر بیٹھتے ہیں بے وضو، اور نماز تک نہیں پڑھتے ہیں اور پہکیاں اڑاتے ہیں، گلا ملانے اور آواز دہانے کی تاکید کر رہے ہیں، کیا تم کو نماز کی ہدایت نہیں ہے، تم کو شرم نہیں آتی کہ اب قضا نماز پڑھنے آئے ہو کبھی پڑھی تھی نہ پڑھی۔ اور میلاد شریف پڑھنے کے لئے منبر پر جا بیٹھے ہو، ان سے یہ الفاظ اُس لئے کہے گئے تاکہ ان کو شرم معلوم ہو اور یہ نماز کے پابند ہو جائیں۔ اگر یہ میرا اعتراض شرع کے خلاف ہے اور جو حکم ہو اس سے زید توبہ کرنے کے لئے تیار ہے، انھوں نے یہ بھی کہا کہ ہم جو چاہیں وہ کریں زید نے یہ کہا کہ میں دس پانچ تہہ کہہ چکا ہوں کہ تم صبح کی نماز قضا پڑھتے ہو اور تمھارے والد نے بھی یہ کہا کہ تم آٹھ تہہ اٹھتے ہو، اور اب تم کو کیا غرض یہ بھی میں نے کہا تھا کہ بہت سے لوگ ایسے ہیں جو سود لیتے ہیں اور جو اکیلے ہیں اور شراب پیتے ہیں اور زنا بھی کرتے ہیں، ان میں اور ہنود میں کیا فرق ہے، ایسے آدمیوں کی ہم کو کیا ضرورت ہے، جو ہم دعا مانگیں اور کہتے یہ ہیں کہ ہم سنی ہیں۔ ہسینوا تو جسدوا

اجواب۔ بلا عذر شرعی ایک وقت کی بھی نماز قضا کر دینا سخت کبیرہ گناہ ہے، اور تارک نماز شرعاً مستحق سزا ہے، اور فاسق و فاجر ہے، ایسے کو منبر کو بیٹھنا حرام، اس سے میلاد پڑھنا گناہ، اور سننا ناجائز۔ مجلس فی رُس سے پڑھو ان میں جو فاسق و فاجر نہ ہو۔ اگر بے معلوم ہے کہ دیر کر کے سونے سے صبح کی نماز قضا ہو جائے گی، تو غلہ سو رہے بلا وجہ دیر تک نہ جاگے۔ اور مسجد میں قہقہہ لگانا اور فضول باتیں کرنا بھی ناجائز ہے، زید نے جو انھیں نماز کی ہدایت کی بہت اچھا کیا امر بالمعروف واجب ہے قال اللہ تعالیٰ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ۔ گناہ کرنے سے آدمی کا فر نہیں ہوتا نہ سنی ہونے سے خارج ہوتا ہے، مگر بے نماز مسلمان گویا تصویر بے جان ہے، ایسے کے لئے

سود لینے والا جو اکیلے والدین شراب پینے والا زنا کرنے والا، بائزین فاسق فاجر ہے مگر کا فر نہیں جس نے یہ کہا ان میں اور ہنود میں کیا فرق ہے وہ توبہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

و دعا جائز ہے، خصوصاً یہ دعا کہ خدا انھیں ہدایت دے اور عمل خیر کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (29) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لڑکے اور لڑکی پر کس عمر میں روزہ نماز فرض ہوتی ہے۔

اجواب۔ روزہ نماز فرض اس وقت ہوں گے جب یہ بالغ ہو جائیں، اس کے لئے عمر کی تحدید نہیں بلکہ فرضیت میں بلوغ کا اعتبار ہے، لڑکی کم از کم ٹو سال میں بالغ ہو سکتی ہے اور لڑکا کم از کم بارہ سال میں، اور دونوں کی اکثریت بلوغ پندرہ سال ہے، یہ حکم فرضیت کا ہے، اور نماز پڑھنے کا حکم انھیں اس وقت سے کیا جائے جب سات سال کی عمر ہو جائے، حدیث میں فرمایا **مُرُوا جِبَالَكُمْ بِالصَّلَاةِ إِذَا ابْلَغُوا سَمْعَ سَبْعِينَ وَ اَحْمَرُوا رُءُوسَهُمْ عَلَيْهِمْ اِذَا ابْلَغُوا عَشْرَةَ سِنِينَ** یعنی سات برس کے ہو جائیں تو انھیں نماز کا حکم دو، اور دس برس کے ہو جائیں تو مار کر پڑھو اور روزہ کے متعلق ان کے جسم و جنبہ کا نفاذ کر کے جب وہ اس حد کو پہنچ جائیں کہ روزہ کی طاقت انھیں آجائے تو روزہ رکھنا شروع کر دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۰) مرسلہ غلام محی الدین صاحب تہرانی بار و اڑ و نیاز محمد لوطی ساز پالی بار و اڑ و نیاز جامع مسجد رحمانی الادبی علمائے دین و مفتیان شرع متین اس حدیث کے متعلق کیا فرماتے ہیں، آیا یہ حدیث صحیح ہے اور سند کے ساتھ ہے یا ضعیف ہے۔ یا اس حدیث کی کوئی اصل ہی نہیں، حدیث یہ ہے:-

”روى ان السجى جلس يوماً مع اصحابه فجاء شاب من العرب الى باب المسجد وهو يسئ فقال ما يبكيك يا شاب فقال يا رسول الله مات ابى وليس له كفن ولا غاسل فامر النبى ابا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهم اذ هب الى الميت فرائياً مثل الخنزير الاسود فرجعا الى النبى عليه السلام فقال رأتيناه مثل الخنزير الاسود يا رسول الله فقام الى الجنائزه فدعا فصار الميت على صورته الاولى وصلى عليه الصلوة وارادوا الدفن فراؤة كالخنزير الاسود فقال يا شاب اى عمل كان يعمل ابوك فى الدنيا فقال كان تارك الصلوة فقال يا اصحابى انظروا حال من ترك الصلوة يبعثه الله يوم القيمة مثل الخنزير الاسود نعوذ بالله تعالى منها. (ترجمہ) روایت ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک روز اپنے اصحاب کو سیکر بیٹھے تھے کہ ایک جوان عرب روتا ہوا دروازہ مسجد پر آیا، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے جوان تو کیوں روتا ہے، اس نے کہا میرے والد نے وفات پائی اور ان کو کفن اور غسل دینے والا کوئی نہیں ہے

عہ رواۃ ابوداؤد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده - امجدی

حضرت رسول مقبول نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حکم دیا، پس یہ دونوں مُردے کے پاس گئے، اور کیا دیکھتے ہیں، وہ مثل کالے مُوڑ کے ہے، پس دونوں حضرت کے پاس لوٹ آئے، اور کہا کہ ہمیں دیکھا ہم نے اسکو گمشدہ کالے مُوڑ کے یا رسول اللہ۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جنازہ کے پاس کھڑے ہو کر دعا مانگی، پس وہ مُردہ اصل صورت پر ہو گیا۔ پھر حضرت نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھی۔ لوگوں نے اس کو دفن کرنا چاہا، اتنے میں پھر وہ کالے مُوڑ کی طرح دکھائی دینے لگا۔ تب حضرت نے فرمایا کہ اے جو ان تیرا باپ دنیا میں کیا کام کرتا تھا۔ جو ان نے کہا بے نمازی تھا۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے میرے اصحاب دیکھو حال بے نمازی کا، اُٹھائے گا اللہ اسکو قیامت کے دن کالے مُوڑ کی طرح، بجاوہ ہجرت الانوار۔ یہ حدیث ایک واعظ صاحب پیرجی نے بیان کیا، اس پر ایک شخص نے کہا کہ میرا عقیدہ یہ ہے کہ حضور آقا و مولیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس کے لئے بھی دعا فرمائیں اس کا پٹیرا پار ہے، ایسا نہیں ہو سکتا کہ حضور کے دعا کرنے سے ذرا سی دیر کے لئے وہ اصل صورت پر ہو پھر ویسی ہی اسکی شکل ہو جائے۔ علاوہ اس کے جس جنازہ کی نماز آقا و مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھا دیں اور وہ بد بخت ہی رہے، ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس کے متعلق بالکل دلائل کے ساتھ جواب عطا فرمائیں۔ چونکہ ایسے لوگ وعظ کہہ کر لوگوں کو بد عقیدہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم دے۔ آمین، ثم آمین

اجواب۔ دُرّۃ النّاسخین میں یہ روایت بجز الانوار کے حوالہ سے لکھی ہے، بجز الانوار نہ یہاں ہے نہ اس کے متعلق مجھے یہ علم ہے کہ وہ کس مرتبہ کی کتاب ہے، کہ آیا اس میں صحیح روایات ہی کو لکھا ہے یا ہر طرب دیا بس کو بلا امتیاز جمع کر دیا ہے۔ بہر حال یہ روایت نہ تو صحیح حسہ میں ہے، نہ اور کسی کتاب میں میری نظر سے گزری ہے۔ روایت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مقدس کا ذکر بتایا گیا اگرچہ تصریح نہیں ہے مگر الفاظ سے ظاہر ہی ہوتا ہے کہ مدینہ طیبہ کا واقعہ ہے، اور ظاہر یہ بھی ہے کہ وہ شخص صحابی ہو گا۔ پھر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ صحابی ہو کر کیسے تارک الصلوٰۃ ہو گا، جبکہ منافقین بھی اس زمانہ کے نماز پڑھا کرتے تھے بلکہ جماعت میں بھی حاضر ہوا کرتے تھے۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں لقد رأیتہما وما یختلف عن الصلوٰۃ الا متافق قد علم ففاقہ اور مریض ان کان المریض یمشی بین رجلین حتی یاتی الصلوٰۃ میں نے دیکھا یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں کہ نماز سے پیچھے نہ رہ جاتا مگر وہ منافق جس کا اتفاق معلوم تھا یا بیمار اور مریض جو دو شخصوں کے درمیان چل کر نماز کو آتا۔ لہذا کسی صحابی کی نسبت تارک صلوٰۃ ہونے کا وہم نہیں کیا جاسکتا۔ خصوصاً جبکہ تمام اہلسنت اس بات پر متفق ہیں کہ الصحابہ کلہم عدول وثقات سب صحابہ عادل وثقہ ہیں۔ اور ترک نماز گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے عدالت

جاتی رہتی ہے اگر کسی صحابی یا صحابیہ سے کوئی کبیرہ ہوا بھی ہے تو انھوں نے توبہ کر لی ہے، جیسا کہ حضرت امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کے لئے حضور نے ارشاد فرمایا کہ جنت کی نہروں میں غوطے لگا رہا ہے۔ اور عورت فامدیہ کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی کہ اگر تمام مدینہ والوں پر تقسیم کیا جائے تو سب کے لئے وسیع ہو جائے۔ یا عورت مخرومیہ کی نسبت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حُسنِ توبہ تھا اسکی توبہ اچھی ہوئی۔ پھر بڑی بات اس روایت میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا سے اسکی صورت طیک ہو گئی مگر نماز جنازہ کے بعد جب دفن کا ارادہ کیا تو پھر خنزیر کی شکل ہو گئی۔ اگر حضور کی دعا مقبول ہوئی اور اسکی حالت اچھی ہو گئی، پھر نماز کے بعد وہی حالت پیدا ہو گئی، اس کے کوئی معنی نہیں، کیونکہ نماز جنازہ میں سب کے لئے دعا کے مغفرت کی جاتی ہے۔ چاہے توبہ کہ بعد نماز جنازہ اور بہتر حالت ہوتی ہے کہ صورت جو مسخ ہو گئی تھی اور دعا سے یہ عذاب مسخ اٹھایا گیا، پھر اسی عذاب میں مبتلا کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ جس بندے سے عذاب اٹھائے اسکو پھر اسی عذاب میں مبتلا نہیں کرتا۔

بالجملہ اگر یہ روایت سند سے مروی ہوتی تو سند دیکھ کر حکم لگایا جاتا کہ کیسی ہے، مگر اصول مذہب کے بظاہر خلاف ہے لہذا قابل اعتبار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۱) از دھوراجی کاٹھیا دارمرسلہ احمد عبدالشکور مرسلہ عبدالغفار ۱۶ اشوال ۱۳۳۵ھ۔

”حدیث اربعین نمبر ۱۳ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ بشئٍ ۛ فکانما ذی بامہ الف مرأت۔ حدیث نمبر ۱۴ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ ببقمۃ واحدۃ من طعام او شربۃ من ماء فکانما ہلک الکعبۃ بیدلۃ الف مرأت۔ حدیث نمبر ۱۵ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ لوبکلمۃ واحدۃ فکانما قتل الانبیاء جمیعۃ اذلہم ادم علیہ السلام و اخرہم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“

عرض یہ ہے کہ یہ حدیثیں صحیح ہیں یا غلط، اگر صحیح ہیں تو اس کا کیا مطلب ہے، یہ اکثر مسجدوں میں چھپو کر لگاتے ہیں اسپرٹل کرنا چاہئے یا نہیں۔ صاف وضاحت کے ساتھ جواب تحریر فرمائیں۔

اجواب۔ یہ احادیث جو سوال میں مذکور ہیں، کتب صحاح و دران کے علاوہ بھی دیگر کتب متداولہ میں میری نظر سے نہیں گذریں، معلوم نہیں یہ اربعین کس کی ہے اور اس کتاب والے نے ان حدیثوں کو کس کتاب سے نقل کیا ہے، بظاہر ان پر وضع کے آثار نمایاں معلوم ہوتے ہیں، مگر تحقیق کے ساتھ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ موضوع حدیثیں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۲) مرسلہ حاجی عبداللطیف الیوب صاحب ۵ رجب ۱۳۷۲ھ۔

”مدینہ طیبہ کے سفر میں بعض وقت مجبوری قافلہ نہ ٹھہرنے کی وجہ سے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھنا جائز ہے یہ صرف مدینہ طیبہ کے لئے یا ہر کہیں جہاں قافلہ کھوٹ جائے اور خوف کے مقام پر دو دو نمازیں ملا کر پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ مثلاً ریل چلنے میں عصر کا وقت ہے اور معلوم ہے کہ مغرب تک نہ ٹھہرے گی، تو اس عصر کو مغرب کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں۔

اجواب۔ ہمارے مذہب میں جمع بین الصلواتین جائز نہیں اگر ممکن ہو تو مذہب خروج نہ کیا جائے اور مدینہ طیبہ کے راستہ میں بعض دفعہ مجبور ہونا پڑتا ہے اس مجبوری کے وقت مذہب غیر عمل کرے، اور اگر کہیں ایسی ہی مجبوری لاحق ہو تو وہاں بھی اس پر عمل کر سکتے ہیں، ریل پر جب وقت جاتا دیکھیں تو چلتی گاڑی میں پڑھ لیں پھر ٹھہرنے کے بعد پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ع۔ چلتی ریل گاڑی پر فرائض واجبات اور سنت فریضہ نہیں، جیسے چلتے ہوئے چھکڑے پر چلتی ہوئی کشتی پر جبکہ کشتی سے اکثر خشکی پر نماز پڑھنا ممکن ہو۔ اسکی علت یہ ہے کہ نماز جمع ہونے کے لئے قرا علی الارض شرط ہے۔ لہذا جن صورتوں میں قرا نہ ہوگا درست نہیں۔ فتح القدیر میں لکھنے والا ایضاح وان کانت موقوفہ فی الشط وہی علی قرار الارض فصل قائلہما اذا استقرت علی الارض فحکم حکم الارض۔ فان کانت مربوطہ ویکون الخروج لمتجاوز الصلوۃ نہما لہما اذا لم تستقر نہی کالدابة۔ ام۔ بخلاف ما اذا استقرت قائلہما کالسریر۔ بحر الرائق میں ایضاً اے اسے نقل فرما کر لکھا واختارہ فی المحيط والبدائع۔ درجہ میں ہے، ووصلی علی دابة فی شق محمل وهو یقدر علی النزول بنفسه لمتجاوز الصلوۃ علیہا اذا کانت واقفہ (وفی الشامیہ تحتہا) وکذا الوساطۃ بالاولی (الان تكون عیدان المحمل علی الارض بان رکن تحتہ خشبہ (وفی الشامیہ) وهذا الوجه یبقی قرار المحمل علی الارض لاولی الدابة فیصلی عندئذ الارض زیلعی۔ ففهم الغرض فیہ قائلہما کما فی لزوم الايضاح) واما الصلوۃ علی العجلۃ ان کان طرف العجلۃ علی الدابة وہی تسلیر او لا تسلیر نہی صلاۃ علی الدابة (وفی الشامیہ) اما اذا کانت تسلیر فظاهر واما اذا کانت لا تسلیر وکانت علی الارض وطرفہا علی الدابة فمشکل لانہا فی حکم المحمل اذا رکن تحتہ خشبہ فتكون کالارض۔ وقد یفرق بانہا اذا کان احد طرفیہا علی الارض والاخر علی الدابة لہو یصر قرارہا علی الارض فقط بل علیہا علی الدابة بخلاف المحمل لانہ انما تقع الصلوۃ علیہ اذا کان قرارہ علی الارض فقط بواسطۃ الخشبۃ لعل الدابة (وان لم یکن طرف العجلۃ علی الدابة جاز لو واقفہ لتقلیلہم بانہا کالسریر ہذا کلمہ فی الغرض والواجب بالواقعہ وسنۃ الجور۔ (وفی الشامیہ) قولہ لو واقفہ کذا قید لا فی شرح المذنبۃ ولہذا لا یغیر یعنی اذا کانت العجلۃ علی الارض ولم یکن شیئاً تمسک علی الدابة وانما لہا محمل مثلاً تجوز علی الدابة بہ لعم الصلاۃ علیہا لانہا محمل کالسریر الموضوع علی الارض ومقتضی هذا التعلیل انہا لو کانت سائرۃ فی ہذا الحالۃ لا تقم الصلاۃ علیہا بلا عذر۔ وفيہ تامل۔ ان ساری عمارتوں کا حاصل یہ نکلا۔ کشتی اگر کراے میں نہ ہو، اگر زمین پر ٹکی ہے تو نماز فرض درست اور اگر ٹکی نہیں اور شے سے اکثر خشکی پر نماز پڑھ سکتے ہیں تو نماز فرض درست نہیں۔ علت یہ بیان کی کہ قرار علی الارض نہیں۔ جانور پر عمل ہے عمل میں نماز پڑھی نماز فرض نہ ہوئی جانور کھڑا ہوا چل رہا ہو۔ ہاں اگر جانور کھڑا ہو اور عمل زمین پر ٹکی ہو تو درست، علت وہی قرار علی الارض۔ گاڑی جانور کھڑا ہے اس کا کچھ حصہ زمین پر کچھ جانور پر ہے نماز نہ ہوئی اسلئے کہ استقرار علی الارض نہ ہوا حتیٰ کہ جانور کھڑا ہو نماز نہ ہوئی اسلئے کہ پوری گاڑی زمین پر ٹکی نہیں کچھ زمین پر ہے کچھ جانور پر۔ گاڑی کا کوئی حصہ جانور پر نہیں اگر گاڑی کھڑی ہے تو نماز درست چل رہی ہے تو درست نہیں۔ سبب وہی قرار عدم قرار جن صورتوں (مسئلہ پر)

مسئلہ (۸۳) مرسلہ قاضی محمد عبدالرزاق صاحب از بانٹوہ کاٹھیاوار ۷۷ محرم الحرام ۱۳۳۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نظربین و عثمانین کی ابتداء و انتہاء کیا ہے، اور اسکی کرسمیت کس وقت کے ساتھ خاص ہے اور سایہ اصلی جو ہر موسم میں تبدیل ہوتا ہے شریعت میں اسکی معین مقدار کیا ہے۔ اور عصر وقت مثلین ادا کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں، مذہب حنفی کے مطابق جواب ہو۔ بینوا تو جبردا۔

اجواب۔ آفتاب ڈھلنے سے ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اور جب تک علاوہ سایہ اصلی و دخل سایہ نہ ہو ظہر کا وقت باقی رہتا ہے، اور جب دخل ہو گیا، عصر کا وقت آیا اور غروب تک عصر کا وقت رہتا ہے، ظہر کا وقت اول سے آخر تک بالکل اسیں کوئی جزر و مکروہ نہیں، ہاں جاڑوں میں تعجیل مستحب ہے، اور گرمیوں میں تاخیر۔ سایہ اصلی نصف النہار کے وقت جو سایہ ہوتا ہے وہ ہے، اور موسم و بلد کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، بلکہ بعض جگہ بعض موسم میں ہوتا بھی نہیں، جہاں جس روز جو سایہ اصلی ہو اسی کا اعتناء ہے، عصر کا وقت آفتاب زرد ہو جانے پر مکروہ ہو جاتا ہے علاوہ سایہ اصلی و دخل ہونے پر اگر عصر کی نماز شروع کی گئی تو ہو گئی اور دخل سے قبل شروع کی تو نہیں ہوئی، مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق ایضاً غروب نہ کرے رہتا ہو۔ مگر ستاروں کے خوب نکل آنے پر مکروہ وقت ہو جاتا ہے اور جب شفق ایضاً وقت عشاء شروع ہوتا ہے، اور طلوع فجر تک رہتا ہے، مگر بعد نصف شب مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(بقیہ جلد ۳۴) میں زمین پر قرار ہے نماز جمعہ، اور جن صورتوں میں زمین پر قرار نہیں نماز درست نہیں۔ رہ گیا حضرت علامہ شامی کا تامل وہ خود ان کے ارشادات سے مندرج ہے۔ اس سے پہلے فرما چکے ہیں۔ انصاف الصلاۃ علیہ اذا کان قیامہ علی الارض فقط۔ اس سے چند سطر پہلے فرما چکے ہیں بحیث یبقی قرار المحل علی الارض۔ ان ارشادات کا صاف و صریح مطلب یہی ہے کہ فرائض و واجبات کی صحت کیلئے قرار علی الارض لازم ہے۔ اور گاڑی جب چل رہی ہو تو قرار علی الارض تو دہرے سرے کو قرار ہی نہیں۔ علاوہ ازیں۔ اس تامل کے چند سطر بعد اس تامل کی بنیاد خود ہی عطا فرماتے ہیں، والحاصل ان کلاماً من اتحاد المكان واستقبال القبلة شرطی صلاۃ غیر النافذۃ عند الامکان لا یسقط الاجداز۔ اور ظاہر ہے کہ گاڑی جب چل رہی ہو، تو مکان متحد نہیں اسلئے چلتی گاڑی میں فرائض و واجبات، سنت و فروع صحیح نہیں۔ ہاں اگر وقت جاری ہو تو پڑھے بعد میں اعادہ کرے، کہ جہاں مجبوری میں جہت العباد ہوتی ہے یہی حکم ہے۔ ایک شخص اپنا جمعہ قیام کرے، جمعہ نہیں کر سکا، چوڑا شام کو نماز پڑھ کر تندرست ہو جائے تو اعادہ نہیں۔ اور اگر کسی نے ہاتھ پاؤں باندھ دے تو حکم ہے کہ ارشاد سے نماز پڑھے، اور ہائی کے بعد اعادہ کرے۔ شامی میں ہے قوله لا یعدیل ای فی سقوط الشرائط الارکان لحدار سادوی بخلاف ما لوکان من قبل العید۔ در مختار میں ہے ثم ان نشاء الخوف بسبب عید بعد اعداد الصلوۃ والا لا یزعم سادوی اس کے تحت شامی میں ہے، وقع فی الخلافہ وغیرہ البیر منعه العد ومن الصویر والصلوۃ یتیمم ویصلی بالایماء ثم یعدیل۔ ریل گاڑی میں استقرار علی الارض کا قوت ہونا من جانب العباد ہے، اس لئے بدرجہ مجبوری نماز پڑھے، اور بعد میں اعادہ کرے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

مسئلہ (۸۴) مسئلہ جناب فقہور الحق صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ موضع سمجھوہ تحصیل کبیر ضلع علیگڑھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اس شخص کے لئے کیا حکم ہے جو یہ عقیدہ رکھتا ہے اور عوام الناس کو سکھاتا ہے کہ نماز جمعہ کا وقت دو بجے ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد جمعہ نہیں ہو سکتا۔

اجواب۔ حنفیہ کے نزدیک جمعہ ظہر و دونوں کا وقت ایک ہے یعنی علاوہ سایہ اصلی و دخل سایہ ہونے تک ان بلاد میں ہمیشہ دو بجے کے بعد بلکہ تین کے بعد تک وقت رہتا ہے۔ بحر الرائق میں ہے الجمعة كالظہر وقتاً واستحباً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۸۵) مسئلہ حاجی ایوب صاحب از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد۔ عرفات میں ظہر و عصر اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء ایک ساتھ جو پڑھنے کا حکم ہے کیا وہاں کی مقررہ مسجدوں میں جماعت کے ساتھ یہ حکم خاص ہے، یا اپنے اپنے ڈیرے میں بھی ساتھ پڑھی جاسکتی ہے، یا ہر ایک وقت کی نماز اپنے اپنے وقت میں جدا جدا۔

اجواب۔ عرفات میں وقت ظہر میں عصر پڑھنے کے لئے شرط یہ ہے کہ امام کے ساتھ پڑھے، اگر تنہا پڑھی یا اپنی جماعت الگ کی تو اب عصر کی نماز قبل وقت نہیں پڑھ سکتا، خواہ تنہا یا اپنی جماعت ڈیرے میں کی، یا مسجد میں۔ درختار میں ہے شرط لهذا الجمع الامام الاعظم اذناہ۔ مزدلفہ کی مغرب وقت عشاء میں پڑھنے کے لئے یہ شرط نہیں ڈیرے میں پڑھی یا جماعت کے ساتھ بہر حال مغرب وقت عشاء میں پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۸۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آفتاب نکلنے وقت جو کلام پاک پڑھنے کی ممانعت ہے آیا آفتاب نکلنے پر کتنا بلند ہو جائے تو شروع کرنا چاہئے، اگر پہلے سے پڑھ رہا ہو تو کتنی دیر تک انتظار کرے۔

اجواب۔ اوقات مکروہہ یعنی طلوع و غروب و استوار کے وقت قرآن کی تلاوت ممنوع نہیں بلکہ افضل و اولیٰ یہ ہے کہ ان اوقات میں تلاوت کو ترک کر دے اور درود شریف وغیرہ اذکار میں مشغول ہو کہ ان اوقات میں انہیں اشتغال تلاوت میں اشتغال سے افضل ہے۔ درختار میں ہے وفيه عن البغدادی الصلوٰۃ فیہا علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل من قرأۃ القرآن وکانہ لا یہتم من امر کان الصلوٰۃ فالاولیٰ ترک ما کان رکناً لہا

عہ درختار میں ہے وصلى العشاءین باذان واقامة لان العشاء فی وقتہا لم یحتج للاعلام کمالات احتیاج ہنا للامام وقال الشافعی تحتہما فلو صلاہما منفردا جاز۔ امجدی

یہ وقت مکروہ طالع سے اس وقت تک ہے کہ آفتاب پر نظر فرما ہونے لگے جس کی مقدار تجربہ سے پیش منٹ ثابت ہوئی ہے، لہذا اتنی دیر تک تلاوت کو موقوف رکھنا افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۸۷) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک جگہ یہ مسئلہ لکھا ہے کہ کسی نے نماز فجر کی نیت کی اور آفتاب نہیں نکلا تھا کہ سجدہ کر لیا اب دوسرے سجدہ کے وقت نکل آیا تو نماز ہو گئی۔ اسی طرح عصر کی نماز ہے کہ آفتاب تھا اور نیت باندھ لی ایک سجدہ کے بعد آفتاب غروب ہو گیا، دوسرا سجدہ اسی حالت میں کیا، نماز ہو گئی لیکن قضا نمازوں کے بیان میں لکھا ہوا ہے کہ نماز فجر وجہ و عیدین کے ان میں سلام سے پہلے ہی وقت نکل گیا تو نماز جاتی رہی۔ صحیح کیا ہے؟

مسئلہ یومین وقت مکروہ آفتاب کی آخری کرن غائب ہونے سے پیش منٹ پہلے سے شروع ہوا ہے۔ استوار سے مراد صرف وقت زوال نہیں، بلکہ ضحوة کبریٰ سے لیکر زوال تک پورا وقت مراد ہے۔ ورنہ اگر میں ہے کہ لا صلاۃ مطلقاً مع شروق واستواء وغروب الا عصر یومہ۔ قال الشافعی قولہ مع شروق وما دامت العین لا یختار فیہا فہی فی حکم الشریعہ کا تقدار فی الغروب انہ الا عصر فجر قولہ استواء التعلیل بہ اولیٰ من التعلیل بوقت الزوال لان وقت الزوال لا یتکرر فیہ الصلاۃ اجماعاً بخبر۔ عن الحلیہ ای لا یدخل بہ وقت الظہر کا مراد وقت شروق النقایۃ للبرج جدی قد وقع فی عبارات الفقہاء ان الوقت المکروہ هو عند انتصاف النہار الی ان تزول الشمس ولا یخفی ان زوال الشمس انما هو عقیب انتصاف النہار بلا فصل و فی هذا التقدير من الزمان لا یجوز اداء الصلاۃ فیہ۔ ففعل المراد انہ لا یجوز الصلاۃ عین یقع جزء منها فی هذا الزمان او المراد بالنہار هو النہار الشرعی وهو من اول طلوع الصبح الی غروب الشمس و علی هذا یكون نصف النہار قبل الزوال بزمان یعتد بہ۔ اہ اسماعیل و نوح و حموی و فی الفتنۃ و اختلفت فی وقت الکراہۃ عند الزوال فقیل من نصف النہار الی الزوال لروایۃ ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ یمنی عن الصلاۃ نصف النہار حتی تزول الشمس قال رکن الدین الصبغی و ما احسن هذا لان النبی عن الصلاۃ فیہ یعتد تصور ہا فیہ اہ وعزی القہستانی القول بان المراد انتصاف النہار العرفی الی اشد ذریعۃ النہر و بان المراد انتصاف النہار الشرعی وهو الضحوة الکبریٰ الی الزوال الی ائمتہ خوارج اہ اقول فی حدیث المسجلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا لایۃ واضحۃ علی ان المراد ہنما بنصف النہار و نصف النہار الشرعی لان بیان نصف النہار العرفی و زوال الشمس لیس زماناً ممتد یكون فیہ غایۃ معنی انما یكون زوال الشمس بعد نصف النہار الشرعی متصل بلا فصل فتعین ان یكون المراد فی الحدیث بنصف النہار هو نصف النہار الشرعی یعنی الضحوة الکبریٰ۔ وقد ترجح هذا لقول بقول رکن الدین الصبغی ما احسن هذا۔ و هذا من الفاظ الافتاء۔ قال فی الرضویۃ۔ ویؤیدہ ما فی الشافعی عن الخطاطوی عن ابی الصود الجوی عن البردلی عن الملقط فی باب الکسوف انہما اذا انکسفت بعد العصر او نصف النہار دعوا ولم یصلوا ای لکراہۃ النفل فی الوقتین و وجہ التامید ظاہر لیس بخلاف۔ غرض جب علماء میں اختلاف ہے ادراک امام اجل نے اس قول (یہاں مراد نصف النہار شرعی ہے) کو ترجیح دی اور اس کے خلاف ترجیح منقول نہ ہوئی تو احتیاط اسی پر عمل کرنے میں ہے۔ طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک جو وقت ہے اس کے نصف پر ضحوة کبریٰ ہے۔ وقت مکروہ ضحوة کبریٰ سے شروع ہو کر نصف النہار حقیقی تک بہت ہے لیکن طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک جو وقت ہے اس کے نصف تک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اجواب۔ اگر نماز فجر میں آفتاب طلوع ہو گیا اگرچہ قعدہ میں اگرچہ تشہد کے بعد نماز جاتی رہی پہلا مسئلہ صحیح نہیں ہے۔
 حنفی کے خلاف ہے البتہ نماز عصر میں اگر آفتاب غروب ہو جائے تو نماز ہو جائے گی کہ اس نے نماز ناقص وقت میں شروع کی اور
 ناقص ہی ادا کی، تو یہی شروع کی ویسی ہی ادا کی لہذا ہو گئی، بخلاف فجر کے تو اس کا کوئی وقت ناقص نہیں بلکہ سب کا کل ہے
 تو اس نے کامل شروع کی اور کامل ہی اس پر واجب ہوئی اور اثنائے نماز میں آفتاب نکل آیا تو ناقص ادا ہوئی، لہذا اسی وجہ سے
 ہوئی تھی یعنی کامل ویسی اس نے ادا نہ کی اس وجہ سے نماز نہ ہوئی، اس قسم کے مسائل بہار شریعت دیکھ کر نکال لیا کیجئے۔

مسئلہ (۸۸)۔ مالا بد منہ باب الادوات کے حاشیہ پر درج ہے کہ جمعہ کے روز استوار آفتاب کے وقت نماز پڑھنا جائز ہے
 کذا فی الاشباہ ودر مختار شاید اس وقت الفال یا سنن پڑھنے کے لئے جواز ہے نہ نماز فریضہ لیکن مجمع المسائل حصہ اول مصنف
 اعظم حضرت بریلوی صلا اور اعظم حضرت کے موقوفات حصہ اول میں وقت استوار بروز جمعہ نماز پڑھنا جائز لکھا ہے اور اشباہ کے مؤلف
 کے لئے لکھا ہے کہ وہ حاوی قدس رحمہ جنوں نے حضرت یوسف سے روایت لکھی ہیں گویا وہ یوسفی ہوئے، لہذا احناف کے نزدیک
 بوقت استوار آفتاب بروز جمعہ نماز پڑھنا صحیح و معتد ہے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ مالا بد منہ میں حوالہ در مختار کا دیا ہے اور اعظم حضرت
 نے مجمع المسائل میں بھی در مختار کا حوالہ دیا ہے، لہذا در مختار دوبارہ ملاحظہ فرما کر اطلاع بخشیں کہ بوقت استوار آفتاب الفال پڑھنا
 درست ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مجمع المسائل اعظم حضرت کے فتاویٰ کا مجموعہ نہیں ہے غالباً یہ مولوی حسنت علی بریلوی نے اپنے فتاویٰ جمع کئے
 ہیں، در مختار میں بروز جمعہ وقت استوار نماز کا جائز ہونا امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا اور اسی کو اصح اور معتد کہا متن میں
 مطلقاً وقت استوار کو وقت کراہت لکھا ہے۔ اور صاحب در مختار نے امام ابو یوسف کے قول کا استثناء کر کے اسکی تصحیح کی، عبارت
 یہ ہے (واستواء) الا یوم الجمعة علی قول الثانی المصحح المعتمد کذا فی الاشباہ ونقل المحلی عن الحواشی ان علیہ
 الفتویٰ۔ مگر اس تصحیح پر رد المحتار میں اعتراض کیا ہے اعتد فی بیان المتن والشروع علی خلافہ کہ متون اور شروح سب
 اس کے خلاف پر ہیں، لہذا اسکی تصحیح صحیح نہیں۔ پس صاحب در مختار نے ”یہ قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تصحیح کی کہ کو نوافل
 صحیح بلکہ صحیح و معتد ہے کہ وقت استوار جمعہ کے دن بھی نماز مکروہ ہے۔ شامی میں ہے لکن شرح الہدایۃ انتصر والقول الامام واجابوا
 عن الحدیث للذکور بالحدیث النہی عن الصلاة وقت الاستواء فانہا محرومة واجاب فی الفتح بحمل المطلق علی المقید وظاہر
 ترجیح قول ابو یوسف ووافقه فی المحلیہ کما فی البحر لکن لم یعول علیہ فی شرح المنیۃ والاصل اذ علی ان ہذا الیس من المواضع الی
 بحمل ذہبا المطلق علی المقید کما یعلم من کتب الاصول والیضا فان حدیث النہی صحیحہ ورواہ مسلم وغیرہ لا ینقل مقیمہ واتفق
 الا دلت علی العمل بہ وکونہ محظرا وکل من علمائنا عن سنۃ الموضوع وحقیۃ المسجد وکرہتی الطواف ونحو ذلک (ص ۸۸ پر)

والله اعلم

مسئلہ (۹۱) مسئلہ عبدالحکیم خاں صاحب جعدار ساکن چٹاؤنی بلارم دکن رسالہ سیکولری ۲۶ شوال ۱۳۸۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس وقت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک آتا ہے تو انگوٹھے جو چومتے ہیں، کیا ہے۔

اجواب۔ جب اذان میں مؤذن اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کہے تو مستحب ہے کہ سننے والا انگوٹھ کو بوسہ دے، رد المحتار میں ہے وفي کتاب الفروض من قبل ظفری ابیہامیہ عند سماع اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ فِي الْاَذَانِ اَنَا قَائِدٌ لَا وَمَدْخَلُهُ فِي صَفْوَةِ الْجَنَّةِ۔ اور مسئلہ کی تحقیق تام رسالہ منیر العین میں ہے۔ وہو ثلث اعلم **مسئلہ** (۹۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین وغلیفہ مرسلین مسائل ذیل میں کہ:-

(۱)۔ اگر کوئی شخص بہ نیت ثواب صحیح طریقے سے اذان اور تکبیر کہہ سکتا ہے، لیکن کچھ غازی یونہی یا اور کسی وجہ سے مانع ہوں، تو کیا یہ شخص اذان اور تکبیر کہنے پر مہر ہو سکتا ہے؟

(۲)۔ ڈارحی منڈلے والا یا نابالغ بلند آواز اور صحیح طریقے سے اذان اور تکبیر ادا کرتا ہے، تو دے سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جب یہ شخص ثواب کے لئے اذان کہتا اور الفاظ اذان صحیح ادا کرتا ہے، تو لوگ اُسے اذان سے کیوں روکتے ہیں، اگر بلا وجہ منع کرتے ہوں تو انھیں ایسا نہ چاہئے، اور اس صورت میں یہ شخص امر ادا کر سکتا ہے، مگر جبکہ فتنہ کا اندیشہ ہو تو باز رہے، اور اگر وجہ صحیح ہے منع کرتے ہوں تو امر ادا کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج ۲۔ نابالغ اگر سمجھ والا ہے تو بلا کراہت اذان دے سکتا ہے، مگر نابالغ اذان کہے تو بہتر ہے۔ درختار میں ہے ویجوز بلا کراہت اذان صبی مروا حق۔ رد المحتار میں ہے المراد به العاقل وان لم يراهق كما هو ظاهر البحر وغيره۔ قادی عالمگیری میں نہایت ہے اذان الصبی العاقل صحیح من غیر کراہت فی ظاہر الروایۃ ولکن اذان البالغ افضل۔ ڈارحی منڈلے والا فاسق ہے اور فاسق کی اذان مکروہ۔ توبہ الابصار میں ہے دیکر اذان فاسق (مخلصاً) عالمگیری میں ہے دیکر اذان الفاسق ولا یجوز ہکذا فی الذخیرۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ درختار میں ہے مجرم علی الرجل قطع لحیتہ۔ یونی ایک مشت سے کم کر کے والا بھی فاسق ہے۔ فتح القدیر میں ہے اما الذخیرۃ دون ذلک كما یفعله بعض المخاربة ومغتنة الرجال فلم یجہ احد۔ ایک مشت سے کم ڈارحی کراہیہ بعض مضاربہ اور چڑھے قسم کے مرد کرتے ہیں، اسے کسی نے جائز نہیں کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ ہکذا فی التہذیبۃ ولکن فی التہستانی واعلم ان اعادة اذان الجنب والمرآ والمجنون والسکون والصبی والفاجبر والمأشی والمغفون عن القبلة واجبة لانہا غیر معتد بہ وقیل مستحبة فانه معتد بہ الا انه ناقص وهو الاصح فی التہذیبۃ وقال فی البحر دینی ان لا یصح اذان الفاسق بالنسبة الی قبول قوله ولا اعتماد علیہ لما قد منا من انه لا یقبل قوله (ص ۳۵ پر)

مسئلہ (۹۳) مرسلہ مولوی نجیب الرحمن صاحب از موضع پورا گھاٹ ڈاکخانہ پن پن پٹنہ مہر ریح الآخر ۱۳۲۵ھ
تھے وقت اذان ہونے یا غلط ہونے پر جماعت کا اعادہ واجب ہے ؟

اجواب - قبل از وقت اذان اذان ہی نہیں، اگرچہ اذان فجر ہو، بلکہ اگر قبل وقت شروع کی، اور وقت میں ختم کی تو اس کے بھی اعادہ کا حکم ہے۔ درختار میں ہے فیعاد اذان وقع بعضہ قبلہ تو یہ جماعت بغیر اذان پڑھی گئی، یونہی اگر اذان غلط ہوئی تو دوبارہ اسکی تصحیح چاہئے، اور اذان سنت ہو کہ وہ ہے، بلکہ بعض نے واجب کہا، اور صبح اول ہے، اور جو جماعت بغیر اذان ہوئی مکروہ ہوئی۔ عالمگیری میں ہے ویکرہ اداء المكتوبة بالجماعة في المسجد بغیر اذان واقامة کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ اور ایسی جماعت کا اعادہ بہتر ہے کہ جو نماز خلاف سنت ادا ہوئی اُس کا اعادہ بہتر، مگر فجر وعصر وغیر میں اعادہ نہ چاہئے، کہ فرض ادا ہو چکا ہے، اور یہ جواب پڑے گا نقل ہے، اور فجر وعصر کے بعد نقل نہیں، اور مغرب میں نقل کا تین رکعت ہونا لازم آئے گا جس طرح اگر کوئی بغیر جماعت ان نمازوں کو پڑھ چکا ہے، پھر مسجد میں جماعت قائم کیجی تو ان تین میں شریک نہ ہو اور ظہر وعشاء میں شریک جماعت ہو، کما هو مصلح فی غیر کتاب۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ (۹۴) مرسلہ حامی سنت منشی محمد عبدالعزیز خاں صاحب از کلکتہ ذکریا اسٹریٹ ۵ ربیع الاول ۱۳۲۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ بڑی مسجد میں نئے امام صاحب کے کہنے پر لوگ حتیٰ علی الصلوة پڑھ رہے ہوتے ہیں اور قد قامت الصلوة امام تکبیر کہتے ہیں، اسیں چند وہابی معترض ہیں کہ اسی بڑی جماعت میں اتنے قلیل وقت میں صف برابر نہیں ہوتی اسلئے امر فضیلت کیلئے امر کراہت کا احتمال جائز نہیں۔ بیسواً توجسوا۔

اجواب - یہ مسئلہ نہایت واضح اور عاتقہ کتب معتبرہ میں اس کا ذکر ہے، اور نہیں تو شرح وقایہ ہی دیکھئے، فرماتے ہیں و یقوم الامام والقوم عند حتی الصلوة۔ مولوی عبدالحی صاحب کھنوی اس کے حاشیہ عمدۃ الرعاہ میں لکھتے ہیں ای مواضعهم الی الصف وفيه اشارة الی انہ اذا دخل المسجد یکرہ لہ انتظار الصلوة قائماً بل یجلس فی موضع ثم یقوم عند حی علی الفلاح و بدھ صرح فی جامع المضمارت۔ اس مسئلہ کے متعلق عبارات جمع کیجائیں تو بہت طول ہو۔ بعض عبارات پر اقتصار کیا جاتا ہے بحجج اللہ

(بقیہ حاشیہ ۲۵) فی الامور الدینیہ۔ قال الشافعی علی صامشہ کذا فی البھم الصا وظاھرہ انہ یعاد والیضاھو قد سیرہ صرح فی رد المحتار فیعاد اذان النکل ندباً علی الاصح کما قد مناعون القہستانی فللا اللک صرح فی بہار شریعت۔ حنفی و فاسق اگرچہ عالم ہی ہو اور نہ والے اور مانگے اور نا سمجھ بنے اور جنب کی اذان مکروہ ہے ان سب کی اذان کا اعادہ کیا جائے۔ لاہور، کانپور اور دہلی کی بکھر بہار شریعت میں حوالہ درختار کا ہے۔ یہ کتاب کی ہر بابی اور ناشرین کی غفلت کا نتیجہ ہے۔ اللہ عزوجل ان ناشرین کو ہدایت دے بہار شریعت چھوڑ کر اپوزدانی بھرنے میں مگراس کا ناس لگا کر کھدیا ہے۔ ایسی ہی فاسق غلطیاں ہیں کہ کتاب تحف ہو کے رہ گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

میں ہے اذا قال المؤذن في الاقامة حتى تكمل الصلوة قام الامام والجماعة عند علمائنا الثلاثة للاجابة وقال الحسن ومن فر اذا قال قد قامت الصلوة قاموا الى الصف۔ جب خود امام اعظم و صاحبین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرما رہے ہیں تو اب ان کے مقلد کو چون و چرا کیا کیا گنجائش۔ عام لوگوں میں خلاف سنت یہ رواج پڑ گیا ہے کہ اقامت شروع ہونے سے پہلے ہی کھڑے ہو جاتے ہیں اور بوجہ جہالت بیٹھنے والے پر ملامت کرتے ہیں اور سنت قدیمہ کو اپنی نادانگی سے نئی بات سمجھتے ہیں، حالانکہ فقہار تصریح فرماتے ہیں کہ بیشتر سے انتظار نماز میں کھڑا رہنا مکروہ ہے۔ جامع المضمرات کی عبارت بحوالہ عمدۃ الراعی سن چکے۔ کہ مکروہ ہے۔ عالمگیری میں ہے ان کان المؤذن غیر الامام وكان القوم مع الامام في المسجد فانه يقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن حتى تكمل الفلاح عند علمائنا الثلاثة وهو الصحيح الخ۔ بلکہ اگر کوئی شخص مسجد میں اس وقت آیا کہ اقامت ہو رہی ہے، تو سنت یہ ہے کہ بیٹھ جائے اور کھڑا رہنا مکروہ ہے۔ اسی میں ہے اذا دخل الرجل عند الاقامة ليكره له الانتظار قائما ولكن يقعد ثم يقوم اذا بلغ المؤذن قوله حتى تكمل الفلاح كذا في المضمرات۔ در مختار میں ہے، دخل المسجد والمؤذن يقيم يقعد الى قيام الامام في مصلاة۔

وہابیہ کو جب اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق ہی نہیں، تو ان کی آرزو ہوگی کہ سنت پڑھیں نہ ہوں، اور اس کے لئے طرح طرح کے حیلے نکالیں گے، پہلے ہی سے کیوں نہیں صاف برابر کر کے بیٹھتے، اور افضل یہ ہے کہ بعد ختم اقامت امام نماز شروع کرے اگرچہ بعد قد قامت الصلوة بھی شروع کرنا جائز ہے کافی الغنیہ اور اگر صفت سیدھی نہ ہوئی تو امام اتنا انتظار کر سکتا ہے کہ صفت درست ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۵) مسئلہ محمد علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۲ رجا دی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ صبح صادق کا وقت کے نیچے سے شروع ہوتا ہے، اور اگر فجر کی اذان سہ بجے دیدی گئی ہو تو جائز ہے یا ناجائز۔ اگر ناجائز ہے تو دوبارہ اذان دی جائے گی یا نہیں۔

اجواب۔ صبح صادق بلکہ تمام اوقات روزمرہ مختلف ہوتے ہیں گھنٹے منٹ کے ساتھ ایسی تحدید کہ روز و ہی رہے کیونکہ ممکن، آج کل موسم سرما میں یہاں پانچ بجے کے بعد صبح صادق ہوتی ہے، اور وہ اذان کہ قبل وقت ہوئی صحیح نہیں، پھر دوبارہ وقت میں کہی جائے، تو خیر لاالبصاریں ہے فیعاد اذان وقع قبلہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

عہ قال محمد ينبغي للقوم اذا قال المؤذن حتى تكمل الفلاح ان يقوموا الى الصلوة فيصفوا ويسبوا الصفوف ويحاذوا بين المناكب نمازوں کو پڑھنے کے جب مؤذن ہی علی الفلاح ہے تو کھڑے ہوں پھر صف باندھیں اور صفوں کو سیدھی کریں مؤنذ ہوں کو برابر کریں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی

مسئلہ (۸۶) مسئلہ بعد العزیز خاں از شہر کہنہ بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔

”اذان مسجد کے دائمی طرف کہنی چاہئے یا بائیں طرف، نیز مسنون اذان کا کہنا کس طرف ہے۔ بسینا تو جبروا۔

اجواب۔ اذان منڈنہ پر ہونی چاہئے، اور اگر منڈنہ بنانہ ہو تو تفصیل وغیرہ کسی ادبھی جگہ پر ہو، پھر اگر دائمی طرف نمازیوں کی زیادہ تعداد ہو تو دائمی طرف اور بائیں طرف زیادہ رہتے ہوں تو بائیں جانب بہتر ہے، اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ اذان بائیں طرف ہونی چاہئے بالکل غلط ہے، دائمی بائیں کی تخصیص نہیں، بلکہ وہ جگہ اختیار کریں کہ اسمع للجیران ہو، فتاویٰ عالمگیری میں ہے البستۃ ان یؤذن فی موضع عال یكون اسمع للجیران۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۷) از المآد پدچوک مرسلہ حاجی عبدالحمد صاحب سوداگر ۱۵ صفر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز کے لئے صفوں کا برابر کرنا اور سیدھا کرنا ضروری امر ہے یا اثنائے اقامت میں امام و مقتدین کے لئے نماز میں کھڑا ہونا جیسا کہ بعض کتب فقہیہ میں مذکور ہے اقامت حین قیل حی علی الفلاح و شروع الامام من قیل قد قامت الصلوٰۃ اور اگر کوئی امام تسبیح صفوں سے اثنائے اقامت میں کھڑے ہونے کو مہتمم بالشان خیال کرے اور اپنے اسی رائے پر مٹ کرے تو اس کے لئے شرعاً کیا حکم ہے۔

اجواب۔ صفوں کا برابر کرنا مسنون ہے، حدیث میں ہے ”تسبون صفوفکم اولیٰھا الفین اللہ بن وجوہکم“ صفوف کو سیدھا کرنے میں اندیشہ ہے کہ لوگوں میں مخالفت پیدا ہو جائے۔ اور وقت اقامت بیٹھا رہنا جیسا کہ عامۃ کتب معتبرہ فقہ متون و شروع و فتاویٰ میں مذکور ہے، امام و قوم اس وقت کھڑے ہوں جب یؤذن حی علی الصلوٰۃ کہ اسکی بھی پابندی کی جائے نہ اسکی وجہ سے اُسے ترک کریں نہ اُس کی وجہ سے اسے کہ ان دونوں میں منافات نہیں، زمانہ موجودہ میں عام طور پر رواج ہو گیا ہے کہ جب تک امام مصطفیٰ پر کھڑا نہ ہو جائے تکبیر نہیں کہتے گویا یہ تصور کر لیا ہے کہ تکبیر اس سے قبل جائز ہی نہیں یہاں تک کہ اگر دو تین مقتدی ہوں کہ اگر وہ ادھر ادھر بھی بیٹھے ہوں تو برابر کرتے کیا دیر لگتی ہے، اس میں بھی اپنے اسی قانون کی پابندی کرتے ہیں ایہ بالکل بے اصل ہے، اگر جماعت کثیرہ بھی ہے تو لوگ پہلے ہی سے اس طرح بیٹھیں کہ صفوف کے سیدھا کرنے میں دیر نہ لگے تاکہ کسی منفیت و مستحب کا ترک کرنا نہ پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۵۵ دور دایت ہے کہ حی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہو، یا حی علی الفلاح۔ اعلمت امام احمد رضا قدس سرہ نے دونوں میں یہ تطبیق دی کہ حی علی الصلوٰۃ پر اٹھنا شروع کرے اور حی علی الفلاح پر سیدھا کھڑا ہو جائے۔ عالمگیری سے گزر کر کھڑے ہو کر اقامت سننا مکروہ ہے۔ اسلئے مسلمانوں کو چاہئے کہ اس کا خیال رکھیں، کھڑے ہو کر اقامت ہرگز نہ سنیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۸۷) ازگالی مرسلہ عبد الکریم حاجی ہاشم ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں جماعت نماز کے لئے تثنویٰ بعد الاذان کہنا کیسا ہے کتب معتبرہ فقہ حنفیہ میں اسکے معنی اور کیا غایت اور کیا حکم شرعی اور اس کے لئے کیا کیا الفاظ لکھے ہیں۔

اجواب۔ متاخرین نے تثنویٰ کو مستحسن فرمایا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اذان کے بعد اور اقامت سے پہلے دوبارہ نماز کیلئے اعلان کیا جائے تاکہ جو لوگ اذان سکر نماز کے لئے نہیں آئے انھیں یاد دہانی ہو جائے کہ اب آجائیں اور اس کے لئے کسی خاص لفظ کی نہیں بلکہ وہاں کے لوگوں نے جو لفظ بھی اس کے لئے مقرر کر لیا ہو جائز ہے۔ درمختار میں ہے و تثنویٰ بین الاذان والاقامت فی النکل للنکل بما تعارفوا رد المحتار میں ہے التثنویٰ الغود الی الاعلام بعد الاعلام و تدر۔ نیز اسی میں ہے قوله فی النکل الی

کل الصلوٰۃ نظھور التوفی فی الامور لا ینذیرہ قال فی العناویۃ احدث المتأخرون التثنویٰ بین الاذان والاقامۃ علی حسب ما تعارفوا فی جمیع الصلوٰۃ سوی المغرب مع البقاء الاول یعنی الاصل وهو تثنویٰ الفجر وما رآہ المسلمون حسنا فهو عند اللہ حسن ام قوله بما تعارفوا کتنخج او قامت قامت او الصلوٰۃ الصلوٰۃ ولو احدثوا اعلاما معانفا لذلک جاز نہر عن المجتہد ان عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ امور دین میں لوگ سست ہو گئے ہیں اس وجہ سے متاخرین نے تثنویٰ کو مقرر کیا اور تثنویٰ مغرب کے سوئی تمام نمازوں میں کی جائے اور مسلمان جس امر کو اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور تثنویٰ کے لئے جو الفاظ مقرر کر لئے جائیں جائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے والتثنویٰ حسن عند المتأخرین فی الصلاۃ الا المغرب ہکذا فی شرح النقایۃ للشیخ ابی المکالم وهو رجوع المؤذن الی الاعلام بالصلاۃ بین الاذان والاقامۃ وتثنویٰ کل بلدۃ علی ما تعارفوا اما یتنخج او بالصلاۃ الصلاۃ او قامت قامت لانه للمبالغۃ فی الاعلام واما یحصل ذالک بما تعارفوا

کذا فی النکافی واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۸) مرسلہ حافظ ارشد خیر صاحب دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اجیر شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وسط شہر میں ایک مسجد مسلمانوں کے گنجان محلہ میں واقع ہے جس میں مؤذن اور امام دونوں موجود ہیں، پنجگانہ نماز جماعت کے لئے ان مساجد میں اذان دی جاتی ہے لیکن بجلات اس کے مسجد مذکور میں صبح کی جماعت بغیر اذان اکثر ہو جاتی ہے، بروئے حکم شرع اہل نماز جماعت میں بلا اذان کے کوئی نقص واقع ہوتا ہے یا کیا اور اذان کے کہنے کا مؤذن اور مسلمانوں کے ذمہ کوئی مواخذہ ہے یا نہیں، بیسوا تو جبروا۔

اجواب

صلوات خبر جبکہ جماعت سے ادا کی جائیں تو اذان سنت مؤکدہ ہے اور اکی تکبیر بہت زائد ہے یہاں تک کہ بعض ائمہ وجوب کے قائل اور اس کا ترک موجب اثم ہے۔ غنیہ میں ہے الاذان سنتہ فی قول عامۃ الفقہاء وکذا الاقامة وقال بعض مشائخنا واجب لقول محمد لواجتمع اهل بلدة على تركه قاتلناهم علیہ، نیز اسی میں ہے وفي الدراية عن علي ابن الجعد عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وابی یوسف رحمہما اللہ صلواتی الحضر والظہر والعصر والاقامة اخطوا السنة واثموا ثمہا سنة للصلوات الخمس اداء وقضاء اذا صليت جماعة۔ نیز اذان شعار اسلام ہے اسکو ہرگز ترک نہ کیا جائے اور جب مؤذن نوکر ہو تو اس کے لئے پانچوں وقت اذان کہنا ضرور ہے اور نہ کہ تو علیحدہ کر دیا جائے اسکی جگہ دوسرا رکھا جائے۔

مسئلہ

(۸۹) از بنارس علیہ کجی بارگمرسلہ خان بہادر خاں صاحب مولوی خلیل الرحمن صاحب ۲۰ رزی ۱۳۴۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین عبارت ذیل میں، صاحب در مختار فرماتے ہیں والقیام للامام والموتہ حین قبل علی خلافہ ان کان الامام یقرب المحراب والا فیقوم کل صف ینتہی الیہ الامام علی الاظہر وان دخل من قدام قاموا حین یقع یصرہ علیہ الا اذا قام الامام بنفسہ فی مسجد فلو یقفوا حتی یترا قامة ظہریۃ وان خارجہ قام کل صف ینتہی الیہ۔ بجز بعض لوگ عبادت مذکورہ سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ حتیٰ علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونا اس وقت مستحب ہے کہ امام محراب کے پاس ہو اور اگر صف سے دور ہو یا مسجد سے باہر ہو تو جس صف کے پاس امام ہوئے اس صف کے لوگ کھڑے ہو جائیں عام اس سے کہ تکبیر شروع ہو یا نہ ہو، اسی بنا پر جب مسجد میں داخل ہوتے ہیں تو صف سے قریب ہو کر کہتے ہیں کہ اے مقتدیو! کھڑے ہو جایا کرو، جب میں تمہارے پاس آجایا کروں۔ بعض مقتدیوں نے کہا ابھی مکبر نے حتیٰ علی الفلاح نہیں کہا ہے ہم کیونکر کھڑے ہوں۔ یہ تو اس وقت ہو جبکہ مکبر حتیٰ علی الفلاح کہہ لی ہو اور امام موجود نہ ہو۔ تو محض مکبر کے حتیٰ علی الفلاح پر نہ کھڑے ہوں بلکہ امام کا انتظار کریں، اس پر بہت زور دیا جا رہا ہے کہ نہیں یہ مطلب ہرگز نہیں ہے، بلکہ میں جب قبل حتیٰ علی الفلاح آیا کروں تو بھی کھڑے ہو جانا تم لوگوں کے لئے ضروری ہے۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ عبارت مذکورہ کا مطلب ہے کہ امام جب محراب کے قریب ہو تو حتیٰ علی الفلاح پڑھے اور اگر ایسا نہیں ہے تو دو صورت ہے، اگر بعد حتیٰ علی الفلاح آیا ہے تو جس صف سے گزرتے اس صف کے لوگ کھڑے ہو جائیں اور قبل حتیٰ علی الفلاح کے امام آیا ہے تو اس کو بھی بیٹھا ناچاہئے، کیونکہ انتظار اقامت کھڑے ہو کر مکروہ ہے حدیث کہ صاحب لوطا دی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں تحریر فرمایا ہے و اذا اخذ المؤذن فی الاقامة ودخل رجل المسجد فانه یقعد ولا یمتظر قائما فانه

عہ بلا اذان جماعت اولیٰ مکروہ اور خلاف سنت ہے، فتاویٰ رضویہ ج ۲ صفحہ ۵۔ اذان سنت مؤکدہ کفایہ ہے۔ اگر ایک کہہ دے تو سب سے ساقط، اور اگر کوئی نہ کہے تو سب گنہگار۔ شامی میں ہے واستظهر فی الجبر کو نہ سنت علی الکفایۃ بالنسبۃ الی کل اهل بلدۃ، و در تعالیٰ علم ہو

والله اعلم

مذکورہ کمافی المضمورات قہستانی دیفہم منہ کراہۃ القیام ابتداء الاقامۃ والناس عنہ خائفون اور پھر جامع الرموز میں ہے
 ویقوم الامام والقوم عند حی علی الفلاح فی الاصل وغیرہ الاحب ان یقوموا فی الصف اذا قال المؤذن هذا قول العلماء
 الثلثۃ وهو الصحیح۔ چند عبارات کے بعد فرماتے ہیں فی الکلام ایما خفی الی اللہ لودخل المسجد احد عند الاقامۃ یعتقد کراہۃ
 القیام ولا ینظر کمافی المضمورات۔ عالمگیری نے کچھ اضافہ کر کے تشریح کی ہے ثم یدعی ان اذ ابغ المؤذن قوله حی علی الفلاح کذا
 فی المضمورات، اور اگر قبل حی علی الصلوٰۃ کے محض امام کے آنے پر خود امام اور لوگ کھڑے ہو جائیں، تو صاحب مضمورات کی عبارت کا
 مطلب باطل ہو جاتا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ جب امام قرب محراب میں ہو تو حی علی الصلوٰۃ پر وہ خود اور مقتدین انہیں اور بعد ہم ہونے لگا
 امام وقت حی علی الصلوٰۃ مقتدی نہ انہیں، بلکہ امام جب صف سے قریب ہو جائے تو ہم صف اولے مقتدی انہیں، تو صاحب مضمورات
 اور صاحب درختار دونوں کی عبارتوں کا مطلب صحیح باقی رہے گا۔ دوسرے صاحب طحاوی کی عبارت لفظ نَحْلٌ، اور جامع الرموز
 کی عبارت میں لفظ اَحَدٌ جو آیا ہے وہ مطلق ہے، یعنی امام اور مقتدی دونوں کو شامل ہے یا محض مقتدی اس سے مراد ہیں، لہذا
 عبارات مذکورہ کا جو صحیح مطلب ہے تحریر فرمائیں اور یہ بھی فرمائیں کہ عمل کیا ہونا چاہیے، اور بوقت اقامت بیٹھنا اور حی علی الصلوٰۃ
 کے وقت کھڑا ہو جائے۔

کوئی نیا مسئلہ ہے یا پرانا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلے سے تو کہیں کسی کو ہم نے بیٹھے نہیں دیکھا یہ نیا مسئلہ ہے میں تو بیٹھونگا
 مفصل جواب تحریر فرما کر عند اللہ عاجز ہوں تاکہ یہ مرحلطہ ہو جائے۔

اجواب۔ عبارت درختار بہت واضح و ظاہر ہے اور مسئلہ بھی نہایت صاف ہے، بعض مسائل ایسے ہوتے ہیں جنہیں دایا
 مختلف ہوتی ہیں یا ائمہ مذہب یا مشائخ میں اختلاف ہوتا ہے، ایسے مسائل میں ترجیح و تصحیح کی ضرورت پڑتی ہے اور جہاں اختلافات
 نہ ہوں یا روایات مختلف نہ ہوں اور متون تک میں مذکور ہوں، وہاں قیل وقال کی ضرورت نہیں۔ یہ مسئلہ حاضرہ ایسا ہے کہ خود امام
 اعظم ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول اس کے متعلق موجود، اور ائمہ ثلاثہ بالاتفاق فرماتے ہیں کہ بوقت
 امام اور مقتدی کھڑے ہوں، جب مکبر حی علی الصلوٰۃ یا حی علی الفلاح کے شروع سے کھڑا ہو جائے مذہب امام اعظم ہے نہ صاحبین
 کا قول۔ پس حنفی کو چون و چرا کی اصلاح گنجائش نہیں۔ ہمارے ائمہ میں امام حسن بن زیاد اور امام زفر نے اگرچہ ائمہ ثلاثہ کا خلاف کیا ہے
 مگر وہ بھی یہ نہیں کہتے ہیں کہ پہلے ہی سے کھڑے ہو جائیں، بلکہ ان کے نزدیک قَدْ قَامَتِ الصَّلَاۃُ پر کھڑے ہوں۔ رد المحتار میں ہے۔
 قال فی الذخیرۃ یقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن حی علی الفلاح عند علمائنا الثلثۃ وقال الحسن بن زیاد وزفر اذا قال

المؤذن قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَامُوا إِلَى الصَّفِّ وَإِذَا قَالَ مَرَّةً ثَانِيَةً كَبَّرَ وَالصَّحِيحُ قَوْلُ عَلَمَانَا الثَّلَاثَةِ - ان دونوں ائمہ نے بھی اس طرح نہ کہا جینا آجکل حنفی عوام کرتے ہیں کہ وقت اقامت تمام جماعت وامام کا کھڑا ہو جائے ضروری سمجھتے ہیں یا کم از کم متعجب جانتے ہیں یہاں تک کہ مذہب امام اعظم رضی اللہ عنہ کی پیروی کرنے پر فساد کے لئے تیار ہو جاتے یا ناراض ہوتے ہیں، غالباً یہ انکار عدم واقعیت پر مبنی ہے، مگر بتا دینے کے بعد اس کی طرف رجوع نہ کرنا خلاف انصاف ہے۔ عام طور پر لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم نہیں، اس وجہ سے اسے نیا کہتے ہیں۔ ورنہ جو حکم عامہ کتب مذہب متون و شروح و فتاویٰ میں مذکور ہو اور وہ بھی اس تصریح کے ساتھ کہ ائمہ ثلاثہ کا یہ قول ہے، اسے نیا کہنا عجیب ہے، امام کے قول کے خلاف حنفی کو عمل کرنا یہاں ہے کہ قول امام کو نیا اور حادث کہا جائے اگر مشائخ یا علماء کا استخراج ہو تا جب بھی نیا نہ کہلاتا نہ کہ امام اعظم کے ارشاد کو نیا کہہ کر رد کیا جائے، یہ حنفی سے نہایت بعید ہے۔ در مختار کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ وقت اقامت اگر امام قریب محراب میں ہو تو صحیح علی الفلاح پر کھڑے نہ ہوں بلکہ جس صف کے پاس امام وہ کھڑی ہو جائے، والا فیقوم کا مطلب یہ نہیں کہ اقامت سے پہلے جب امام آئے تو اس کے آنے سے ہی لوگ کھڑے ہو جائیں اس لئے کہ وہ الا مخفف ہے وان کہہ لیکن کلام اللہ کا جس کا یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صورت مقدمہ ہو تو مکمل یہ ہے، اور یہاں صورت مقدمہ یہ تھی کہ اقامت اس وقت کہی گئی کہ امام قریب محراب میں نہ ہو لہذا اگر قبل اقامت امام آیا تو نہ اُس کے آنے پر لوگ کھڑے ہوں نہ اس عبارت سے اسے کوئی تعلق ثانیاً۔ قبل اقامت امام کے آنے پر مقتدیوں کا کھڑا ہونا، اُس کی دو صورتیں ہیں، تنظیم امام کے لئے یہ کھڑا ہونا ہے یا نماز کے لئے، بر تقدیر اول خود امام کا لوگوں کو اپنی تنظیم کے لئے کھڑے ہونے کا حکم دینا سخت معیوب و مذموم ہے، نیز یہ کہ زیر بحث نہیں کلام اس قیام میں ہے جو نماز کے لئے ہو نہ کہ امام کے لئے۔ اور بر تقدیر ثانی انتظار الصلوة قائماً ہوا، اور فقہار اس کو مکروہ کہتے ہیں، لہذا یہ بھی نہیں ہو سکتا تو امام کے آنے پر کھڑا ہونا اگر قبل اقامت ہو، در مختار کی عبارت کا مقصود نہیں ہو سکتا۔ اگر کہا جائے انتظار الصلوة قائماً سے قیام طویل مراد ہے اور یہاں تھوڑی دیر کھڑا ہونا پڑے گا۔ لہذا مکروہ نہیں، تو جواب یہ ہے کہ امام کے آنے پر فوراً اقامت ہو کر نماز شروع ہو جائے یا ضرور ہے، بسا اوقات کچھ لوگ وضو کرتے ہوئے ہیں جن کا انتظار ہوتا ہے یا وقت مقرر میں کچھ منٹ باقی ہوتے ہیں جبکہ پوسے ہونے کا لحاظ کیا جاتا ہے، پھر ایسی صورت میں امام و مقتدی سب کھڑے کھڑے کب تک پریشان ہوں گے۔ اور اگر فوراً اقامت ہو کر نماز شروع ہو بھی جائے تو اتنی دیر تک کہ قیام بلکہ اس کے کم کو بھی (مثلاً اقامت ہوتے وقت مسجد میں آیا، فقہار مکروہ بتاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ بیٹھ جائے اور وجہ یہ قرار دیتے ہیں کہ یہ انتظار قائم ہے اور یہ مکروہ جب اثنائے وقت میں آنے والے کے لئے کھڑا رہنا انتظار قائم میں داخل ہے تو پہلے ہی سے کھڑا ہو جانا انتظار قائم میں بدرجہ ادنیٰ داخل۔ عالمگیری میں ہے اذا دخل الرجل عند الاقامة

م کہ اقامت حالت میں ہو کر آکر نماز شروع کرے۔

یکسوہ لہ الانتظار قائماً و لکن یقعد ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله حتی علی الفلاح کذا فی المضمرات۔ قتا وے
بنازیہ میں ہے دخل المسجد وهو یقیم یقعد ولا یقف قائماً الی وقت الشروع۔

ثالثاً۔ اگر امام کا مسجد میں آنا بھی قیام مقتدی کو چاہتا ہو عام اذان کہ اقامت ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو تو جب امام خود تکبیر کے اس
صورت میں فقہار کیوں حکم فرماتے ہیں کہ جب تک تکبیر ختم نہ کرے مقتدی کھڑے نہ ہوں، خود اسی درختار میں اسی جگہ اس عبارت
سے متصل یہ فرمایا الا اذا اقام بنفسه فی مسجد فلا یقفوا حتی یتحد اقامته ظہیریہ۔ اسی طرح بحر الرائق میں بھی اسی ظہیریہ سے
نقل فرمایا یہاں امام موجود ہے اور خود کھڑا بھی ہے مگر مقتدی کو حکم ہے جب تک تکبیر پوری نہ ہو بیٹھے رہیں، تو معلوم ہوا کہ حتی علی الفلاح
پر کھڑا ہونا اس وقت ہے کہ امام موجود ہو اور دوسرا شخص اقامت کہہ رہا ہو، اور امام موجود نہ ہو تو حتی علی الفلاح پر کھڑے نہ ہوں بلکہ
اس کے آنے پر اور امام تکبیر کے ختم ہونے پر۔

الرابع۔ یہ مضمون کہ حتی علی الفلاح پر جب امام وہاں نہ ہوں کھڑے نہ ہوں بلکہ امام کے آنے پر کھڑے ہوں، حدیث شریف
سے ثابت ہے جیسا کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوقتا وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-
اذا اقيمت الصلوة فلا تقوم حتى تروني، یعنی اگر میرے آنے سے پہلے اقامت ہو جائے تو جب تک مجھے آتا ہوا نہ دیکھو کھڑے نہ ہوا،
امام عینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں لا بد فیہ من التقدير، تقدیر یہ لا تقوموا حتی ترونی خرجت
فاذا امر ایتھونی خرجت فقوموا۔ یہ حدیث صاف کہہ رہی ہے کہ اقامت ہو جانے کے بعد مقتدی کھڑے نہ ہوں جب تک امام
نہ آجائے۔ نیز اس عمدۃ القاری میں ہے وقال البجیفة ومحمد یقومون فی الصف اذا قال حتی علی الصلوة فاذا قال
قد قامت الصلوة کبر الامام لانه امین الشروع وقد اخبر لقيامها فیجب تصدیقه واذا لم یکن الامام فی المسجد
فذهب الجسم هوس الی انهم لا یقومون حتی یروا۔ اس عبارت میں دونوں جگہوں کو ایک ساتھ بیان کرنا اور حتی یروا
موجود قیام کی غایت قرار دینا اسی وقت چسپاں ہوگا جب امام کے آنے سے پہلے اقامت ہونے پر معمول کریں، ورنہ عبارت غیر مرتبط
ہوگی کمالیخی۔ بدائع الصنائع میں اولیہ تحریر فرمایا والجملة فیہ ان المؤذن اذا قال حتی علی الفلاح فان کان الامام
معهم فی المسجد لیستحب للقوم ان یقوموا فی الصف۔ اس کے بعد امام زفر و حسن بن زیاد کا قول واستدلال اور اس
کا جواب ذکر کر کے فرمایا هذا اذا کان الامام فی المسجد فان کان خارج المسجد لا یقومون مالم یحضر بقول النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوموا فی الصف حتی ترونی خرجت اقامت ہونے کے متعلق یہ دو حکم بیان کرتے ہیں، ایک اس وقت

تک کے لئے کہ امام مسجد میں ہو۔ دوسرا اس حالت کے متعلق کہ امام خارج مسجد ہو، اور حدیث سے اس حکم کو ثابت کرتے اور حدیث ہم ادھر بیان کر چکے کہ اس میں اقامت کو شرط کیا ہے پھر قبل اقامت امام کے آنے پر کھڑا ہونا کہا جائے تو نہ حدیث ثابت ہو گا نہ اقامت کے متعلق یہ دو حکم ہوں گے۔ اور اقوال علماء کو اختلاف پر عمل کرنا جبکہ اتحاد درست ہو درست نہیں۔

مسئلہ (۹۰) از دھوراجی کاٹھیا دار مدرسہ مسکینیہ منٹاری کی مسجد مدرسہ مولوی حسنت علی سلمہ اللہ تعالیٰ

۲۶ جمادی الآخرہ ۱۳۴۴ھ

"مولوی ابراہیم صاحب ساکن گچی بارغ بنارس آج کل مسئلہ جلوس بوقت اقامت کے خلاف بہت کچھ زور لگا رہے ہیں، اُس کا ایک مطبوع استفتاء میرے پاس بھی آیا ہے، اُنہیں جس قدر عبارات اپنے لئے مفید سمجھ کر لکھی ہیں، وہ سب حقیقتہً اُن کے مدعا کے خلاف ہیں، مگر ایک مغالطہ البتہ سمجھ میں نہیں آیا جو اُنہیں کی عبارت درج ذیل میں ہے وہ یہ ہے۔

"فقد میں جہاں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ حَجَّ عَلَى الْفَلَاحِ پر کھڑے ہو جائیں، وہاں امام و مقتدی دونوں

کے واسطے لکھا ہے مگر حضرت فاضل بریلوی فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۵۰ میں لکھتے ہیں یہ حکم قوم کے لئے

ہے مسئلہ امام کے لئے اس میں خاص کوئی حکم نہیں، مقتدیوں کو حکم ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سُنیں مسئلہ مقتدیوں

کو حکم یہ ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سُنیں، حضرت فاضل بریلوی کی یہ تخصیص قوم کی بظاہر غلط ہے اکتب فقہیہ و نیز بہارِ شریعت

کی تصریحات کے خلاف ہے، حیرت کہ بہارِ شریعت کے آخر میں حضرت فاضل بریلوی مذکور کی تصدیق موجود

ہے اب فرمائیں کون صحیح ہے"

حضور والا اس مغالطہ کا حل کسی خادم سے لکھوا کر روانہ فرمائیں۔

اجواب۔ فتاویٰ رضویہ کی ان عبارات کو کتب فقہیہ کے خلاف بتانا بالکل غلط و باطل ہے، سائل نے جس قسم کے

سوال کئے ہیں، اُن کے موافق جوابات تحریر فرمائے ہیں، سوال و جواب دونوں کو دیکھنا چاہئے نہ یہ کہ ایک جملہ جواب لکھا

اور اُس کو عام قرار دیکر کتب فقہ کے خلاف کہہ دیا، مسئلہ کا محصل یہ ہے کہ امام حجرہ میں تھا اور تکبیر شروع ہو گئی اور حَجَّ

عَلَى الْفَلَاحِ یا ختم تکبیر کے وقت مصلیٰ پہنچے گا تو اُس صورت میں بیٹھ جائے یا چل کر مصلیٰ پر جائے، جواب میں فرمایا، بیٹھنے

کی حاجت نہیں یونہی، بعد خطبہ جمعہ امام کا جلوس منقول نہیں صورت اولیٰ میں امام ابھی تک اپنی جگہ پر پہنچا ہی نہیں، پھر

بیٹھنے کی کیا ضرورت، مقتدی بیٹھیں بیٹھے رہیں۔ امام جب اُن کے آگے ہو جائے اُس وقت کھڑے ہوں اور صورت ثانیہ

میں مقتدی بیٹھے ہیں بیٹھے رہیں اور امام کھڑے اس کا جلوس ثابت نہیں۔ یہ حکم کسی کتاب کے مخالف نہیں امام کو صحیح علی الفلاح پر کھڑے ہونے کا حکم اُس وقت ہے جب وہ قرب محراب میں بیٹھا ہو، نہ یہ کہ حجرہ میں بیٹھا ہو، جب بھی بیٹھا ہے اور وقت تکبیر آ رہا ہے تو بیٹھ جائے صلاہ کا مطلب یہ ہے کہ امام بھی کھڑا ہے اور مقتدی بھی تو تکبیر شروع ہوتے وقت مقتدی بیٹھ جائیں، سائل یہی پوچھتا ہے اس کی عبارت یہ ہے کہ "امام و مقتدی کو کھڑا رہنا چاہئے" یا بیٹھ جانا چاہئے، کھڑا رہنا اسی وقت کہا جاسکتا ہے جب پہلے سے کھڑا ہو اگر بیٹھا ہوتا تو یہ کہتا کہ کھڑا ہو جانا چاہئے، نیز بیٹھ جانا اسی وقت کہہ سکتے ہیں جب کھڑا ہو ورنہ یہ کہتا کہ بیٹھے رہنا چاہئے نہ یہ کہ بیٹھ جانا اور بیشک اس صورت میں امام کے لئے کوئی حکم کسی کتاب میں نہیں صلاہ کا بھی یہی حاصل ہے کہ لفظ "بیٹھ کر سنیں" اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ کھڑے ہوں تو بیٹھ جائیں، اور بیٹھ کر سنیں اگر یہ ہوتا کہ بیٹھ کر سنیں اور پھر یہ فرمایا ہوتا کہ مقتدیوں کے لئے یہ حکم ہے تو کتب فقہ کے خلاف کہا جاسکتا تھا مگر جب یہ نہیں تو کتب فقہ کے خلاف بتانا سراسر غلط و خلاف واقع ہے۔ ہذا اما مستحلی۔ دہو تالی اعلم

مسئلہ (۹۱) از محلہ تہ شہر پوڑہ مرسلہ مولوی عبدالکریم صاحب ۵ رجب ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ مندرجہ ذیل میں کہ "جس وقت اذان مروج نہ تھی اس وقت مصلیوں کے بلانے کی کونسی صورت اختیار کی گئی تھی، اور زید کہتا ہے کہ مسجدوں میں جو گھڑیاں لگی ہوئی ہیں اس میں گھنٹہ کی آواز برآمد ہوتی ہے اور یہ مشابہت مشرکین ہے، لہذا اگر گھڑی رکھی جائے تو وہ جیسے آواز نہ ہوتی ہو، ورنہ ناجائز۔ تو کیا زید کا قول حق بجانب ہو سکتا ہے اور گھنٹہ والی گھڑی میں واقعی کوئی کراہیت شامل ہے۔

اجواب۔ جب تک اذان کا حکم نہ تھا لوگ خود وقت کا خیال کر کے مسجد میں حاضر ہو جاتے مگر جب اس میں وقت ہوئی تو حضور کی خدمت میں عرض کیا گیا اور آپس میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مشورہ کیا کہ اعلان کا کیا طریقہ ہونا چاہئے، پھر عبداللہ بن زید بن عبد ربہ اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خواب دیکھا جہاں فرشتے نے اذان کی تلقین کی۔

بجئے والی گھڑی رکھنے میں کوئی گناہ نہیں کہ اس کی آواز کفار کے گھنٹوں سے ممتاز ہوتی ہے یہ اور طرح کی آواز ہوتی ہے جو جس کو سنکر بلا توقف آدمی یہ سمجھ سکتا ہے کہ یہ مندر کا گھنٹہ نہیں ہاں اگر کسی گھڑی کی آواز اس کے ساتھ مشابہ ہو تو اُس کا رکھنا مکروہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳ رذی الحج ۱۳۳۵ھ

مسئلہ (۹۲) از اجیر شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ

اذان کے وقت جب مؤذن اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰہِ کہتا ہے تو لفظ محمد اَرْسُولُ اللّٰہِ پر دونوں انگلیوں

کو چومنا کیسا ہے اور یہ فعل آیا کرنا چاہیے یا نہیں۔

اجواب۔ اس وقت انگلیوں کو چوم کر آنکھوں سے لگانا جائز و مستحب ہے رد المحتار میں ہے یستحب ان یقلبا

عند سماع الاولى من الشهادة صلى الله عليه و آله يا رسول الله وعند الثانية منها قرة عينی بک یا رسول اللہ ثم یقول اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفری الیهما میں علی العینین فانه علیہ السلام یکون قائم الہ الی الجنة کذا فی کنز العباد اھ فہستائی ونحوہ فی الفتاوی الصوفیہ وفی کتاب الفردوس من قبل ظفری اجمامیہ عند سماع اشھد ان محمد ارسول اللہ فی الاذان کنت انا قائم الہ و مدخلہ فی صفوف الجنة۔

مسئلہ (۹۳) از بنارس محلہ کچی باغ مرسلہ حفیظ الرحمن صاحب ءمر محرم الحرام ۱۳۸۵ھ

علماء دین ارشاد فرمائیں کہ اذان ثانی جو بن یدی الخطیب ہوتی ہے، اُس کے متعلق اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی قدس سرہ الغزیر نے اپنے قادی انیقہ سبکی بقادی رضویہ میں بڑے شد و مد کے ساتھ فرمایا ہے کہ یہ اذان بھی خارج از مسجد ہونی چاہئے مسجد میں ہونے کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے جب بن یدی سے اندرون مسجد مراد لیا تو اُس کا جواب شافی یہ دیا گیا کہ بن یدی قریب و بعید دونوں میں متعل ہے لیکن بعض کتابوں میں قریب منہ اور عند المنبر کی تصریح ہے۔

چنانچہ جامع الرموز کے الفاظ یہ ہیں بلین یدیہ ای بلین الجہتین متین لیمین المنبر والامام ویسارہ قریباً منہ ووسطھما بالکون فی شغل ما اذا فی زادیۃ قائمۃ الہ مبسوط للشرعی جلد اول میں ہے فکان الطحاوی یقول هو الاذان عند المنبر بعد غروب الامام فانه هو الاصل الذی کان للجمعة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الہ بعد الحسن ابن زیاد کے قول کو نقل فرمایا فکان الحسن بن زیاد یقول المعتبر هو الاذان علی المنارة لانه لو انتظر الاذان عند المنبر لبقوتہ ادعاء السنۃ وسماع الخطبۃ الہ اسی کے مثل حضرت حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت فرمائی روى الحسن عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ الہ کمافی الکفاۃ شرح الہدایۃ۔ اور حاشیہ ہدایہ پر بھی اسی عبارت

عن اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے مندرجہ ذیل رسائل کا مطالعہ کریں۔ منبر العین فی حکم تقبیل لاہرین بیچ اسلہ فی حکم تقبیل الایہامین فی الاقامۃ۔ ابرامقال فی قبلۃ الاجلال۔ اجمدی

کو مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا ہے، پس دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہاں قریباً منہ اور عند المنبر سے کتنا فاصلہ خطیب اور مؤذن کے درمیان ہو جو قریباً اور عند المنبر کا مصداق بنے۔ نیز یہ بھی فرمائیے کہ ہر ایک کے ہاں بعض مسجدیں تیچ در اور اکثر ڈور کی ہوتی ہیں اس کے بعد صحن مسجد، تو اگر بیرون صحن دیکھے تو عند المنبر اور قریباً کا فرمانا فقہائے کرام کا کیونکر صادق آسکتا ہے۔ اور یہ خصوصیت صرف اذان خطبہ میں پائی جاتی ہے توجہ اور انہیں جو منارہ پر ہوتی ہیں ان سے اسے کیا علاقہ جبکہ اس کے جدا احکام کے الفاظ موجود ہوں۔ ان تصریحات فقہانہ نے مجھے تذبذب میں محو کر دیا ہے۔

لہذا مفصل جواب بدلائل الفاظ فقہاء عرب اور لغات مرحمت فرمائیے، تاکہ اطمینان ہو کہ عند المنبر اور قریباً منہ سے یہاں بعد صحن مسجد جو حقیقت میں منبر اور خطیب سے دور ہے اس پر اطلاق عند المنبر اور قریباً منہ کا باعتبار کلام بلغاء عرب آسکتا ہو۔

بینوا توجہ روا :-

اجواب۔ فقہاء کرام نے مسجد میں اذان کہنے کو مکروہ فرمایا ہے لایؤذن فی المسجد ویکون ان یؤذن فی المسجد اور اسی قسم کی بہت کثرت سے عبارات کتب فقہ میں آپ کو ملیں گی مگر کسی جگہ اذان جمعہ یا کسی اذان کا استنثار آپ کتب فقہ میں نہ پائیں گے، اگر اذان جمعہ اس حکم سے مستثنیٰ ہوتی تو کسی کتاب میں ضرور استنثار مذکور ہوتا، ہر جگہ مطلق حکم نہ پایا دیکھا جاتا، البتہ اذان جمعہ میں ایک خصوصیت ہے وہ یہ کہ محاذی منبرین بدی الخطیب ہونی چاہئے۔ چنانچہ فقہاء کرام اس شخص کو ذکر کرتے ہیں اگر داخل مسجد ہو نا بھی اس کے خصوصیات سے ہوتا تو اس کا بھی ذکر ہوتا لہذا اس حکم میں وہ عام اذان کے مثل ہے یہاں لفظ عند المنبر یا قریباً منہ یہ اندرون مسجد ہونے کے لئے خاص نہیں داخل خارج دونوں پر اس کا اطلاق ہو سکتا ہے، لہذا اس سے تخصیص نہیں ہو سکتی، قرب و بعد امور اضافیہ سے ہیں، بعض مرتبہ اس شے کو بھی قریب کہا جاتا ہے جو مسافت بعیدہ رکھتی ہو، مگر دوری چیز اس سے بھی زیادہ دور ہے، لہذا اسے قریب کہتے ہیں، چونکہ دیگر اذانیں منارہ پر ہوتی ہیں اور یہ محاذی منبر، تو اگرچہ منبر سے کچھ فاصلہ ہے، مگر اور اذانیں کے اعتبار سے ضرور قریب ہے، اس اعتبار سے قریب ہے اگرچہ بیرون مسجد ہے۔ اگر آپ تفصیل چاہتے ہوں، تو رسائل اذان مثلاً وقایہ اہل السنۃ سلامتہ اللہ لہا لال السنۃ وغیرہما کا مطالعہ کیجئے، تمام شکوک کا شافی جواب انہیں موجود ہے اللہ اعلم **مسئلہ** (۹۴) از مقام آئند ضلع کھیرا منسلک جناب منشی باقر علی منکدر رس مدرّس شیش ۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۹ھ

عہ فتاویٰ خانہ مصریہ، فتاویٰ غلامہ علی ص ۶۲، خزائن المفتین علی فصل فی الاذان ہندیہ مصریہ ص ۵۵، البحر الرائق مصری ص ۲۶، شرح نقایہ علاء بر جندی ص ۸۵، فتح القدیر مصری ص ۱۱۰۔

عہ لطفاً علی المراتی ص ۱۳۵۔ امجدی

علمائے دین و شرع عین کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ظہر کی اذان کے بعد یا جمعہ و عشاء کی اذان کے بعد باذان بلند یہ کلمات کہتا ہے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا خلیف اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا عیسیٰ روح اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا موسیٰ کلیم اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا آدم صغی اللہ۔ حالانکہ اذان کے بعد تو حدیث میں یہ دعا اللہم رَّبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ الخ یا رب نہ یہ کہ یہ کلمات مذکورہ، اور جو صاحب مذکورہ کلمات پڑھتے ہیں، وہ اور عوام ان کلمات کو لازم کر لے ہیں اس لئے کہ جو منع کرتا ہے اسکو برا بھلا کہتے ہیں اور ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ صبح و ظہر و عصر و عشاء کی اذان کے بعد مذکورہ صلوٰۃ کہنا چاہئے، صرف مغرب کی اذان کے بعد نہ کہنا چاہئے۔ کون منع کرتا ہے ضرور کہنا چاہئے کیا اس شخص کا یہ فعل صحابہ کرام یا تابعین یا تبع تابعین یا محدثین سے منقول ہے یا نہیں۔ اگر منقول نہیں ہے تو یہ امر احداث فی الدین ہے اور بدعت و منوع ہونا چاہئے، اور بدعت و منوع نہیں ہے تو ذیل کی عبارت کا کیا مطلب ہے، خدا کو حاضر و ناظر سمجھ کر کہئے۔ وہ عبارت یہ ہے، قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِ سَأَلْنَا عَنْهُ دُفُورًا مُنْفِقٌ عَلَيْهِ (مشکوٰۃ)، قال علیہ السلام مَا أَحَدَّثَ قَوْمٌ بِلَعْنَةٍ إِلَّا رَفِعَ مِثْلُهَا مِنَ الشَّيْءِ (رواہ احمد، مشکوٰۃ)۔ اخبار عبد اللہ بن مسعود بالجماعۃ الذین کانوا یجلسون بعد المغرب و فیہم رجل یقول کبر و اللہ کذا و کذا و سبحوا اللہ کذا و کذا و اللہ کذا و کذا و اللہ کذا و کذا و فیفعلون فخرهم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود فوالذی لا الہ غیرہ لقد جئتکم ببیدۃ ظلماء و لقد نفتم علی اصحاب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام علماً (مجالس الابرار) اس روایت سے صاف طور پر ظاہر ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ فعل باوجودیکہ ذکر الہی اور تکبیر و تہلیل و تہلیل ہی تھا مگر چونکہ اس کی وضع و ہیئت اسی مقرر کی گئی تھی جس کا ثبوت شریعت مطہرہ سے نہ تھا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ناجائز و بدعت تھا اس مذکورہ پر بدعت کا حکم لگانے کی وجہ یہ تھی کہ یہ اہتمام و اجتماع کرنا حد و شریعت سے تجاوز کرنا تھا، ذکر اللہ تو محبوب و مطلوب ہے ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بطور خود جس قدر چاہے ذکر اللہ کرے لیکن یہ اختیار نہیں کہ ایک جدید صورت ایجاد کرے۔ بیٹو! توجہ و را

اجواب۔ اذان کے بعد جو دعا احادیث میں وارد ہے اس کا پڑھنا اتباع سنت و موجب برکات ہے۔ اس کے پڑھنے کے لئے احادیث میں شفاعت کا وعدہ فرمایا گیا ہے، اس دعا کے بعد اگر وہ کلمات جو سوال میں مذکور ہیں کہے تو اصلاً حرج نہیں بلکہ جائز و افضل ہے، کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر درود و سلام پڑھنا موجب ثواب و برکات اور درود کے ثواب جو احادیث میں وارد

ہیں اس کا مستحق ہے، احادیث میں درود پڑھنے کی تفضیل موجود ہے اور اذان کے بعد درود کی ممانعت نہیں، لہذا ان اوقات میں بھی ممنوع نہیں اور یہ اوقات بھی اس کلیہ میں داخل ہیں۔ مطلق کے جواز ثابت ہونے کے بعد افراد و جزئیات کے لئے مستقل علیحدہ دلیل ضروری یا جانا نظم شرع کو درہم برہم کرنا ہے، ہاں یہ البتہ ضروری ہے کہ خصوصیت ممنوع ہونے کے لئے دلیل ضرور چاہئے اور اس وقت اس غلطی کا مطلق سے استثناء ہوگا، عدم جواز کا یہ حیلہ تراشا کہ عوام اسے لازم جانتے ہیں بالکل مہمل و پادار ہوئے، ہرگز عوام کا یہ خیال نہیں کہ ایسا نہ کریں گے تو نماز نہ ہوگی، نہ یہ کہ اسکے نہ کرنے پر گناہ ہوگا پھر لازم کہاں ہوا، ہاں یہ ضرور ہے کہ منع کرنے والے کو بُرا کہتے ہوں گے، مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ اسے لازم و واجب جانتے ہیں، بُرا کہنا تو اس لئے ہے کہ وہ جائز چیز کو ناجائز بتا رہے اور یہ بات تو ہر مباح میں بھی ہے کہ جو اسے ناجائز و ممنوع کہے گا بُرا کہنا جائیگا۔ تو کیا اس سے ہر مباح واجب ہو جائیگا، یا مباحات شرعیہ کو لوگ منع کرتے رہیں اور سنا کر سے کچھ نہ بولے اور ان کا رد کرے تو مباح کو واجب کر دیا، لہذا وہ مباح نہ رہا ممنوع ہو گیا، یہ تو مباحات کے ممنوع کرنا اچھا نسخہ ہاتھ آیا کہ اس سے تمام مباحات ممنوع قرار دیئے جائیں وَ لَوْ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ۔

اس مختصر تقریر کو غور و فکر کر کے سمجھنے کے بعد اسکو ناجائز و بدعت قبیحہ کہنے والے ایمان و انصاف سے بولیں کہ اذان کے بعد درود و شریف پڑھنا کس حدیث میں منع آیا۔ کس صحابی نے منع کیا، یا تابعین و تبع تابعین یا ائمہ مجتہدین میں کس نے ناجائز کہا اگر ایسا نہیں اور یقیناً ایسا نہیں تو یہ حکم ممانعت احداث فی الدین و بدعت قبیحہ ہے یا نہیں، ضرور ہے اور وہ تمام احادیث جو مجوزین کے حق میں ذکر کی گئیں، سب مانعین کے حق میں ہیں۔ مجالس الانبار کی روایت اگر صحیح ہو تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ اذان مغرب کے قبل نماز اُن لوگوں نے ایسا کیا ہوگا اور اس فعل سے نماز مغرب میں تاخیر ہوتی اس وجہ سے ایسا فرمایا نماز مغرب کے بعد ان لوگوں نے ذکر پھر کرنا شروع کیا ہوگا، اور دوسرے لوگ سنت و نوافل میں مشغول ہوں گے۔ ان کا حدیث مجموعی کیساتھ ذکر پھر کرنا ان کے انتشار کا سبب ہوگا۔ اس وجہ سے منع کیا ہوگا ورنہ یہ صورتیں نہ ہوں تو احادیث میں بعد صلوات خمسہ اذکار وارد ہیں، ان کے انکار کے کیا معنی، کیا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سنت ثابتہ کا انکار کریں گے، ان کے کلام کے ایسے معنی لینا انکی سخت توہین ہے۔

باجملہ یہ صلوٰۃ و سلام جو سوال میں مذکور ہے، جائز ہے کسی دلیل شرعی سے اسکی ممانعت نہیں۔ اب بخدیوں نے موقوف کر دیا ہے، ورنہ صدیوں سے حرین طہتین مکہ و مدینہ دیگر بلاد اسلامیہ میں رائج و معمول بنارہا، اور علماء و مشائخ اسے بنظر استحسان دیکھتے آئے اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ما را لا المسلمون حسنا فهو عند الله حسن، لہذا یہ جائز و مستحسن ہے۔ درود

عہ درختاری کی تخصیص نہیں، ہدایہ، فتاویٰ قاضی خاں، البحر الرائق، مالگیری وغیرہ کتب فقہ میں اسکے جواز بلکہ استحسان کی تصریح ہے۔ یہ اصل میں توثیق ہے۔ ہدایہ میں ہے والمتأخرون استحسنوا في الصلوات كلها الظهور التواتر في الامور الدينية۔ ہندیہ میں ہے والتوثيق (مکتبہ)

میں ہے التسليم بعد الاذان حدث في ربيع الآخر سنة سبع مائة واحد وثمانين في عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين حدث في الكل الا المغرب ثم فيهما مرتين وهو بدعة حسنة۔ علماً جباً ہی اس ہیئت خاصہ کے ساتھ بدعت حسنہ کہتے ہیں، تو اسے بدعت سنیہ قرار دیکر منع کرنا سخت غلطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۵) جس وقت اذان پڑھی جائے تو جو کھڑا ہے بیٹھ جائے یا جو بیٹھا ہے کھڑا ہو جائے اور جو لیٹا ہے بیٹھ جائے یا جس صورت سے ہے اسی صورت پر رہے، یا جو صورت افضل ہو۔ بیٹھا تو جبردا۔

اجواب۔ اختیار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۶) امام مصلیٰ پر نہیں ہے، مسجد کے صحن میں کھڑا ہے یا بیٹھا ہے یا بیرون مسجد حجرہ میں ہے اور مکبر نے اقامت شروع کر دی، یہ جائز ہے یا نہیں۔ بیٹھا تو جبردا

اجواب۔ تکبیر شروع کر دینا جائز ہے اور یہی طریقہ زمانہ رسالت میں تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ میں ہوتے اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تکبیر کہہ دیا کرتے تھے، بوقت تکبیر امام کا مصلیٰ پر ہونا واجب نہ سنت نہ تحب مصلیٰ پر ہونا نہ ہو دونوں برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۷) زید بحث کرتا ہے کہ صلوٰۃ چند سال سے کیوں اعلیٰ حضرت عظیم البرکت نے جاری کرائی، اعلیٰ حضرت تو چودہ سال میں مفتی بنو گئے تھے اور تیرہ سال کی عمر میں وصال ہوا اور تیرہ سو تیرہ برس سے اسلام جاری ہے۔ مدت اسلام صلوٰۃ کیوں نہیں جاری ہوئی، منع دلیل ثابت کریں۔ بیٹھا تو جبردا

اجواب۔ صلوٰۃ کے معنی درود کے ہیں درود ہمیشہ سے جب سے آیت یا ایہا الذین امنوا اصلوا علیہا وسلموا السلیماً نازل ہوئی۔ مسلمانوں میں جاری ہے قرآن وحدیث نے اس کے لئے کوئی وقت معین نہیں کیا کہ مثلاً نماز کے وقت نہ پڑھی جاگ یہ بحث بالکل بیکار ہے، رہا یہ خاص طریقہ کئی سو برس سے حرمین مطہرین میں بلا تکبر جاری رہا۔ جیسا کہ صاحب در مختار نے تصریح فرمائی التسليم بعد الاذان حدث في ربيع الآخر سنة سبع مائة واحد وثمانين في عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين حدث في الكل الا المغرب ثم فيهما مرتين وهي بدعة حسنة۔

(بقیہ حاشیہ ص ۷۷) حسن عند المتأخرین فی کل صلوٰۃ الا فی المغرب هكذا فی شرح النقایۃ لشیخ الی المکرم وهو خروج المؤذن الی الاعلام بالصلوٰۃ بین الاذان والاقامة وتنبیہ کل ہلدۃ علی ما لتعارفۃ اما بالتتحضیر او بالصلوٰۃ الصلوٰۃ او قامت قامت لانه للمبالغة فی الاعلام وانما يحصل ذلك بما تعارفوا لکن فی الکافی، واللہ تعالیٰ اعلم، امجدی

خلاصہ یہ ہے کہ اذان کے بعد حضور پر سلام بھیجا کہ میں پیر کے دن عشاء کی نماز میں شروع اور یہ نئی بات ہے مگر اچھی ہے یہ کہنا کہ اعلیٰ حضرت نے جاری کی ہے، جہالت ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۸) ازبرہانپور ضلع کھنڈ دا محلہ سنوارہ مرسلہ عبدالرب ولد غلام محمد صاحب ۳۳ رح جادی الثانی ۱۲۸۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں اذان کے لئے خاص مقام بنایا ہوا نہ ہو تو اس مسجد میں دائیں جانب اذان کہی جائے یا بائیں جانب۔

اجواب۔ اذان اس جانب کہی جائے جدھر پڑوس والوں کو زیادہ سنائی دے، اور دونوں جانب یکساں ہو تو جدھر چاہے اختیار ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۹) محمد کمال صاحب بنارس یکم محرم الحرام ۱۲۸۵ھ بعد اذان باوجود قدرت و حفظ کے اللہمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ کی جگہ رَبَّنَا اِنَّا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةُ الْاَمْرِ پڑھنے پر اصرار کرتا ہے۔

اجواب۔ بعد اذان اللہمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الْاَمْرُ کے پڑھنے کی بہت فضیلت احادیث میں مذکور ہے اور اس پر وعدہ شفاعت فرمایا ہے، ان فضائل کو قصداً جان بوجھ کر چھوڑنا محرومی کی دلیل ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ جس طرف جی چاہے منہ کر کے نماز پڑھ لیجا ہو جائے گی اور اگر نہیں ہوتی تو اس کا ثبوت کلام پاک سے دو کہ ہا کہ عید کی طرف منہ کئے ہوئے نماز نہیں ہوگی۔

اجواب۔ اگر کعبہ کی طرف نماز میں منہ کرنا ضروری نہ ہوتا تو کعبہ مسلمانوں کا قبلہ کیوں ہوتا، اب تو تمام جہان قبلہ ہو جائے گا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کہ پہلے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے تو خواجہ قبلہ کی کیوں تحویل کی گئی، اور لوگوں کو طعن کرنے کا کیوں موقع دیا گیا، اور بہت سے لوگ اس کا انکار کر کے مرتد کیوں ہو گئے۔ اب تک کسی فرقے نے قبلہ کا انکار نہ کیا تھا اس وجہ سے تمام فرقہ مدعیان اسلام اہل قبلہ کہے جاتے تھے۔ اور حدیث منْ صَلَّیْتَ صَلَّائَتْ وَاسْتَقْبَلْتَ قِبْلَتَنَا میں مسلمانوں کا اہل کتاب کفار سے قبلہ سے امتیاز تھا، چلے یہ بھی اب برخصت ہوا۔ آج کل آزادی کا زمانہ ہے جس کا جو جہاں چاہے کہتا ہے، احکام اسلام کی حفاظت تو بڑی چیز ہے، صاف طور پر ان سے روگردانی و انکار ہوتا ہے پھر بھی سچے مسلمان باقی رہتے ہیں وَادْخُلُوا فِی دَارِ قَوْۃٍ لَاۤ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ، اللہ اکبر! ایک وہ زمانہ تھا کہ تحویل قبلہ کی خبر بعض مساجد میں اس وقت

ہو چکی کہ مسلمان نماز میں تھے اور کہنے والے نے خبر سنائی تو ان لوگوں نے یہ بھی گوارہ نہ کیا کہ اپنی یہ نماز تو پوری کر لیں، بلکہ نماز میں ہی کعبہ کی طرف منھ کر لیا، چنانچہ وہ مسجد اب تک مدینہ طیبہ میں مسجد ذوالقلمین کے نام سے مشہور ہے، اب یہ زمانہ ہے کہ مسلمانوں کے اجماعی اور متواتر مسئلہ کا جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ سے اب تک چلا آیا ہے، انکار کیا جاتا ہے، اور اگر قرآن مجید ہی ثبوت کرنے کی ضرورت ہے تو آیت موجود ہے فَلَنُؤْتِيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ہم تمہیں اے محبوب اس قبلہ کی طرف پھیر دیں گے جسے تم پسند کرتے ہو تو اپنے منھ کو مسجد حرام کی جانب کر دو۔

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبلہ خاص اتنا ضروری امر تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چاہتے تھے کہ کعبہ کی طرف منھ کئے کا حکم ہو جائے، مگر جب تک حکم نہ ہوا آپؐ کا جو دیندہ کے ادھر سے منھ نہ پھرا، اگر ہر جانب نماز ہو جایا کرتی تو حکم الہی کے استقامت کے کیا معنی، جدھر آپؐ کا دل چاہتا پڑھتے، مگر آپؐ نے ایسا نہ کیا، لہذا معلوم ہوا کہ نماز میں خصوصیت قبلہ کی ضرورت ہے اور فرماتا ہے وَآيِنَا لَكُمْ قِبْلَةً فَذَوِّجُوْهُمْ شَطْرَهُ کہیں بھی تم ہو اس مسجد حرام کی طرف منھ کر کے نماز پڑھو، ایسے صاف دھڑک حکم ہونے کے بعد کسی زیادہ وضاحت کی بالکل ضرورت نہیں، شاید اس کو یہ دھوکہ لگا ہو کہ قرآن مجید میں یہ آیت بھی ہے فَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ قِبْلَةٌ فَكَيْفَ يُحَدِّثُ اَنْ تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ اَنْ تَوَلَّوْا الْمَشْرُقَ اَوْ الْمَغْرِبَ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ اَعْمٰی اے لوگو! ان لوگوں کا جو یہ کہتے تھے کہ جب قبلہ بیت المقدس تھا تو اس کی تحویل کی کیا وجہ۔ ان کو جواب یہ دیا گیا کہ جب تک اللہ کے حکم سے تم بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے تو وہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کردہ جہت تھی، اب کہ کعبہ کو قبلہ کیا اب یہ جہت ہے۔ یہ آیت ان لوگوں کے بلے میں ہے جن کو قبلہ کا صحیح پیمانہ چلے کہ دھڑکے تو جدھر تھری کر کے نماز پڑھیں گے نماز ہو جائے گی کہ اگرچہ کعبہ کی طرف منھ حقیقت نہ ہوا مگر وہ اپنے خیال میں جبکہ کعبہ کی طرف منھ کر رہے ہیں اور حقیقت سے واقف ہیں تو وہ اسی کے مامور ہیں اور تعمیل حکم اپنے ظن غالب سے کر چکے، لہذا ان کی نماز قبلہ ہی کی طرف قرار پائے گی اور نماز ہو جائے گی کہ انھوں نے حکم الہی سے انحراف نہ کیا اور اسکی تعمیل کا ارادہ کیا اتنے ہی کے مکلف تھے و بس کہ لَا يَكُفُّ اَنْ يَنْفُسًا اَلَا دُسُّعَهَا اور انھوں نے تعمیل میں وسعت صرف کر لی اور جو بات وسعت سے خارج ہے اس کا مطالبہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۱)، از دھوراجی ٹھکانہ کپڑا بازار کاٹھیا داڑی مرسلہ جناب عبداللطیف الیوب صاحب ۲۲ شوال ۱۳۹۰ھ۔

جو شخص نماز پڑھنے میں کعبہ معظمہ کی جہت سے ۴۵ درجہ جنوب یا شمال کی طرف پھر جاوے اسکی نماز نہ ہوگی، تو ایک صاحب کا کہنا یہ ہے کہ مغرب کی سمت سے انڈیا کے ہر ایک شہر کے واسطے برابر ہے یعنی ۴۵ درجہ مگر میرا کہنا یہ ہے جو شہر کعبہ معظمہ سے دس بائیں درجہ پھرا ہو مثلاً ممبئی شہر کعبہ معظمہ سے شمال کی طرف دس درجہ پھرا ہو واقع ہو تو ممبئی میں نماز پڑھنے والا اگر چھتیس درجہ شمال کی طرف

پھر کر پڑھے تو اس کی نماز نہ ہوگی اس واسطے کہ چھتیس^{۳۳} یہ اور خود شہر میں درجہ ہٹ کر واقع ہے تو کل چھتیس درجہ کعبہ معظمہ سے پھر جانا ہوا، اب ان باتوں میں کوئی بات صحیح ہے۔

اجواب۔ کعبہ معظمہ سے ۴۵ درجہ سے زیادہ منحرف ہونے سے استقبال فوت ہو جاتا ہے، لہذا انڈیا میں مغرب کو کعبہ تصور کرنا غلط ہے، لہذا دسٹ درجہ جو جبکہ شمال کو ہٹی ہوئی ہے، وہاں نقطہ مغرب سے ۳۵ درجہ انحراف پر ۴۵ درجہ ہو جائیں گے۔ اور ۳۵ درجہ سے اگر کچھ بھی زیادہ انحراف ہو گیا تو نماز نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۰۲) اعلیٰ حضرت بریلوی نے ملفوظ حصہ اول میں درج ہے کہ نمازی کو داہنے شانہ پر قطب ستارہ لینا اس کی تحقیق نہیں الخ اس میں عرض یہ ہے کہ بوقت تعمیر مسجد قطب ستارہ کس طرح اور کہاں سمجھا جائے اور لیا جائے۔ اور جنگل میں اگر نمازی اپنے داہنے شانہ پر قطب ستارہ نہ رکھے تو قبلہ کا رخ کس طرح سمجھا جائے۔

اجواب۔ اس قسم کے سوالات اگر آپ بھیجیں تو کتاب کے صفحات بھی لکھ دیا کریں تاکہ جواب تحریر کرنے میں کتابوں کی تلاش میں وقت صرف نہ ہو۔

”نماز میں استقبال قبلہ شرط ہے اور عرض البلاد کے مختلف ہونے سے اس کی جہت مختلف ہوگی۔ قطب تارہ کا داہنے شانہ کے سامنے ہونا چاہیے کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے البتہ ہندوستان میں قطب تارہ داہنے شانہ پر لینے سے جہت قبلہ حاصل ہو جاتی ہے اور صحت نماز کے لئے اس قدر کافی ہے۔ اسی بنا پر یہ مشہور ہے کہ نماز میں قطب تارہ داہنے شانہ پر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۰۳) از بابی متصل ناگور مار داڑمر سلہ محمد غیاث الدین کمار دی ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

و اگر پیش امام معنی پر کھڑا ہوا اور مقتدی کے نیچے کچھ بچھا نہ ہو تو کیسا ہے۔

اجواب۔ جائز ہے کچھ حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۰۴) معنی کے ادبہ قالین کی جانا نماز پچھا کر نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ بیٹو قوجروا

اجواب۔ درست ہے جبکہ پیشانی دہنے سے اگر کے ذریعے مانع نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ شمال یا جنوب کو نماز داہنے یا بائیں موضع کے اعتبار سے ہے نہ کہ عرض البلد سے۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔
عہ بین تقریبی جو نماز کی صحت کے لئے کافی ہے۔ ہندوستان کے کسی بھی مقام پر قطب تارہ داہنے مونڈے لیکر نماز پڑھیں تو سمت قبلہ سے انحراف نہ ہوگا۔ کعبہ مقدسہ ۵۴ درجے کے اندر اندر نہ ہوگا۔ یہ ملفوظ میں بھی بالاختصار۔ وہیں ہے جہاں سے سائل نے لیا ہے۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ مغرب کی طرف منھ کر کے اس طرح کھڑے ہوں کہ قطب داہنے شانہ پر ہو تو جہت محاذی وجہ (موضہ) ہو وہی سمت قبلہ ہے، حالانکہ یہ تحقیق نہیں۔ البتہ ہندوستان میں اقرب کے لئے کافی ہے۔ حصہ اول حصہ ۲ مطبوعہ لکھنؤ۔ امجدی

مسئلہ (۱۰۵) مسطور مولوی احسان علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۳۱ رجمادی الاولیٰ ۱۳۴۵ھ۔

"سنتوں کے پڑھنے کے بعد کسی قسم کا کلام کر سکتے ہیں یا نہیں، اگر کریں تو کیا حرج ہے۔ بینوا تو جبرط

اجواب۔ سنت و فرض کے درمیان کلام کرنے سے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے، درختار میں ہے ولو تکلم بین السنۃ

والفرض لا یسقط ہما ولكن ینقص ثوابہما۔ بحر الرائق میں ہے ولو تکلم بعد الفریضۃ هل تسقط السنۃ قبل تسقط

وقبل لا تسقط ولكن ثوابہ انقص من ثوابہ قبل التکلم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو

سنت فجر کے بعد کلام کرتے دیکھا، فرمایا اما ان تذکر اللہ واما ان تسکت یاد خدا کر، یا چپ رہ، ذکرہ فی عدۃ الفتاویٰ۔

مسئلہ (۱۰۶) مدرسہ مولوی محمد امین صاحب از تہانہ بمبئی ۱۶ رذی الحجہ ۱۳۴۵ھ۔

"اطراف بمبئی وغیرہ میں امام بعد فرض و سنن و نوافل ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور قوم آمین آمین کہتی ہے۔ یہ دعا مانگنا

عند الشرع کیا ہے۔

اجواب۔ جائز ہے، کہ مطلق دعا جن کا قرآن و حدیث میں حکم ہے، یہ اُسی کی ایک فرد ہے۔ اور بعد اقربالی الاجابہ

اور مجمع کا آمین کہنا سبب جھول مطلب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۰۷) مدرسہ مولوی یار محمد صاحب از دہلی محلہ چوڑی والا ۲۱ محرم ۱۳۴۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین زادکم اللہ شرفاً و تعظیماً لدیہ۔ اس مسئلہ میں کہ بعد سنت و

نوافل دعا کرنا کیسا ہے، اور امام زور سے الفاتحہ کہہ کر پکارتے ہیں، یہ پکارنا کیسا ہے۔ بیوا یا ناشایرا جرم اکثر تعالیٰ ابراہانیا

اجواب۔ نمازوں کے بعد دعائیں کوئی مضائقہ نہیں، مطلقاً دعا امر محمود ہے، قرآن و حدیث میں اس کا حکم وارد

قال اللہ تعالیٰ، اَنْ عَزَّوْتِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ۔ جس وقت چاہے دعا کرے اُسی کے تحت میں داخل ہو نہی بعد سنت و نوافل فاتحہ

پڑھنا اور امام کا بلند آواز الفاتحہ کہنا، اس کے مانعیت کی بھی کوئی وجہ نہیں، بلا دلیل شرعی کسی امر کو ممنوع بتا دینا، اللہ

در رسول پر اقرار اور خود شارع بننا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۸) از شہر کہنہ بریلی ۲۲ محرم ۱۳۴۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے فہم شرع متین اس مسئلہ میں کہ مقتدی کو سُبْحَانَکَ اللّٰہم پڑھنے کے بعد اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ

الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ پڑھنا چاہئے یا نہیں۔

اجواب۔ مقتدی کے لئے صرف سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنا ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ تابعِ قرارت ہے اور مقتدی پر قرارت نہیں۔ یونہی بِسْمِ اللّٰهِ۔ درغٹا میں ہے دَعُوْذَ لِقِرَاءَةِ لَا الْمُقْتَدٰی لَعَدَمِهَا وکما تَعُوْذُ سَمٰی غَیْرَ الْمُؤْتَمِد۔ اِن سُبُوْق یعنی جس مقتدی کی کوئی رکعت جاتی رہی، جب وہ اپنی پڑھے تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اور بِسْمِ اللّٰهِ پڑھے کہ اب اس کے ذمہ قسارت ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۹) نماز پنجگانہ اور سنتوں کے بعد امام زور سے دعا مانگتا ہے، اور مقتدی آمین پکارتے ہیں، اور ختم دعا کے بعد فاتحہ بھی سب لوگ پڑھتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

اجواب۔ دعا کا آہستہ ہونا بہتر اور امام اگر کچھ بلند آواز سے دعا کرے، اور مقتدی آمین کہیں، اس میں بھی حرج نہیں، اور بعد ختم فاتحہ پڑھنا بھی جائز۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۰) مسئلہ عبد الغفار صاحب طالب علم از شہر بریلی محلہ قلعہ ۷ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ۔ "نیت باندھنے کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنے میں جملہ لَا اِلٰهَ غَیْرُكَ پر انگشت شہادت اٹھانا جائز ہے یا ناجائز بحوالہ کتاب ارشاد ہو۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَتَحْبِطُ۔"

اجواب۔ کلمہ لَا پڑھنے ہاتھ کی ایک انگلی یعنی انگشت شہادت اٹھا سکتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۱) مسئلہ عبد الرحمن از شہر کہنہ ۲۰ جمادی الاولیٰ۔

"کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے یہ کہا کہ ایسے آجنگ میں نے کسی عالم کو دعا مانگتے نہیں سنا کہ اللہ سنتوں کی لاج رکھے، بلکہ باہر مسجد جا کر امام صاحب نے یہ کہا، کیا نئی بات زید نے یہ کہا کہ میں نے دہلی وغیرہ میں نماز پڑھی، مگر کسی عالم نے یہ دعا بالخصوص نہیں مانگی، بلکہ تمام دنیا کے مسلمانوں کے لئے، بلکہ جمیع امت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے مانگی، زید نے اپنی جہالت اور نادانیت کی وجہ سے یہ کہا کہ سنی ہندوستان میں اور عرب میں حضور خود موجود تھے، تو کیا عرب کے واسطے دعا نہیں مانگنا چاہئے، تو عمر و نے یہ جواب دیا کہ عرب تمھاری دعا کی پرواہ نہیں رکھتے ہیں، زید نے یہ بھی کہا کہ حضور پیر مرشد مولانا احمد رضا خان صاحب قبر رحمۃ اللہ علیہ کے پیچھے اکثر صبح کی نماز ادا کی، مگر اُن کی زبان سے کبھی نہیں سنا کہ اللہ سنتوں کی لاج رکھے، ایک شخص نے کہا کہ تم کو یہ دعا مانگنا کیوں بُرا معلوم ہوا تو زید نے کہا کہ مجھ کو بُرا کیوں معلوم ہوتا مگر یہ نئی بات اور نئی دعا ہے، اس سبب سے میں نے یہ کہا کہ اللہ سنتوں کی لاج رکھے، اور تمام مسلمانان عرب و عجم کے واسطے کرنا روا ہے، اگر اس میں زید سے کوئی قصور

شرعی ہو تو توبہ کر لے۔ بیخدا توجہ دے

اجواب۔ آج کل اپنے کو مسلمان کہنے والے بکثرت ایسے بھی ہیں جو یقیناً مسلمان نہیں، جنہیں علماء عرب و عجم نے کافر

کہا، وہابیہ، روافض، قادیانی کیا اپنے آپ کو مسلمان نہیں کہتے، اور باوجود اس کے کفر بھی سمجھتے ہیں، سچے مسلمان اور نجات پانویں

گر وہ بھی گروہ اہلسنت و جماعت ہے، یہی حق پر ہے، اسی کے فتح و نصرت و غلبہ کی دعا مانگی جائے، عرب شریف میں سخی ہی ہیں،

ادھر ادھر سے اگر کوئی بلذنب گیا بھی تو تفتیح کر لیتا ہے، یہ دعا صرف ہندوستان کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ تمام جہان کے سنیوں کو شام

ہے، یہ دعا کوئی نئی دعا نہیں، جس پر زید کو تعجب ہوا۔ زید کا یہ کہنا اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ ایسا نہیں کرتے تھے، غلط ہے، بکثرت

سنیوں کہ لے دعا کرتے تھے اگرچہ نماز کے بعد بلند آواز سے دعا نہیں مانگتے تھے، کہ زید کو سننے کا اتفاق ہوتا۔ عمر و کبہ کہنا کہ عرب

والے تمھاری دعا کی پرواہ نہیں رکھتے، غلطی ہے، کون مسلمان نہیں چاہتا کہ ہمارے دوسرے بھائی مسلمان ہمارے لئے دعا کریں،

خصوصاً آج کل کہ مسلمان عرب پر خبیثاں بخدیہ کا تسلط ہے، وہ سنیوں کو بہت سخت سخت ایذا میں دیتے اور طرح طرح ستاتے ہیں

آج کل خصوصیت کے ساتھ اہل عرب کے لئے دعا کی جائے، کہ ان بخدیہ وہابیہ سے وہ ملک پاک ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۲) مسئلہ عبدالعزیز خاں صاحب از شہر کہنہ بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔

”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ“ کے لاپرواہ اور دعائے قنوت کے لاپرواہی کے کلمہ لاپرواہی پر انگشت شہادت اٹھانا مستحب ہے یا نہیں

اور اس کا عام حکم شریعت میں کیا ہے۔

اجواب۔ ثنائین انگشت شہادت اٹھانا بہتر ہے کہ یہ اشارہ بیان توحید ہے، حدیث میں ہے ”ایک صاحب دین کیوں

سے اشارہ کرتے تھے، اُن سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اَحَدٌ، اَحَدٌ، ایک سے اشارہ کرو، ایک سے اشارہ کرو۔ اور

مقصود یہ ہے کہ زبان سے اللہ عزوجل کی توحید بیان کی دل میں اس کا اعتقاد ہے، جو اس سے بھی اشارہ ہو کہ جان و لسان و ارکان

سب موافق ہوں۔ دعائے قنوت میں یہ اشارہ کرنا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۳) مسئلہ حاجی ایوب صاحب از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔

”سنت مستحب مثلاً قبل عصر و قبل غشاء چار چار رکعت پڑھتے ہیں، ان کے بیچ کے قعدہ میں درود و دعا اور تیسری

رکعت کے شروع میں تَعُوذ اور تسمیہ پڑھنا چاہئے یا نہیں، پڑھنے میں کوئی حرج تو نہیں ہے۔

اجواب۔ سنت غیر مؤکدہ میں درود و دعا اور تیسری رکعت کے اول میں تَعُوذ پڑھنا چاہئے، کہ اُن کے نہ پڑھنے کا حکم صرف

فرض و واجب و سنت مؤکدہ میں ہے، در مختار میں ہے دکن انزل الزیادۃ فیہ - رد المحتار میں ہے ای فی الفرض الستہ المؤکدۃ لا تنہای النفل مطلوبہ۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۴) مرسلہ منشی محمد عبدالعزیز خاں صاحب از کلکتہ زکریا اسٹریٹ ۲۳۔

”مولانا صاحب زید مجدہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مہربانی کر کے بہت جلد بواسطی ڈاک کتاب غنیہ کے اس صوفی نمبر لکھ بھیجیں جس کا حوالہ آپ نے اپنے جواب فتویٰ مسلولہ میں دیا ہے، اور جس میں آپ نے یہ لکھا ہے کہ ”افضل یہ ہے کہ بعد ختم اقامت امام نماز شروع کرے، شرح وقایہ میں ہے ویشع عند قد قامت الصلوۃ اس کے حاشیہ پر مولوی عبدالحی لکھتے ہیں قولہ عند ای قبیلہ عند ای حنیفہ و محمد و بعد لا عند ای یوسف و الخلاق فی الافضلیۃ، اس حاشیہ و متن کتاب کا کیا مطلب ہے، اس سے تو قول امام رحمۃ اللہ علیہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قد قامت الصلوۃ کے وقت امام اللہ اکبر کہے۔“

الجواب۔ فقیر نے جو مسئلہ لکھا کہ بعد ختم اقامت شروع کرنا چاہیے، یہی صحیح ہے، شرک الجمع میں اسکو اعدل المذاهب کہا، اور خلاصہ میں اسے اصح فرمایا، در مختار میں ہے و شروع الامام فی الصلوۃ مذقیل قد قامت الصلوۃ ولو اخر جسی اتمھا لا باس بہ اجماعاً و هو قول الثانی والثالث و هو اعدل المذاهب کما فی شرح الجمع لمصنفہ و فی القہستانی معنیاً للخلاصۃ انہ الاصح، اور طحاوی علی المراتبی میں بحوالہ نہر اسے حق کہا، نیز یہی من حیث الدلیل قوی ہے۔ اولاً، جواب اقامت مستحب ہے، اور قد قامت الصلوۃ کا جواب اقامتھا اللہ ذاد اقامتھا ہے اور جب اسی لفظ پر شروع کرے گا تو جواب کیونکر دے گا، اور اس کے بعد کے الفاظ کا بغیر حوالہ نہا ظاہر۔ ثانیاً، امام کے ساتھ مقتدیوں کا شروع کرنا سنت ہے، یعنی اس کے بعد بلا تاخیر۔ حدیث میں ہے اذا کبر تکبیراً۔ تو اگر امام نے قد قامت پر شروع کر دیا تو مؤذن کی یہ سنت فوت ہو گئی۔ اور بعد ختم شروع کرنے میں یہ سنت مکبر بھی پائے گا، اور اگر اس کو حاصل کرے تو اقامت پوری نہیں ہوتی۔ تو ختم پر شروع کرنے میں امام و مقتدی کو اقامت کا جواب میسر ہوگا، اور مکبر کو وہ سنت حاصل ہوگی، لہذا یہی افضل ہے، اور عبارت شرح وقایہ اس روایت کی بنا پر ہے کہ افضل قد قامت الصلوۃ کے وقت شروع کرنا ہے، اور اس کا جواب عبارت در مختار سے ظاہر ہے کہ ترجیح اس روایت کو ہے، اور یہی امام و صاحبین سے مروی، یا اس عبارت شرح وقایہ میں محض جواز بلا کراہت کا حکم ہے نہ یہ کہ افضل یہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۵) مرسلہ مولوی عبدالحی سلمہ از ہمدانی منڈی ضلع ٹنٹی تال ۱۵ صفر ۱۳۵۶ھ۔

”علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک شخص نماز پڑھتا ہے اور نماز کے ختم میں درود نہ پڑھتا“

قصداً چھوڑ جائے، پس وہ شخص ایسا کافر ہے یا مؤمن، فقط ہینوا تو جہروا من اللہ تعالیٰ۔

اجواب۔ نمازیں درود شریف پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، کہ قصداً ترک کرنا برا ہے اور ایسا شخص مستحق ملامت و عتاب ہے۔

اگر یہ ترک بہ علت و ہامیت نہ ہو تو کافر نہیں بلکہ فاسق بھی اس وجہ سے نہیں کہہ سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۱۶) از گالی مرسلہ عبدالکرم حاجی ہاشم ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ بعد نماز عشاء شب جمعہ و بعد نماز جمعہ یہ درود شریف صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ و سلاماً علیک یا رسول اللہ قبلہ روزِ جمعہ بستہ مؤکدہ یا درمیانہ یا صفت باجماعت کھڑے ہو کر سو مرتبہ پڑھنا اور شروع اَعُوْذُ بِاللّٰهِ بِسْمِ اللّٰهِ اور اس آیت کریمہ یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا کرنا شرعاً کیا حکم ہے۔

اجواب۔ درود شریف پڑھنا افضل اعمال سے ہے اس کی فضیلت میں بکثرت احادیث وارد ہیں، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے ترمذی نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اَدْوٰی النَّاسِ فِیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ اَلَّذُوْمُ عَلٰی صَلَاةٍ

سب سے زیادہ مجھ سے قریب روز قیامت وہ شخص ہوگا جس نے زیادہ مجھ پر درود پڑھی۔ دوسری حدیث نسائی نے انھیں سے روایت

کی کہ فرمایا: تم مجھ پر درود پڑھو کہ تمھاری درود مجھ کو پہنچتی ہے تم جہاں کہیں ہو۔ نیز اسی نسائی میں بروایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

مروی کہ فرمایا: مَنْ صَلَّى عَلٰی صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْہُ عَشْرَ خَطِیْئَاتٍ وَرُفِعَتْ لَہٗ عَشْرَ دَرَجَاتٍ

جو مجھ پر ایک بار درود بھیجے اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور اس کی دس خطائیں معاف کی جائیں گی اور دس درجے بلند کر دیئے جائیں گے

جس سے جہاں تک ہو سکے اس کی کثرت کرے کہ یہ اللہ کو محبوب ہے، خصوصاً اوقات فاضلہ و مبارکہ میں اس کا پڑھنا زیادہ باعث

ثواب، اور جمعہ و شب جمعہ میں درود شریف پڑھنا محبوب و پسندیدہ ہے، رد المحتار میں ہے نص العلماء علی استحبابہا فی مواضع یوم

الجمعة و لیلۃ التاء الخ علماء نے چند مواضع میں درود شریف کو مستحب فرمایا ہے، انھیں میں سے روز جمعہ و شب جمعہ ہے۔ قبلہ و دوست

بستہ پڑھنا یہ ایک ادب ہے اور جہانگیر کی مرعات کیجائے افضل ہے اور مجمع میں پڑھنا سبب از یاد دیر ہے۔ حدیث میں ہے کہ

اللہ عز و جل فرماتا ہے اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِیْ لِیْ لَمَنْ ذَکَرَنِیْ فِیْ نَفْسِہٖ ذَکَرْتِہٖ فِیْ نَفْسِیْ وَمَنْ ذَکَرَنِیْ فِیْ مَلَأْتُ ذَکَرْتِہٖ فِیْ مَلَأْتُ ذَکَرْتِہٖ فِیْ مَلَأْتُ ذَکَرْتِہٖ فِیْ مَلَأْتُ ذَکَرْتِہٖ

اگر بندہ مجھ دل میں یاد کرے، میں اُسے اپنے نفس میں یاد کروں اور اگر کسی مجمع میں یاد کرے تو میں اُسے ایسے مجمع میں یاد کروں جو ان

سے بہتر ہے۔ بالجملہ جو صورت سوال میں مذکور ہے جائز ہے، اس میں کوئی شرعی خرابی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۱۷) ازالہ آداب مسئلہ سید ضحیر الحسن صاحب رضوی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زید نماز فرض کے بعد رُخ پھیر کر دعا مانگتا ہے، بکر کہتا ہے کہ حدیث میں صرف ان نمازوں کے بعد رُخ پھیرنے کا حکم ہے جن کے بعد سنت نہ ہو، مثلاً فجر و عصر۔ ساتھ ہی زید یہ بھی کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ ہر نماز کے بعد رُخ پھیرنا مستحب ہے، لہذا شریعت کے صحیح حکم سے مطلع فرمائیں۔

اجواب - حدیث شریف میں مطلقاً انفراد و ارد ہوا، فجر و عصر کی تخصیص نہیں اور انفراد یعنی داہنے بائیں یا مقتدیوں کی طرف منہ کرنا تینوں صورتیں احادیث سے ثابت۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی صلاۃ اقبل علینا بوجہہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز پڑھ لیتے تھے تو ہماری طرف منہ کر لیتے (رواہ البخاری عن سمرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ) دوسری روایت یوں ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن یمینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم داہنی طرف انفراد فرماتے۔ رواہ مسلم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ایک اور روایت میں یوں ہے کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجبنا ان نکون عن یمینہ یقبل علینا بوجہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جب ہم نماز پڑھتے تو حضور کی داہنی طرف ہونا ہمیں محبوب ہوتا کہ ہماری طرف منہ کر کے بیٹھیں گے رواہ مسلم عن البراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں (یجعل احدکم للشیطان شیئاً من صلاۃ یمشی ان حقاً علیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ لقد مرأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیراً ینصرف عن یسارہ) اپنی نماز میں سے کچھ حصہ شیطان کے لئے کوئی نہ کرے۔ اسکی صورت یہ ہے کہ یہ یقین کر لے کہ داہنے ہی طرف پھرنا ضروری ہے میں نے بہت مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیں طرف انفراد فرماتے دیکھا (رواہ البخاری و مسلم) یہ چند حدیثیں ذکر کر دی گئیں جس سے انفراد کا سنون ہونا ثابت ہوتا ہے، اور کسی حدیث میں تقید فجر و عصر نظر فقیر میں نہیں، بلکہ ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ جس نماز کے بعد نوافل ہیں اس میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انفراد فرمایا از ربی بن تمیم کہتے ہیں صلی بنا امام لنا لیکتب اباسر منۃ قال صلیت ہذا الصلوۃ او مثل ہذا الصلوۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وکان ابو بکر وعمر یقومان فی الصف المقدم عن یمینہ وکان رجل قد شہد التکیدۃ الاولیٰ من الصلوۃ فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن یمینہ وعن یسارہ حتی رأی انیاض خدیہ ثم القتل کاقتال ابی سرمنۃ یعنی نفسہ فقام الرجل الذی ادرك معہ التکیدۃ الاولیٰ من الصلوۃ لیشفع فوشب عمر فاخذہ منکبہ فہزلا ثم قال اجلس فانہ لن یمہلک اهل الکتاب الا انہ

لہذا لیکن بین صلاتہم فصل فرغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فقال اصاب اللہ باک یا ابن الخطاب ہر اسے امام
ابوریشہ نے نماز پڑھائی پھر یہ کہنا کہ میری نماز یا اس جلی نماز میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی تھی، حضور نے نماز پوری کی
دائیں بائیں سلام پھیرا پھر انصراف فرمایا جیسے میں نے کیا، ایک شخص جس نے حضور کے ساتھ تکبیر ادا کی تھی سلام کے بعد ہی نماز کو
کے لئے کھڑا ہو گیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے منہ پر پکڑ کر ہٹائے اور فرمایا کہ بیٹھ جا، اہل کتاب اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ انکی
نماز میں فاصلہ نہ ہوتا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چشم مبارک اٹھا کر دیکھا اور فرمایا اے ابن خطاب خدا نے تجھے ساتھ حق رکھا ہے یعنی تم
ٹھیک کہتے ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام کے بعد فوراً نماز کے لئے کھڑا نہ ہونا چاہیے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ وہ نماز تھی جس کے
نوافل پڑھنا منع تھا اور اس میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انصراف فرمایا۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸) کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کا قول ہے کہ نماز مغرب کے بعد دعا مانگتے ہوئے کھڑا ہو جانا
چاہیے کیونکہ وقت قلیل ہوتا ہے اور دوسری سنت ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا ہی عمل فرماتے تھے آیا یہ کسی حدیث سے ثابت ہے یا
نہیں، زید امام کے سلام پھیرنے کے بعد فوراً دعا مانگتا ہوا اٹھ جاتا ہے اور امام کی متابعت نہیں کرتا، آیا ایسا کرنا نیک ہے

الجواب۔ جس نماز کے بعد تین ہیں ان میں سلام کے بعد مختصر دعاؤں پر اکتفا کرے تاکہ سنتوں میں زیادہ تاخیر نہ ہو زیادہ
تاخیر کو ہمارے فقہائے کرام مکروہ فرماتے ہیں۔ درختار میں ہے ویکرہ تاخیر السنة الا بقدر اللہم انت السلام الخ اور بعض
احادیث میں بھی آیا ہے کہ حضور اس دعا کے بعد سلام کے بعد بیٹھے رہتے مثلاً مسلم و ترمذی میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے مروی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم لم یقع الا بقدر ما یقول اللهم انت السلام ومنک
السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام یعنی سلام کے بعد حضور بقدر اس دعا کے بیٹھے رہتے۔ اور مسلم کی دوسری روایت ثوبان
رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اذا انصرف عن صلاتہ استغف ثلثا وقال اللهم انت السلام الخ یعنی سلام کے بعد تین بار استغفار
پڑھتے اور یہاں مقصود تحدید نہیں ہے کہ صرف اتنا ہی پڑھے، اس پر زیادت اصلانہ کرے بلکہ مقصود یہ ہے کہ زیادہ تاخیر نہ کرے
اس لئے کہ صحیح بخاری و مسلم میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول

عہ محقق ابن امیر الحاج حلیہ شرح منیہ میں فرماتے ہیں، ذخیرہ کے حوالے سے اذا کان فرغ الامام من صلوۃ اجتمعوا علی انہ لا یمکن
فی مکانہ مستقبل القبلة سائر الصلوات فی ذالک علی السواء قال وقد صرح غیر واحد بانہ یکرہ ذالک۔ اس پر
فقہار نے اجماع فرمایا کہ امام اپنی نماز سے فارغ ہو کر اپنی جگہ قبلہ رو نہ بیٹھے، تمام نمازیں اس میں برابر ہیں، ایک ہی نے نہیں بہت
حضرات نے تصریح کی ہے کہ یہ (سلام پھرنے کے بعد امام کا قبلہ رو بیٹھنا) مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

فی دبر کل صلوۃ مکتوبۃ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدیر
اللھم لا مانع لما أعطیت ولا منقۃ لما منعت ولا ینفع یعنی حضور پر فرض نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے اور ظاہر ہے کہ یہ
پہلی دعلے زیادہ ہے اس وجہ سے رد المحتار میں فرمایا و قول عائشۃ بمقدار لا یفید اللہ کان یقول ذالک بعینہ بل کان
یقعد بقدر ما یسعد ونحوہ من القول تقریباً فلا ینافی ما فی الصحیحین من انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
یقول فی دبر کل صلوۃ مکتوبۃ لا الہ الا اللہ وحده الحدیث بالجملة۔ ان احادیث و عبارات فقہ سے ثابت ہے کہ اتنی
دیر تک بیٹھے۔ پس زید کا قول دعلے گئے ہوئے کھڑا ہو جانا چاہئے، حدیث و فقہ دونوں کے خلاف ہے کہ حدیث میں بمقدار اس
دعلے بیٹھنا ثابت ہے، اور فقہار بھی یہی کہتے ہیں، بلکہ بعض احادیث میں تو نمازوں کے بعد کے لئے طویل دعائیں بھی آئی ہیں۔
جس کی تاویل ہم اے فقہار یہ فرماتے ہیں کہ یہ ادعیم سنن کے بعد پڑھی جائیں بلکہ سوال عکلا میں ابوداؤد حدیث مذکور ہوئی کہ
سلام کے بعد ایک شخص فوراً سنتوں کے لئے کھڑا ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا شانہ پکڑ کر بٹھا دیا اور فرمایا کہ
نمازوں کے درمیان فصل نہ ہونے کی وجہ سے اگلے لوگ ہلاک کئے گئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر
کی تصویب فرمائی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ فوراً کھڑا نہ ہونا چاہئے بلکہ امام احمد کی روایت عبد الرحمن بن غنم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ہے کہ جو شخص مغرب و صبح کی نماز کے بعد بغیر پاؤں موڑے یہ دعا لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد
میدان الخیر یحییٰ و یمیت و ھو علی کل شیء قدیر پڑھے، اس کے دس گناہ مٹائے جائیں گے، اور دس درجہ
بلند کئے جائیں گے۔ اور اس کی ہر مکروہ سے حفاظت ہوگی اور شیطان رجیم سے حفظ ہوگا اور شرک کے سوا کوئی گناہ اسے ضرر نہ دیگا۔
اور باعتبار عمل وہ سب سے افضل ہوگا، مگر وہ جو اس سے افضل کہے پھر زید کا مغرب کے ساتھ خاص کرنا بالکل بے دلیل ہے، بلکہ یہ حکم
کہ تاخیر نہ کیلئے مغرب اور ان تمام نمازوں میں جن کے بعد سنن ہیں یکساں ہے۔ اور مغرب کا وقت کم ہے تو کیا اتنا کم ہے کہ دعا پڑھتے
پڑھتے ختم ہو جائے گا۔ ہندوستان میں ایک گھنٹہ اٹھارہ منٹ سے کم کبھی نہیں تھا مگر سلام کے بعد امام کی متابعت ضرور نہیں،
البتہ جماعت کے ساتھ دعا مانگنا بہتر ہے کہ امید اجابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۶) فجر و مغرب و عشاء کے فرض کے بعد امام کا دائیں یا بائیں جانب موڑ کر دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں۔ کبیری
میں جن حدیثوں سے اس انحراف پر دلیل لائے ہیں، ان حدیثوں میں بعض نماز کے ساتھ خصوصیت ظاہر نہیں ہے، بلکہ تمام نماز کے لئے حکم
عام معلوم ہوتا ہے بایں ہمہ اگے ارشاد فرماتے ہیں ھذا الذی ذکرنا من التخییر بین الانصراف والجلوس مستقبلاً اذا

لم یکن بعد الصلوٰۃ المكتوبة التي اتمها التطوع كالفجر والعصر۔ یہ تخصیص کس بنا پر ہے، مینوا توجبروا

اجواب۔ ان نمازوں میں بھی دائیں بائیں انصراف کر کے دھانگنا جائز بلکہ احادیث کے اطلاق سے یہی ثابت اور سنت

ہے البتہ جن نمازوں کے بعد تہتیں ہیں انہیں مختصر دھانگے اور فجر و عصر کے بعد ادعیہ طویلہ واذکار کثیرہ کی بھی اجازت ہے۔ غنیہ وغیرہ میں جو تخیر ذکر کرتے ہیں ان میں جلوس سے مراد جلوس طویل ہے، چنانچہ حلیہ میں تصریح ہے کہ جن نمازوں کے بعد تہتیں ہیں ان کے بعد بھی انصراف کر کے علت شرک ہے اور احادیث کے اطلاق سے یہی ثابت۔ والہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۰) از ضلع بلیا مرشد مولوی عبدالعظیم صاحب ۴ ربیع الاول ۱۲۵۷ھ

ما قولکم یدہا العلماء الکرام فی ہذا المسائل رحمکم اللہ الملک العلام :-

”بیٹھ کر نماز پڑھنے میں حرک کو رکوع کیا ہے اگر اتنا جھکا کہ سر اور زمین میں ایک باشت یا اس سے بھی کم کا فاصلہ رہ گیا تو کیا اس کی نماز میں نقصان آگیا؟ مینوا توجبروا

مسئلہ (۱۲۱) رکوع اور سجدہ میں جو الصان کعبین سنت لکھا ہے اس سے کیا مراد ہے پورے قدموں کا آپس میں ملاؤ

یا صرف ٹخنوں ہی کا ملانا، اگر صرف ٹخنوں ہی کا ملانا مراد ہے تو رکوع میں خیر آسانی ہوگی لیکن سجدہ میں جہاں تک فقرے تجربہ کیا ہے مشکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ سجدہ میں انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف بھی کرنے کا ہے اور ظاہر اس سے یہی ہے کہ تمام انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف رہے نہ بعض کا، اور الصان کعبین میں دونوں پاؤں کی صرف ایک ایک یا دو دو انگلیاں قبلہ رو رہتی ہیں باقی نہیں بہر حال ان دونوں سنتوں میں ایک ضرور ترک ہو جاتی ہے۔ مینوا توجبروا

اجواب۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں رکوع کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ پیشانی گھٹنوں کی سمت میں آجائے۔ رد المحتار میں ہے دنی

حاشیۃ القتال عن البرجندی۔ ولو کان یصلی قاعدًا ینبغی ان یحاذی جب ہتھما قدم مرکب تیلہ لیحصل الركوع

۱۔ قول۔ یہاں محاذات سے مراد سمت میں ہونا ہے نہ کہ اتنا جھکنا کہ پیشانی کی زمین سے بلندی گھٹنے کے بالائی حصہ کے برابر ہو جائے

فالایراد الذی ادس دالۃ العلامة الشامی بقولہ لعلہ یحول علی تمام الركوع الخ ساقط ولعلہ اشار الی ہذا بقولہ

تامل۔ بہر حال اتنا جھکنا کہ پیشانی اور زمین میں ایک باشت یا کم کا فاصلہ رہا بموجب نقصان نہیں۔ والہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ رد مختار میں رکوع کے اندر الصان کعبین کو سنت تحریر کیا اور رد المحتار میں سید ابوالسعود سے نقل کیا کہ وہ

بحوالہ درجہ میں بھی الصان کو سنت لکھتے ہیں۔ اس پر علامہ شامی اعتراض کرتے ہیں کہ یہ شارح نے رد مختار میں لکھا نہ در منتقی

میں اور یہ بھی لکھتے ہیں کسی غیر کے کلام میں بھی میں نے اس کو نہیں پایا۔ پھر اس کی ایک ضعیف سی توجیہ بھی کرتے ہیں، مگر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کی سنیت کا اخذ کیا ہے مجھے خیال ہے کہ ہمارے شریعت میں اسی درختار کے حوالے سے میں نے الصالحین میں شمار کیا تھا۔ مگر اعلیٰ حضرت قبلہ نے اُسے نکال دیا۔ میرا خیال ہے کہ اگر الصالح سنیت کہا جائے تو شاید بائینی ہو کہ دونوں شخصوں محاذات ہونا چاہئے نہ کہ چپکا دیئے جائیں، جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ نماز جماعت میں ایک شخص اپنی کعبہ کو دوسرے کعبے الصالح کیا کرتا تھا، اس کے معنی حقیقیہ یہ کہتے ہیں کہ الصالح سے مراد محاذات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۲) زیرِ ناث ہاتھ باندھنے کی کیا وجہ ہے۔ **بیٹو توجروا**

اجواب۔ نفس کو مغلوب کرنا ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین مابین سجدتین **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي الْهَمْ بِرُحْنَانِ** یا نہیں۔ **بیٹو توجروا**

اجواب۔ مابین سجدتین نوازل میں **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي دَاسْرَحِيَّتِي وَاعْفِ عَنِّي وَاهْدِي فِي دَارِ قِيَّتِي** پڑھنا سنون ہے اور

حدیث ابوداؤد جس میں دعا وارد ہے، عند الخفیفہ نوازل پر محمول ہے اور فرائض میں اگر منفرد ہو یا مقتدی ٹھوڑے ہوں اور محلو

ہو کہ ان پر گراں نہ ہوگا تو اس کے پڑھنے میں حرج نہیں بلکہ پڑھنا مستحب و مندوب ہے کیونکہ ائمہ حنفیہ نے اس کی کہیں ممانعت

نہیں فرمائی اور حنفیہ کے نزدیک **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي** کہنا واجب ہے کہ بغیر اس کے نماز ہی باطل ہے اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ اگر

اپنے مذہب کے خلاف کرنا لازم نہ ہو تو رعایت اختلاف مستحب ہے یعنی اس طرح عمل کرے کہ دوسرے کے نزدیک باطل نہ قرار پائے۔

درختار میں ہے ولین بینہما ذکر مسنون علی المذہب وما ورد محمول علی النفل۔ رد المحتار میں ہے قال ابو یوسف

سالت الامام القول الرجل اذا رفع برأسه من الركوع والسجود **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي** قال يقول ربنا لك الحمد وسكت ولقد

احسن فی الجواب اذ لم یبذره عن الاستغفار (نہر مغیرۃ)، اقول بل فیہ اشارۃ الی انہ غایہ صکرۃ اذ لو کان مکرہاً نہی

عنه كما یبھی عن القراءة فی الركوع والسجود وعلما کونه مسنوناً لا ینافی الجوارح التسمیۃ بین الذاتۃ والسجودۃ

بل ینبغی ان ینذرب الدعاء بالمغفرت بین السجودتین خروجا من خلاف الامام احمد لا یبطل الصلوۃ

عہ المفلوۃ۔ چہارم مطبوعہ لکھنؤ ص ۴۵ پر ہے۔ عرض۔ درختار کبیری صغیری وغیرہ میں لکھا ہے کہ رکوع میں دونوں شخصوں کو ملنا سنت ہے۔

اسر شاد۔۔۔ لم ینقبت۔ کہیں ثابت نہیں دس بارہ کتابوں میں یہ مسئلہ لکھا ہے، اور سب کا منہ ہی زائد ہی ہے۔ اور

فتاویٰ رضویہ سوم ص ۴ پر لکھا خلاف اس کے سنون ہونے کی تصریح ہے۔ اور اس پر وارد شہادت کا جواب بھی، مگر وہ فتویٰ بہت پہلے کا ہے سوال کی تاریخ ۹ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ ہے۔ اور المفلوۃ کا ارشاد ۱۳۱۳ھ کے بعد کا ہے۔ اور ہمارے شریعت کی تصحیح ۱۳۲۰ھ کے بعد کی ہے اس لئے معتبر و معتد بہ نہیں ہے جو المفلوۃ میں ہے۔ اور جو حضرت صدر الشریعہ نے بیان فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم مجددی

بترکہ عامداً و لم ار من صوح بذالک عند نالک صرحوا باستحبابہ مراعاة الخلاف
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۳) مسئلہ محمد حبیب حین صاحب و محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ رجادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

امام کے لئے بعد فراغ فرائض انحراف عن القبلة یمن و ایسر پہلو پر ہو کر دعا مانگنا ہر ایک بیچگانہ فرض کے بعد مستحب ہے
یا بعض کے بعد۔ زید کہتا ہے کہ ہر ایک بیچگانہ فرض کے بعد انحراف عن القبلة کرنا مستحب ہے۔ خالد کہتا ہے کہ صرف عصر اور فجر
کی نماز کے بعد مستحب ہے۔ دلیل میں فتاویٰ در مختار مطبع احمدی کی یہ عبارت پیش کرتا ہے۔ وفي الخاتمة يستحب للامام التحول
لیمين القبلة یعنی بسیار المصلی لتغفل۔ نیز نور الایضاح نزل الثوی تقریر ترمذی شریف بحوالہ فتح القدر شرح منہ کبریٰ وغیرہ
پیش کرتا ہے۔ عبارت مذکورہ بالا کا واضح مطلب و اخاف فقہار کرام کا محقق و مفتی بہ قول مع حوالہ کتب نقل عبارت کے ساتھ تحریر
فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔ میں خواجہ توحید

اجواب۔ فرائض کے بعد یمن پڑھنے میں کچھ فاصلہ کرنا چاہئے۔ احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ
و سلم و صحابہ کرام فصل کیا کرتے تھے۔ مشکوٰۃ شریف میں ہے فان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امرنا بذلك ان لا نواصل بصلوة
حقى متکلم او غیچ (مسواک مسلم) اور فرائض و یمن میں فصل طویل بھی مکرر ہے۔ در مختار میں ہے ویکرة تأخیر السنة الا
بقدر اللہم انت السلام الخ اس امر میں فقہائے حنفیہ کا قول یہ ہے کہ احادیث میں ایسی نمازوں کے بعد جو اذکار طویلہ دار و ہیں ان
سے یہ مراد ہے کہ روایت کے بعد وہ اذکار پڑھے جائیں۔ معلوم ہو کہ فصل طویل مکرر ہے ورنہ اس تاویل کی حاجت نہ تھی۔ رو مختار
میں ہے واما ما ورد من الاحادیث فی الاذکار عقب الصلوۃ فلا دلالة فیہ علی الاتیان بہا قبل السنة بل یعمل علی الاتیان
بہا بعدھا لان السنة من لواحق الفریضة و توابعہا و مکملہا فلما لم تکن اجنبیة عنها فما یفعل بعدھا یطوّل علیہ ان عقب
الفریضة۔ اب رہی یہ بات کہ ان فرائض کے بعد جو اذکار قلیلہ یا دعائیں پڑھی جائیں، وہ قبلہ روا امام بیٹھے ہوئے پڑھے یا اس کے لئے
انحراف عن القبلة ہونا چاہئے۔ انحراف کے متعلق جو کچھ احادیث نظر فقیر سے گذری ہیں، ان حدیثوں سے کہیں یہ ثابت نہیں کہ صرف فجر و عصر
میں انحراف ہوتا تھا باقی نمازوں میں نہ تھا، لہذا بلا دلیل شرعی اس انحراف کو مقید نہیں کیا جا سکتا۔ مثلاً صحیح بخاری میں سمرہ بن جندب
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا صلی صلوۃ اقبل علینا بجمہ۔ صحیح مسلم شریف میں

برابر بن عاذب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انا اذا صلونا خلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احببنا ان نكون عن عینہ یعقل علینا بوجہہ۔ بلکہ بظاہر ان احادیث سے عموم سمجھا جاتا ہے بلکہ ابو داؤد کی ایک حدیث سے صراحتہً ایسا ساکھوتا ہے کہ جس نماز کے بعد نوافل ہیں، اس میں بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انحراف فرمایا ہے۔ ازرق بن قیس سے مروی کہتے ہیں صلی بنا امام لنا یلقی ابارئیل قال صلیت هذه الصلوة ارمثل هذه الصلوة مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال وكان ابو بکر وعمر یقومان فی الصف المقتد من عینہ وكان رجل قد شهد التکبیر الاولی عن الصلوة فصلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم سمس من عینہ وعن یسارہ حتی رأینا بیاض خلیہ ثم اقبلت کافتال ابی رمنہ یعنی نفیر فقام الرجل الذی ادرك معه التبلیرة لاوی عن الصلوة یشفع فوثب عسر فاحد بمنکبہ فہزہ ثم قال اجلس فانه لن یہلک اهل الکتاب لانه لم یکن بین صلاتہم فصل فرجع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بصیرة فقال اصاب اللہ بک یا ابن الخطاب۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان کو منع کرنا اس وجہ سے تھا کہ انھوں نے فرض و سنت میں فصل نہ کیا اور اس کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تصویب فرمائی، اگر وہ نماز فجر و عصر ہوتی تو نماز ہی سے ممانعت کی جاتی نہ کہ فصل کو منع کیا جاتا۔ او یہ حدیث بیان کر رہی ہے کہ اس نماز میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انحراف فرمایا تھا۔

پس معلوم ہوا کہ انحراف امام فجر و عصر کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اس حدیث کو امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی فتح القدیر میں ذکر فرمایا، ادریہ بتایا کہ جو لوگ فرض و سنت میں وصل کے قائل ہیں، ان کا قول اس حدیث کے خلاف ہے۔ اور جو یہ کہتے ہیں کہ بقدر اللہم انت السلام الہ کے مکث کرے، اُن کے قول پر اس حدیث سے اعتراض نہیں ہوتا کہ اس حدیث سے حدیث فصل طویل ثابت نہیں۔ فتح القدیر کی عبارت یہ ہے ولا یرد علی الثانی اذ قد یجاب بان قوله اللہم انت السلام ویناف السلام الہ فصل فمن ادعی فصلا اکثر منہ فلینقلہ۔ امام ابن ہمام کی اس تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی اس نماز کو فجر و عصر کا غیر قرار دیتے ہیں۔ ادریہ کہ اللہم انت السلام الہ پڑھنے میں بھی امام کو انحراف چاہئے۔ لہذا جن فقہائے کرام نے یہ تصریح فرمائی کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں ان میں بعد سلام صرف بقدر اللہم انت السلام توقف کرے جیسا کہ در مختار میں ہے دیکر تاخیر السنۃ الا بقدر اللہم انت السلام الخ۔ ان روایات فقہیہ سے کہیں ایسا ثابت نہیں کہ حالت اولی پڑھتے ہوئے یہ کلمات کہے بلکہ فقہائے کرام نے انحراف کی جو علت بیان فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ نئے آنے والے کو شبہ نہ ہو کہ ابھی جماعت ختم

نہیں ہوئی ہے۔ اور وہ اقتدار کی نیت کر کے کہیں شامل نہ ہو جائے۔ یہ علت بتائی کہ امام کو ہر نماز میں مخوف ہونا چاہیے، جبکہ کتب
مسند اور میں فقہائے کرام کی تفصیص نہیں ملتی کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں، ان میں اخراجات نہیں کیا جائے۔ اور احادیث اس باب
میں مطلق ہیں، بلکہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں ان میں بھی اخراجات حدیث سے ثابت اور قول اللہ ﷻ اَنْتَ السَّلَامُ الْاَمْرُ اور اخراجات
میں تثنائی نہ ہونا امام ابن ہمام کی تصریح سے ثابت۔ لہذا یہ اخراجات تمام فرائض کے بعد امام کرے۔ اور یہی سنت ہے، بلکہ حلیہ شرح
منیہ میں یہ تصریح ذخیرہ سے نقل فرمائی، اور حالت ادنیٰ پر جلوس کو مکروہ بتایا۔ مسائل الصلوات فی ذالک علی السواء وقد
صح غیر واحد بانہ یکروہ ذالک۔ درمختار کی جو عبارات سوال میں منقول ہے اس کو اس مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں اس عبارت
کا محصل یہ ہے کہ امام اکی جگہ نوافل نہ پڑھے بلکہ اس جگہ سے ہٹ کر پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۵) مسؤل محمد کمال صاحب پسر فتح محمد ایمان اللہ پورہ بنارس یکم محرم ۱۳۵۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ بعد نماز فرض متصلاً سارا حق جن کہنا یا سارا بار
لا إله إلا الله کا بلند آواز سے ضرب لگانا کسی حدیث یا فقہ حنفی کی کسی معتبر کتاب کے ثابت ہے یا نہیں۔ اگر ثابت ہے تو بحوالہ
کتاب عبارت نقل فرمائیے۔

مسئلہ (۱۲۶) بدقسم نماز فرض حدیثوں میں ۳ مرتبہ استغفار کا حکم آیا ہے اور مختلف اذکار کے پڑھنے کا ثبوت بھی ہوا ہے۔ کیا بعینہ انھیں اذکار کا پڑھنا سنت ہو گا، یا کچھ تغیر و تبدل کرنا بھی سنت ہو گا۔

اجواب :- ذکر حجر کی مختلف صورتیں ہیں بعض حالتوں میں جائز و بہتر اور بعض میں مکروہ جبکہ اس کا صحیح مقصد ہو اور نمازیوں کو اس سے تشویش نہ ہو اور سونے والوں کو ایذا نہ ہو اور ریا کی مداخلت سے خالی ہو تو جائز ہے، اور نماز کے بعد ذکر کا جو احادیث سے ثابت ہے، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں کتنا غفوف القضاء صلوة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالتکبیر۔ دوسری روایت میں ہے ان رفع الصوت بالذکر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال ابن عباس كنت اعلم اذا انصرفوا بذا اللک اذا سمعته۔ رواہ البخاری میں فتاویٰ خیرہ سے ہے والجمع بینہما بان ذالک یختلف باختلاف الاشخاص والاحوال کما جمع بذا اللک بیان احادیث الجہر والخفض بالقراءة ولا یعارض ذالک حدیث خیر الذکر الخفی لانہ حیث خیف الریاء او تأذى المصلین او النیام فان فلا مما ذکر فقال بعض اهل العلم ان الجہر افضل لانہ اکثر

اصرا و تعدی فائدہ الی السامعین و یوقظ قلب الذاکر فی جمع ہمہ الی الفکر و یصوت سمعہ الیہ و یطرد النوم و یزید النشاط۔ جب مطلقاً ذکر جائز ہے تو وہ ذکر بھی جائز ہے جو سوال میں مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ وہ اذکار جو احادیث میں وارد ہیں ان کے سوا دوسرے اذکار بھی جائز ہیں مگر جو احادیث میں ہیں وہ فضیل ہیں

مسئلہ (۱۲۷) مسئلہ محمد کمال صاحب بنارس یکم محرم الحرام ۱۳۱۰ھ

اگر کوئی شخص بجائے اللہ اکبر کے اَجَلٌ وَاَعْظَمُ اور رکوع میں سُبْحَانَ رَبِّیَ الْکَبِیْر اور سجدہ میں رَبِّیَ الْاَکْبَر اور سَلَامٌ عَلَیْکُمْ و رَحْمَةُ اللہ کہنے پر مداومت اور اصرار کرے تو یہ خلاف سنت ہے یا نہیں اور اس کا یہ قول ہے کہ قرآن مجید میں اَسْلَامٌ نہیں آیا ہے بلکہ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ آیا ہے اور یہی بہتر ہے۔

اجواب۔ اگرچہ اللہ اَجَلٌ وَاَعْظَمُ سے بھی تحریر ہو جائے گا اور ناز میں داخل ہو جائے گا مگر ایسا کرنا مکروہ ہے اور

حدیث کے خلاف ہے کہ ارشاد فرمایا و تجرعیما التکبیر۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و تُسَبِّحُ بِالْحَمْدِ صَاحِبِ

وَلٰكِنِ الْاَوَّلٰی اِنْ یُشْرَعَ بِالتَّكْبِیْرِ كُنَّا فِی التَّبَیِّنِ و حل بکے الشروع بغیرہ اختلاف المشائخ بعضهم قالوا بکرة و

الاصح هکذا فی الذخیره والمحیط والظہیریۃ۔ رد المحتار میں ہے فان الاحم انہ بکرة الافتتاح بغیر اللہ اکبر عند

ابی حنیفہ کما فی التحفۃ والذخیره والنهاية وغیرہا اور اَسْلَامٌ عَلَیْکُمْ کی جگہ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ کہنا بھی خلاف سنت ذکر ہو ہے

رد المحتار میں ہے فان قال اَسْلَامٌ عَلَیْکُمْ اَو سَلَامٌ اَوْ عَلَیْکُمْ اَوْ عَلَیْکُمْ سَلَامٌ اجزاء وکان تاداکا للسنۃ وصحیح

فی السراج بکراهۃ الاختیارہ۔ قلت نصیحہ بلذالک لا ینافی کراهۃ غیرہ ایضا ما خالف السنۃ۔ اور اس کا یہ کہنا کہ قرآن

مجید میں اَسْلَامٌ نہیں آیا ہے، غلط ہے، قرآن مجید میں ہے وَاذْکُرْ تَقْوٰتِیْ اِلٰہِیْنَ اَلْقٰی اَلْکَلِمَۃَ السَّلَامَ لَسْتُ مُؤْمِنًا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۸) ناز میں سجدہ کی حالت میں ناک اور پیشانی کا زمین سے لگا رہنا ضروری ہے، یا پیشانی زمین سے لگنے کے

بعد اٹھ جانا چاہیے۔ اور جو ایسے ناز پڑتا ہے کہ ناک نہ لگے یا ناک محض چھو جائے بعد میں پیشانی لگ جائے اور ناک اٹھ جائے اُس کی

نماز کیسی ہے۔

اجواب۔ سجدہ میں پیشانی کا زمین پر جتنا فرض ہے، اور ناک اس طرح جمانا کہ جو حصہ ناک کا نرم ہے اس کے دبنے کے

بعد ناک کی ہڈی زمین پر چم جائے۔ یہ واجب اگر ناک کی نوک زمین سے چھو گئی اور ہڈی نہ لگی ناز واجب الاماعادہ ہوئی۔ حدیث میں

ارشاد ہوا اموت ان اسجد علی سبعة اعظم و اشار الی الفہ۔ یعنی پیشانی زمین پر لگنے کا یہ مطلب ہے کہ ناک کی ہڈی بھی زمین

پر لگ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۹) مسئلہ عبدالغفور صاحب قرائن اشاعت الحق بنارس مدرسہ شعبان المعظم ۱۳۵۰ھ۔

عورتوں کے لئے نمازیں سجدہ کی حالت میں پیر اور پیر کی انگلیوں کے متعلق کیا حکم ہے۔

اجواب عورتوں کو بھی سجدہ میں پاؤں کی انگلیاں لگانا چاہئے، اس حکم میں عورتوں کا استثنا میری نظر سے نہیں

گزر رہا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۰) صف اور مصلیٰ بچانے میں مصلیٰ کا کچھ حصہ صف کے اوپر رہتا ہے بعض اوقات نیچے بھی ہوتا ہے

لہذا مصلیٰ کا کچھ حصہ صف کے اوپر رہنا چاہئے یا صف کے نیچے یا صف سے علیحدہ یا تمام طریقے جائز ہیں جس مصلیٰ کا ذکر ہوگا

وہ چٹائی ہے جس پر امام کھڑا ہوتا ہے۔ بیسوا توجہ روا۔

اجواب سب طرح جائز ہے مگر امام مقتدیوں کی صف سے زیادہ فاصلہ پر نہ کھڑا ہونا چاہئے۔ مقتدی کے موضع

سجدہ اور موضع قیام امام میں اگر فاصلہ ہو تو اتنا ہو کہ بکری کا بچہ گزر جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۳۱) مسئلہ مولوی عبدالکریم صاحب طالب علم درجہ اولیٰ مدرسۃ اہلسنت، مدرسہ سید الاول شریف علیہ السلام

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

کلام مجید کو خارج سے ادا کر کے نماز میں پڑھنا فرض ہے یا سنت یا مستحب۔

(۲) جو شخص بخارج کو ادا نہیں کر لے اس کی نماز ہوتی ہے یا نہیں اور اگر وہ نماز پڑھا رہا ہو تو اسکی اقتدا کرنا چاہئے یا نہیں۔

(۳) اور جو شخص بخارج کے ادا کر لے کسی حدیث کے ساتھ پڑھا ہے مگر ادا نہیں ہوتی تو اس کی نماز اور اسکی اقتدا جائز ہے یا نہیں۔

(۴) اور جس شخص میں اس قدر استطاعت و قدرت ہے کہ کسی دوشش سے بخارج کو ادا کرے گا پھر وہ دوشش نہیں کرتا تو اس کے

پچھے نماز جائز ہے یا نہیں اس پر شارع علیہ السلام کا کیا حکم ہے، جواب بجا کہ کتب ہونا چاہئے۔ بیسوا توجہ روا۔

بیسوا توجہ روا

عہ اس لئے عورتیں بھی اس عموم میں داخل ہیں۔ یونہی یہ بھی کہیں نہیں کہ وہ انگلیوں کا بیٹ زمین پر لگائیں، مگر عموم حکم ہے استدلال کیا جائے کہ جب ان کا استثنا نہیں۔ حالانکہ جو ان کی وضع خاص ہے اُسے فقہاء نے بیان فرمایا۔ تو اگر عورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہوں تو اس کو بھی ضروریات فرماتے۔ وقد استدلل بعض الافاضل بما نقله الشامی عن البصری انہا لا تنصب اصابع القدمین کما ذکر فی المجتبیٰ۔ فیہ نظر لدن فی البصر علی ما من خصائص المرأة حیث قال۔ ویزاد علی البصر انہا لا تنصب اصابع القدمین۔ فان کان المراد بہ بسط یمن و الاصاب و توجیہ رؤسہا نحو القبلة فلا خصوصية للمرأة الرجال فی هذا الحكم مثلہن فلیحرم۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

میں ہے دلائع اقتداء غیر الاشیخ بہ ای بالاشیخ علی الاصح کما فی البحرین المجتبیٰ وحزیرہ الحلبی وابن الشحنة
انہ بعد بذل جہدہ دائماً حتماً کالامی فلا یؤم الأمثلہ ولا تصح صلاتہ اذا امکنہ الاقتداء بمن یحسنہ او ترک
جہدہ او وجہ قدس الغرض مما لا شیخ فیہ ہذا هو الصحیح المختار فی حکم الاشیخ وکذا من لا یقدر علی
التلفظ بحرف من الحروف توکلت علی اقتداء اُس کے لئے صحیح نہیں، جو تو تمانہ ہو، اصح مذہب یہی ہے، ایسا ہی بحر میں جتنی
سے ہے، اور حلبی اور ابن الشحنة نے یہ تحریر فرمایا کہ وہ اشخ اپنی ہمیشہ پوری کوشش کرنے کے بعد تمانی دان پڑھ کے مثل
ہے، وہ صرف اپنے ہی جیسے کی امامت کر سکتا ہے، اور اگر اچھے پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے، تو اس کی اپنی نماز بھی صحیح
نہیں ہوتی ہے، یا کوشش کرنا ترک کر دے، یا بقدر فرض ایسی آیتیں پڑھ سکتا ہو، جن کو تو تسمے کن کے بغیر پڑھ سکتا ہو، یعنی صحیح
ادا کر سکتا ہو، اشخ کے بارے میں یہی صحیح اور مختار ہے، ایسا ہی حکم اُس شخص کا ہے، جو حروف میں سے کسی حرف خاص کو صحیح
ادا کرنے پر قادر نہ ہو۔

رد المحتار میں فرمایا، قوله دائماً ای فی أثناء اللیل واطراف النہار فساداً فی التصحیح والتعلم ولم یقدر فصلانہ
جائزۃ وان ترک جہدہ فصلانہ فاسد لکما فی المحيط وغیرہ۔ قوله حتماً ای بذل الجہد فہو مفروض علیہ قوله
فلا یؤم الأمثلہ بحتم ان یراد المثلیۃ فی مطلق الشیخ فیصح اقتداء من یدل الرء المہملۃ غینا معجۃ بمن یدلہا
لما وان یراد المثلیۃ فی خصوص الشیخ فلا یقتدی من یدلہا غینا الا بمن یدلہا غینا وهذا هو الظاہ بخلاف
الغذر فلیراجع ح قوله وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف وذلك کالرہمن الرہیم والشیطان
الرحیم والامین وایاک نابذ وایاک نستئین السرات انما ت فکل ذالک حکمہ مامر من بذل الجہد
دائماً والا فلا تصح الصلاۃ بہ۔ ہمیشہ کوشش کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دن اور رات کے اوقات میں کوشش کرے بترک
اگر کوشش کر کے یکہ رہا ہو، اُس زمانہ کی اُس کی نماز جائز ہے، اور اگر کوشش چھوڑ دے، تو اُس کی نماز فاسد ہے، ایسا ہی
محیط وغیرہ میں ہے، یہ جو کہا گیا کہ وہ صرف اپنے ہی جیسے کی امامت کر سکتا ہے، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے، کہ وہ مطلقاً اشخ
میں اُس کا مثل ہو، اس تقدیر پر وہ شخص جو راء مہملہ کو غین مجہ سے بدلتا ہے، یہ اُس کی اقتدا کر سکتا ہے جو راء کی جگہ ٹا پڑھتا
ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خصوص اشخ میں اُس کا مثل ہو، لہذا راء کو غین پڑھنے والا اُس شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو راء
کو لام پڑھتا ہو، یہی ظاہر ہے، جیسا کہ دو معذورین کے مذر مختلف ہوں، اُن میں بھی ایسا ہی ہے، اشخ کا جو حکم ہے، یہی حکم

اجواب

صورت مذکورہ میں یہ غلطی ایسی نہیں کہ نماز فاسد ہو، مگر جب اعرابی غلطیاں ایسی ہوں کہ تغیر معنی لازم آئے۔
تو متقدمین کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے، اور متاخرین میں بھی اختلاف ہے، اور اس صورت میں احتیاط یہ ہے کہ نماز فاسد
ہونے کا حکم دیا جائے۔ شامی میں ہے ومثال ما یغیر انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء بضم ہاء الجلالة ونسخ
حسنۃ العلماء وهو مفسد عند المتقدمین واختلف المتأخرون فذهب ابن مقاتل ومن معہ الی انہ لا یفسد
والاول احوط وهذا اوسع کذا فی زاد الفقیر لابن الہمام۔ زید کا یہ کہنا کہ قرأت کوئی چیز نہیں، غلط ہے، صحیح حروف
ضروری ہے، کہ اگر ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھا اور معنی فاسد ہو گئے، نماز باقی رہی، اگر صحیح حرفن ادا نہیں ہوئے تو حکم ہے کہ
پوری کوشش کر کے صحیح حروف کرے، ورنہ اس کی نماز ہوگی ہی نہیں۔ درختار میں الشیخ کا حکم بیان فرمایا، ولا تصح صلاتہ اذا
امکنتہ الا قراءۃ من یحسنہ او ترک جہلہ او وجد قدر الفرض مما لا یصح فیہ اس کے بعد فرمایا، هذا هو الصحیح
المختار فی حکم الاستخار وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف او لا یقدر علی الخ کے تحت فرمایا وذلک کالمؤمن
الرہیم والشیطان الرحیم واللمین وایاک نابذ وایاک نستئین السمرات انما ت فکل ذالک حکمہ ما مر من
بذل الجہد دائما ولا فلا تصح الصلوۃ بہ۔ اور اگر قرأت سے مراد مد وشد واظہار و اخفاء وغنہ وترقیق و تغیم وغیرہ ہیں
تو اگرچہ ان کی وجہ سے نماز فاسد نہ ہوگی، مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کوئی چیز نہیں۔ جزیہ میں ہے والاخذ بالتجوید حتم لازم من
لعمد وجود القرآن ائمہ۔ احادیث پر عمل کرنا بغیر مد و فقہ یہ مجتہد کا کام ہے، مقلد کے لئے مجتہد کا قول سند ہے، اور مجتہد نے جو کچھ
فرمایا وہ احادیث ہی سے فرمایا، حدیث کے الفاظ دیکھ لینے سے کام نہیں چلتا، اس کے معنی کی پوری واقفیت مجتہد کو ہوتی ہے۔
لئے ائمہ کے اقوال عمل کے لئے بس ہیں۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

(بقیہ صفحہ ۸۸) کا انکار ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے، تجوید منقطع قطعی و اخبار متواترہ سید الانس والجان علیہ وعلیٰ آکر افضل الصلوۃ والسلام واجماع
تمام صحابہ و تابعین و سائر ائمہ کرام علیہم الرضوان المستدھق و واجب و علم دین شرع الہی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وریل القرآن ترتیلا سے مطلقا متقی بنا
کلمہ کفر ہے۔ العباد باللہ تعالیٰ، ہاں جو اپنی نادقتی سے کسی خاص قاعدے کا انکار کرے وہ اس کا جہل ہے اسے آگاہ اور مستند کرنا چاہئے۔ جو اعلم
صفحہ ۳۰۔ امجدی۔ عہ غیر مجتہد یہ مجتہد کی تقلید واجب ہے، اور اس زمانے میں ابراہیم جلع است ہے کہ ائمہ اربعین سے کسی ایک کی تقلید واجب
ان کے علاوہ اور ائمہ مجتہدین کی جائز نہیں، اسلئے کہ ان ائمہ اربعہ کا مذہب مع تمام جزئی تفصیل کے بغضاً متفق موجود ہے، بخلاف ان ائمہ اربعہ کے
علاوہ کہ ان کا مذہب آج محفوظ ہی نہیں۔ پھر ان کی تقلید کی اجازت یہ کیا ہے۔ بعض لوگ یہ دھوکہ دیتے ہیں کہ ہم ان چاروں میں سے کسی ایک کی تقلید نہیں کرتے
بلکہ ان چاروں میں جس کا مذہب احادیث کے مطابق پاتے ہیں اسکی تقلید کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ تقلید نہیں ہوتی۔ تقلید کے معنی ہیں کسی کی بات بلا دلیل ماننا۔
جب آپ کسی کی بات اسلئے لیتے ہیں کہ وہ آپ کے مذہب میں احادیث کے مطابق پاتے ہیں اسکی تقلید کرتے ہیں۔ تو یہ بلا دلیل ماننا ہوا بلکہ اپنے گمان کے مطابق دلیل سے ماننا ہوا۔ پھر تقلید نہ ہوتی تو

مسئلہ (۱۳۳) مسئلہ نور محمد طالب علم مدرسہ مسجد قدیم چنور گڑھ میواڑ سہر جہادی الاخریٰ ۳۲۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ امام ہر سہ نماز چہری میں مسلسل الحمد سے قرأت شروع کرے اس طرح کہ مقتدیوں پر گراں نہ گذرے اور اثنائے نماز میں جہاں آیت سجدہ آئے وہاں سجدہ تلاوت بھی کرے یہاں تک کہ سال میں دو مرتبہ قرآن مجید ختم کرے، تو یہ صورت جائز ہے یا نہیں، اور ہر روز متفرق طور پر قرات کرنے کے بجائے مذکورہ صورت اختیار کرنے میں زید سختی ثواب ہو گا یا نہیں۔ اور کسی جاہل مقتدی کا یہ کہنا کہ اس طرح مسلسل فرائض میں قرات مجید کا پڑھنا اور سجدہ تلاوت کرنا کہیں دنیا میں دیکھا نہ تھا، اور صورت مذکورہ کے ترک کرنے پر مہر ہونا۔ اسکو سختی گناہ اور قابل ملامت بنانا یا نہیں۔ نیز آنحضرت سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کا کہے نماز مغرب میں سورہ اعراف پڑھنا صحیح ہے یا نہیں۔ چہلار کا یہ اعتراض کہ نماز مغرب کا بہت ہی مختصر وقت ہے۔ سورہ اعراف میں پو میں رکوع ہیں کیونکہ پڑھے گئے ہوں گے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا نماز فجر میں سورہ بقرہ پڑھنا لکھا ہے تو کیا صحیح صادق کے بعد ہی نماز شروع کر دی تھی، بسم اللہ جو جزء و قرآن ہے اس ختم میں چہرے ساتھ کسی جگہ پڑھنا ضروری ہے یا نہیں۔ **بسمنا توجبروا**

اجواب اللہم ھدایۃ الحق والصواب۔ حضرت مسنون یسے کہ فجر و ظہر میں طویل مفصل پڑھے۔ اور عصر و عشاء میں اوسط مفصل۔ اور مغرب میں قصار مفصل۔ یہی تمام متون مثلاً قدوری و کنز و مجمع الانہر و دقایہ و نقایہ و تنویر وغیرہ میں مذکور، اور اسی کو امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تحریر فرما کر بھیجا، امام ابن الہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح القدیر میں مصنف عبدالرزاق سے نقل فرماتے ہیں کتب عثمانی ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان اقرأ فی المغرب بقصار المفصل و فی العشاء بوسط المفصل و فی الصبح بطول المفصل بدایہ میں فرمایا ادا الاصل فیہ کتاب عمر ابی ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ رد المحتار میں کافی سے نقل فرمایا و هو کالحدی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان المقادیر لا تعرف الا سماعاً اھ مگر انھیں سورتوں کو معین کر لینا کہ اس کے سوا کبھی دوسری سورت نہ پڑھے، مگر وہ ہے، بلکہ احیاناً اور سورت بھی پڑھتا رہے کہ عوام کو پیدا نہ ہو کہ انھیں کا پڑھنا ضرور ہے۔ بدایہ میں ہے دیکھو ان وقت بشیء من القرآن بشیء من الصلوٰۃ لما فیہ من ہجو الباقی و انہما التفضیل۔ اور یہ طریقہ رسول میں مذکور ہے اگرچہ جائز ہے یعنی نماز ہو جائے گی، مگر اس پر مداومت کرنا اور اسی کا التزام کر لینا ضرور موجب ہے کہ اس سے بظاہر یہی سمجھ میں آتا ہے کہ یوں مسلسل

(بقیہ صفحہ) بلکہ اپنی رائے پلٹ ہوا۔ تفصیل کیلئے انتصار الحق النہی الاکید اور پاسان کے عقائد غیر کا مطالعہ کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

پڑھنا مسنون ہوگا اور کم از کم بہتر ہوگا، ورنہ اس کا التزام کیوں ہوتا اور پھر اس کو بخیری نمازوں کے ساتھ مخصوص کرنا بھی، اس امر کو ظاہر کرنا ہے کہ مقتدیوں کو بھی پورا ختم سنانا ہے، ورنہ تخصیص کے کیا معنی اور اسی بنا پر بسم اللہ کو ہرے پڑھنے کو دریافت کیا۔ لہذا یہ صورت خاصہ نہ مسنون ہے نہ سبج ہے، بلکہ یہ خصوصیت و التزام مثل تعیین کے ہے، اور ایہام تفصیل موجود تو بظاہر کراہت سے خالی نہیں، فقہائے کرام نے تو یہاں تک فرمایا کہ جو سورتیں جن نمازوں میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی ہیں انھیں تبرکاً پڑھے مگر اچانا اور سورتیں بھی پڑھے ورنہ کراہت ہے۔ فتح القدیر میں ہے قال الطحاوی والاسبیجانی هذا اذا امر اہم احتیاجاً بخیر غیرہ اما لو قرء بتیسیر علیہ او تبارک بقراءتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلا کراہۃ لکن بشرط ان یقرء غیرہما اچاناً لا غلاً یظن المجاہل ان غیرہما لا یجوز۔ توجہ، اثورات و مرویات میں التزام کو مکروہ فرماتے ہیں تو یہ التزام خاص کیوں مکروہ نہ ہو، نیز یہ بھی ہے کہ پوری سورت کو یہ نسبت جزر کے پڑھنا بہتر ہے۔ رد المحتار میں ہے صرحوا بان الافضل فی کل رکعۃ الفاتحۃ وسورۃ تکتۃ عالمگیری میں ہے الافضل ان یقرء فی کل رکعۃ الفاتحۃ وسورۃ تامة فی المکتوبۃ۔ اور اس صورت مذکورہ میں غالباً جزر سورت پڑھا جائے گا، نیز ختم کے قرب میں فجر و عشاء میں بلا وجہ چوٹی سورتیں پڑھے گا، اور سنت کا ترک لازم آئے گا، یا جمع بین السور کرے گا اور یہ بھی مکروہ ہے۔ نماز مغرب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سورۃ اعراف شریف پڑھنا فائز شریف میں بروایت امام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہے، مگر یہ فعل بیان جواز کے لئے ہے، اور وہ بھی اُس وقت کہ مقتدیوں پر گراں نہ ہو ورنہ مکروہ ہو تو دوسری روایت انما انت سے ممانعت ثابت، بلکہ بچوں کے رونے کی آواز سن کر صرف معوذتین پر فجر میں اقتصار فرمایا، اور یہی ہو سکتا ہے کہ سورۃ اعراف پڑھنے سے اس سورت کے ایک جزر کا پڑھنا مراد ہو نہ کہ پوری سورت۔ امام تحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح معانی الآثار (باب القسارۃ فی صلوة المغرب) میں پہلے یہ حدیث ذکر کی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقرء فی المغرب بالطور۔ اور وہ حدیثیں ذکر کیں جن میں سورۃ والمرسلات اور سورۃ اعراف مغرب کی نماز میں پڑھنا مذکور ہے، اس کے بعد فرمایا یجوز ان یکون یرید بقولہ قرء بالطور قرء ببعضہا واذلک جائز فی اللغة ویقال لهذا فلان یقرء القرآن اذا کان یقرء شیئاً منہ۔ بسم اللہ ہرے ایکبار تراویح میں پڑھنا سنت ہے، کہ اُس میں ختم قرآن مجید سنت ہے، اگرچہ ہرے نہ پڑھے گا تو مقتدی اُس سنت سے محروم رہ جائیں گے اور نماز مفروضہ میں ختم سنت نہیں توجہ بالتسمیہ کی کوئی وجہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۴) مسئلہ فدا الحقی طلب علم مدرسہ منظر اسلام ۱۴۰۲ رجب ۱۴۰۳ھ

چرمی فرامیند علمائے دین و مفتیان شرع متبن دریں مسئلہ شخصے در صلاۃ مغرب در سورہ والنین والزتون بجائے فایکذکر

فَمَنْ يَكْذِبْ بَوَاحِدٍ نَارُ شَرْعٍ جَارِئُ دِيَانَةٍ، بِسَيِّئَاتِهِ وَجَبَرُوا بِاللَّيْلِ.

اجواب۔ نماز ادا جائز و صحیح شدہ کہ در پھر صورت معنی فاسد نمی شود و ہائے مسائل زلت القاری و در صحیح و بطلان نماز بر عدم فساد معنی و فساد است کما لا یخفی علی من طالع الکتب و یک تفسیر این آیت چنین کرده شدہ است کہ ما بمعنی من است در تفسیر کہیز آورده و الثانی و هو اختیار الفراء انه خطاب مع محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والمعنی فَمَنْ يَكْذِبْ بَوَاحِدٍ يَكْذِبُ بِكَ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بعد ظهور غلطۃ الدلائل بالذین پس فساد معنی چگونہ خواهد شد و نماز چر ابطال شود۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۵) مسؤلہ منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ۵ رذی الحجہ ۱۳۳۵ھ۔

امام کے پیچھے مقتدی کو قرارت احمد اور سورہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں، نماز ستری ہو یا جبری، بسینا و جبردا
اجواب۔ مقتدی نہ فاتحہ پڑھے نہ سورہ بلکہ چپ رہے۔ حدیث میں ہے وَ إِذَا قُرِئَ فَلْيَضْحَكُوا۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے نماز جبری ہو یا ستری و دونوں کا ایک حکم ہے۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶) از مدرسہ بیت العلوم الیگاؤں قصاب بارہ ضلع نارک مدرسہ محمد حسین صاحب مدرس ۲۹ رجب المرجب ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اَللَّهُ الْغَدُّ اَللَّهُ الْغَدُّ کے ساتھ وصل کرنا، اور اَحَدٌ کے بعد فون قطعی پڑھنا، اور اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِينُ کو اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کے ساتھ وصل کرنا، اور اِهْدِنَا کے ہمزہ کو ساقط کرنا اور دوسرے قواعد تجوید درست ہے یا نہیں۔ اور اگر اس طرح نماز میں پڑھا جائے تو نماز درست ہوگی یا نہیں، اور اسی طرح لَعْنُوا اَحَدٌ کو تکبیر استغاثی کے ساتھ ملانا اور لَعْنُوا اَحَدٌ اَللَّهُ اَكْبَرُ کہنا جائز ہے یا نہیں۔ اور شامی جلد اول مطبوعہ مصر ص ۱۳۷ میں جو یہ عبارت دعوت ابی یوسف انہ قال تربما تزکرت و تربما واصلت و ذکر فی التاتارخانیۃ تفصیلا احسانا و هو انہ اذا کان اخر السورۃ

عہ قرارت خلف الامام بہت مشہور و اختلافی مسئلہ ہے اور اس زمانے میں غیر مقلدین نے اسے اور اجمیت دیدی ہے، مگر اسی ایک مسئلہ پر اگر کوئی منصف طرفین کے دلائل بتقر فائز دیکھے تو اس پر مقلدین کے عمل بالحدیث کا ادا کا مذہب میں شک لگے گا، اور واضح ہو جائے گا کہ عمل بالحدیث اصل میں جتنی کرتے ہیں، غیر مقلدین قرارت خلف الامام کہیں۔ دو جہت پر تکلیف ہوتی ہیں۔ ایک عمل بالقرآن کا ترک، دوسرے بہت سی احادیث پر عمل کا ترک۔ برخلاف احناف کے کہ جگہ جگہ وہ قرارت خلف الامام نہ کہیں قرآن مجید کی اس آیت پر عمل میں اور ان احادیث پر بھی جیسں سورہ فاتحہ پڑھنے کی تاکید آئی ہے، اسے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من خلف الامام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ۔ جو کسی امام کے پیچھے نماز پڑھے۔ تو امام کی قرارت مقتدی کیلئے بھی قرارت ہے۔ ووالا الامام محمد فی الموطا، وغیرہ فی غیرہ۔ اس پر مقلدین کی جسے اور تنقید کے مفصل جوابات فتح القدیر وغیرہ میں پوری شکل و تحقیق کے ساتھ موجود ہیں۔ اس حدیث کی روشنی میں مقتدی اگرچہ قرارت نہیں کرتا مگر عمل کا قاری ہے، اس طرح و دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا مقتدی کا قرارت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ در غمخاریں ہے فان قرء کرہ تعزیرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

ثاء مثل کبر تکبیر فالوصل اولی والا فالفصل اولی مثل ان شائیکف هو الکتبہ اس کا کیا مطلب ہے؟

اجواب۔ نستعین کو اچھٹا کرنا سے وصل کرنا جائز ہے۔ اور جب وصل کیا جائے تو ہمزہ کو ضرور ساقط کرنا ہوگا، کہ اُحِلُّا کا ہمزہ وصلی ہے، اور بصورت وصل اسکو باقی رکھنا ممنوع ہوگا۔ اور جب نستعین پر ہفت کریں تو ہمزہ کو ضرور پڑھنا ہوگا، ورنہ ابتدا بسکون ہوگا، اور یہ مستحذر ہے۔ آج کل عام طور پر پڑھنے والے سانس نہیں توڑتے اور آیت پر سکون کر دیتے ہیں اور اس کو وقف سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ وقف ہے نہ وصل، بلکہ اس کو سکتہ کہتے ہیں۔ اور مواضع سکتہ قرآن میں متعین ہیں، یہ انہیں سے نہیں، عبارت شامی کا مطلب ظاہر ہے کہ تم قرأت جملہ ثناء پر سو تو تکبیر کے ساتھ وصل کرنا اولیٰ ہے ورنہ فصل اولیٰ۔ لہذا سورۃ اخلاص کو تکبیر کے ساتھ وصل کرنا اولیٰ ہے۔ اور جو صورت سوال میں مذکور ہے اس طرح پڑھنا بہتر ہے۔ خود یہ فقیر بھی وصل کے ساتھ پڑھتا ہے۔ اور اعلیٰ حضرت قدس سرہ بھی اس طرح پڑھا کرتے تھے۔ اور بہت سی معتبر کتابوں میں اس تفصیل حسن کو اختیار کیا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے فالافتاء الامام السعید النجیب ابوبکر اذا فرغت من القراءة وقريد ان تكبر للركوع ان كان الختم بالثناء فالوصل بالله اكبر اولی ولولم یکن بالثناء فالفصل اولی كقوله تعالى ان شائیکف هو الکتبہ لھکذا فی التاتارخانیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۸ از رجب ۱۳۴۶

کتاب سیر الادبیاء مطبوعہ محب ہند دہلی فیض بازار کے صفحہ ۳۹۲ باب ہفتم سطر ۱ میں قرأت سورہ فاتحہ خلف الامام کے لئے حضرت محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا ہے یہ کتاب اہلسنت کے پاس مستند ہے کیا اس پر عمل کیا جائے؟

اجواب۔ حضرت سلطان الادبیاء محبوب الہی رضی اللہ عنہ عین شریعت تک داخل تھے اور ایسے حضرات اگرچہ مقلد ہوں مگر عقیدہ بھی ہوتے ہیں اور بعض مسائل میں اپنے اجتہاد پر عمل کرتے ہیں اور ہمارے لئے تو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک کافی ہے۔ اسی پر ہم فائل اور اسی پر فتویٰ دیتے ہیں درختار میں ہے ان الحكم والفتا بالقول المرجوح جہل۔ رد المحتار میں ہے وکذا العمل بہ۔ اگرچہ حضرت نے اس قول کو ترجیح دی اور اس پر عمل فرمایا، مگر امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث لا صلوة لمن لا یقرء بطائفة الكتاب کو حق مقتدی میں قرأت مکملی پر عمل کیا، کہ دوسری حدیث میں ہے من کان لہ الامام فقراءۃ الامام قرأۃ لہ۔ اور بہت سی ایسی احادیث ہیں جن سے مقتدی کو قرأت کرنا ممنوع ثابت ہوتا ہے اور جب خود قرآن پاک میں ارشاد ہوا وادّٰی قُرْءِی الْقُرْآنَ فَاَسْتَجِیْعُوْا لَہٗ فَاَکْمِلُوْا تَوَاقُفُیُوْا کو الفاتحہ ہی واجب ہے اور اس حدیث کو قرأت مکملی پر عمل کرنا ضرور

دورہ حدیث آیت کے معارض ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم

۲۱ صفر ۱۳۸۸ھ

مسئلہ (۱۳۸) مولوی سید رشید الدین صاحب بریلوی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعتین مسئلہ ذیل میں :-

مغرب کی اول رکعت میں سورہ کافرون پڑھی اور دوسری میں سہواً اذاجاء (سورہ نصر) پڑھنا چاہتا تھا کہ سہواً انا انزلنا زبان پر جاری ہو گیا۔ اور لفظ انا انزلنا نکل گیا تو زید نے اسی سورت کو پڑھا اور ترک کر کے اذاجاء وغیرہ بعد کی سورت نہیں پڑھی اس صورت مذکورہ میں بکر کہتا ہے کہ نماز لوٹنا چاہئے نماز نہیں ہوئی، اس پر زید نے کہا کہ چونکہ سہواً زبان پر دوسری سورت اوپر کی جاری ہو گئی اس لئے اب اسی کو پڑھنا چاہئے اس کو ترک کر کے دوسری سورت اذاجاء وغیرہ پڑھنے کا حکم نہیں ہے ہاں اگر قصداً واردۃً آپ کرے تو البتہ نماز میں کراہت آتی اور نماز مکروہ ہوتی۔ اس کے جواب میں بکر نے کہا کہ قصداً عمدتاً ایسا کرے تو نماز ترتیب قرآنی کے خلاف ہوئی کی وجہ سے بالکل نہ ہوگی۔ اور نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور سہواً جاری ہونے کی صورت میں بھی نماز بالکل مکروہ ہوتی یعنی نماز واجب الاعادہ ہے۔ اور سہواً اخلاف ترتیب زبان پر جاری ہونے کی صورت میں اس کو ترک کر کے بعد والی سورت پڑھنا چاہئے تھا اس بارہ میں بھی زید کا قول صحیح ہے یا بکر کا۔

اور علاوہ نماز قرآن شریف خلاف ترتیب پڑھنا بیخ، آیت وغیرہ میں پڑھنا جائز ہے کیسا ہے۔ اور نیز نوافل میں خلاف ترتیب پڑھنا کیسا ہے، یعنی نوافل میں رخصت اور اجازت ہے یا نہیں

اجواب۔ ترتیب کے ساتھ قرآن مجید پڑھنا واجب ہے اور خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ تحریمی۔ درختی میں ہے ویکثر الفضل

لبسورة قصيرة وان يقرأ منکوناً یعنی یہ میں ایک چھوٹی سورت چھوڑ دینا یا اخلاف ترتیب پڑھنا مکروہ ہے۔ رد المحتار میں ہے ہاں یقرأ فی الثانیۃ سورۃ اعلیٰ مما قرأ فی الاولی لان ترتیب السور فی القرآن من واجبات التلاوة یعنی منکون پڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ دوسری میں پہلی سے اوپر کی سورت پڑھے اور کراہت کی وجہ سے کہ قرأت میں ترتیب سورہ واجبات تبادلت سے ترک کرے کراہت و ترک واجب الوقت ہے کہ قصداً خلاف ترتیب پڑھا اور اگر بھول کر پڑھا یا پھانک پاتا تھا زبان سے دوسری سورت جاری ہو گئی تو کراہت نہیں اور الوقت مکمل ہے کہ جو سورہ شروع کر دی ہے اسی کو پورا کرے اسے چھوڑ کر دوسری سورت پڑھنا مکروہ ہے۔ درختی میں ہے فی القیۃ قرأ فی الاولی الکبر و فی الثانیۃ الحمد و ثبت ثم ذکر میقہ پہلی رکعت میں سورہ کافرون پڑھی اور دوسری میں الحمد قرأت پڑھنی شروع کر دی پھر یاد آیا تو اسکو پورا کرے۔ رد المحتار میں ہے افادان افکیس الفصل بالقیۃ

انما یکرہ اذا کان عن فصل فلو سهوا فلا کما فی شرح المنیۃ اذا انتفت الکراهۃ فاعرصله عن التي شرع لا ینبغی فی الخلاصۃ
افتتح سورۃ وفصل سورۃ اخرى فلما قرأ آیۃ او آیتین واراد ان یترک تلك السورۃ ویفتح التي ارادها یکرہا ام وفی
الفتح ولو کان ای المقرئ حرفاً واحداً یعنی صاحب درختار کی عبارت سے معلوم ہوا کہ خلاف ترتیب یا فصل کرنا اس وقت مکروہ
ہے جب قصد ہو اور اگر سہوا ہو تو مکروہ نہیں، ایسا ہی شرح منیہ میں ہے اور جب کہ اہمیت نہیں تو جیسے شروع کر دیا اس کے اعراض
کرنا نہ چاہئے۔ اور خلاصہ میں ہے ایک سورت شروع کی حالانکہ اس کا ارادہ دوسری سورۃ کا تھا اور ایک یاد دایت پڑھنے کے بعد یاد آیا
اب یہ چاہتا ہے کہ اسے چھوڑے اور جس کا ارادہ تھا اُسے پڑھے تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اور فتح القدیر میں ہے اگرچہ ایک ہی لفظ پڑھا ہو
اسے چھوڑنا مکروہ ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولو قرأ فی رکعۃ سورۃ وقرأ فی الرکعۃ الاخری سورۃ اخرى ینہما سورۃ
او قرء سورۃ فوق السورۃ فالاختار انہ یمضی فی قرأتہا ولا یترک هکذا فی الذخیرۃ افتتح سورۃ وقصد سورۃ اخرى
فلما قرأ آیۃ او آیتین اراد ان یترک السورۃ ویفتح التي ارادها یکرہا وکذا لو قرء اقل من آیۃ وان کان حرفاً۔ اس بحث
کا حاصل بھی وہی ہے جو رد المحتار کا ہے۔

یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ جب ترتیب کے ساتھ پڑھنا واجب ہے تو اگر سہوا ترتیب فوت ہو جائے تو آیا سجدہ سہو واجب
ہوتا ہے یا نہیں، اس کے متعلق فقہائے کرام یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس صورت میں نہ سجدہ سہو لازم ہوتا ہے اور نہ اعادہ اس لئے کہ
ترتیب واجبات نماز سے نہیں ہے اور سجدہ سہو یا اعادہ کا حکم واجبات نماز کے ترک میں ہے۔ رد المحتار میں ہے انہم قالوا ینبغی الترتیب
فی سور القرآن فلو قرأ منکوساً اثم لکن لا یلزمہ سجود السہو لان ذالک من واجبات القراءۃ لا من واجبات الصلاۃ کما ذکر
فی البحر فی باب السہو یعنی فقہائے کرام فرماتے ہیں سور قرآن میں ترتیب واجب ہے لہذا اگر قصد اخلاف ترتیب پڑھا گئے تو سہو، مگر
سجدہ سہو لازم نہیں اس لئے کہ ترتیب واجبات قرار سے ہے واجبات نماز سے نہیں، ایسا کلمہ الرائق باب السہو میں ہے۔ نیز اسی رد المحتار
میں ہے قوله بترک الواجب ای من واجبات الصلوۃ الاصلیۃ لا کل واجب اذ لو ترک ترتیب السور لا یلزمہ شیء مع کونہ
واجباً یعنی سجدہ سہو اس واجب کے ترک سے لازم ہوتا ہے کہ وہ واجبات نماز سے ہو نہ کہ ہر واجب اس لئے کہ اگر ترتیب کو ترک کرے
تو کچھ بھی لازم نہیں باوجودیکہ یہ واجب ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے واذا قرأ فی الرکعۃ الاولی سورۃ وقرأ فی الرکعۃ الثانیۃ سورۃ
قبلہا فلا سہو علیہ کذا فی المحيط یعنی اگر پہلی رکعت میں کوئی سورہ پڑھی اور دوسری میں اس سے پہلے کی سورت پڑھی تو اس پر سجدہ سہو
نہیں، ایسا ہی محیط میں ہے، نیز عالمگیری میں ہے اذا اراد ان یقرأ فی صلاتہ سورۃ فاختار فقر سورۃ اخرى لا سہو علیہ کذا

فی فتاویٰ قاضیان یعنی ایک سورت پڑھنا چاہتا تھا اور غلطی سے دوسری سورت پڑھ دی تو جحدہ سہو نہیں، ایسا ہی فتاویٰ قاضیان میں ہے، یہ حکم فرائض کا ہے کہ قصد اخلاف ترتیب پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں خلاف ترتیب پڑھنے کی اجازت ہے۔ درخت رائے ولا ینکد فی النفل شیء من ذالک یعنی نفل میں خلاف ترتیب پڑھنا یا درمیان سے ایک چھوٹی سورت کا پھوڑنا مکروہ نہیں، بیرون نماز تلاوت کرنے میں بھی طین ترتیب واجب ہے جیسا کہ اوپر کی منقول عبارت سے ثابت ہے البتہ اگر تلاوت میں کچھ پڑھنے کے بعد وقفہ کیا اور سکوت کے بعد پھر تلاوت شروع کی تو اس صورت میں ترتیب واجب نہیں یعنی پہلے جو کچھ پڑھا تھا اسکے اقبل کی سورت یا آیات بعد میں پڑھ سکتا ہے پونی پنج آیت اگر ایک شخص پڑھے تو ترتیب لازم ہے اور کسی شخص پڑھنے والے ہوں تو دوسرے پر لازم نہیں کہ پہلے کے بعد سے پڑھے بلکہ اسکو اختیار ہے جہاں سے چاہے پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۹) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے فرض کی نیت کی اور بجائے دو رکعت کے تین رکعت بھری پڑھ گیا تو اب چوتھی بھری پڑھے یا خالی۔ ۹

اجواب۔ چوتھی خالی پڑھے بھری پڑھنے کی ضرورت نہیں اور نماز ہوگئی اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۰) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر نماز انگریزی، فارسی، اردو یا کسی اور زبان میں پڑھے تو کیا نقصان ہے۔ اگر ناصحت ہے تو قرآن وحدیث سے ثابت کر۔ و انگریز جے عربی نہیں آتی تو وہ کیا کرے۔ ۹

اجواب۔ اللہ عز وجل قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے فَاَقْرَأْ مَا تِلْكَ مِنَ الْقُرْآنِ جو کچھ تم سے ہو سکے قرآن میں سے پڑھو اور قرآن نام ہے النظم والدال علی المعنی کا جیسا کہ ائمہ نے تشریح فرمائی صرف معنی کا نام قرآن نہیں یعنی اگر وہ معنی دوسرے الفاظ میں ادا کئے جائیں تو اس عبارت کو قرآن نہ کہیں گے، اگرچہ وہ عربی ہی عبارت ہو۔ اور نہ اس عبارت کو خدا کا کلام کہیں گے کہ کلام خدا منزل ہے اور معجز ہے اسکے لئے قرآن میں فرمایا گیا وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ اور ظاہر ہے کہ یہ عبارت نہ معجز ہے نہ متحدی ہے نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ جبریل علیہ السلام اسے لائے پھر کیونکر قرآن ہوئی۔ لہذا جب قرآن نہیں تو اس کا پڑھنا باوجود قدرت کیونکر کافی ہو سکتا ہے۔ پس جبکہ عربی عبارت جو اس نظم کا غیر ہو اگرچہ مطلب اس کا یہی ہے قرآن نہیں۔ تو فارسی اردو انگریزی کیونکر قرآن ہو سکیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا اِنَّا نُنَزِّلُ الْكِتَابَ فَاغْرَبْنَا بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ پھر غیر عربی کس طرح قرآن ہو سکے گی، لہذا دوسری زبان میں ترجمہ پڑھنے سے نماز نہ ہوگی، کہ امر الہی کی تعمیل نہ ہوئی، ہاں اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اس نظم عربی پر قادر نہ ہو تو وہ غیر عربی میں پڑھ سکتا ہے نہ اس وجہ سے کہ اُس نے قرآن پڑھا بلکہ بوجہ آئی ہونے

کے اس پر قرارت فرض نہیں وہ بجائے قرارت جو کچھ ذکر کر لینا کافی ہوگا۔ اور جبکہ قرآن مجید کا ترجمہ پڑھا تو اگرچہ قرآن نہیں مگر دوسری زبان میں قرآن کا مطلب ہے، لہذا ایسے کا پڑھنا کافی ہوگا۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۱) از مقام راجگڑھ ریاست اور محلہ امام چوک مرسلہ ممتاز علی نواب صاحب ۲۰ جادی الاول ۱۲۸۱ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ظہر کی چاروں رکعت ہفت میں الحمد مع سورت پڑھنا چاہئے اور رقیعہ رکعتوں میں صرف الحمد پر اکتفا کرنا چاہئے۔

اجواب - ظہر کی سنتوں میں چاروں رکعت بھری پڑھی جائیں یعنی ہر ایک میں فاتحہ کے بعد ضم سورت واجب ہے درختاریان واجبات صلوٰۃ میں ہے۔ وضم سورۃ فی الاولیین من الغرض فی جمیع رکعات النفل وکل الوقت اور نفل اس مقام پر عام ہے سنت مؤکدہ و غیر مؤکدہ کو بھی شامل ہے، اسی وجہ سے فقہاء قرارت کے مسئلہ میں سنت مؤکدہ کو ذکر ہی نہیں کرتے۔ کیونکہ نفل کہہ دینے کے بعد اس کی ضرورت نہ رہی۔ اسی درختار میں ہے۔ کل سنة نافلة ولا عکس۔ ودرختاریان والکل یسقی نافلة لانه زیادة علی الغرض لتکمیله۔ بلکہ درختار میں اس امر کی تصریح ہے کہ سنت ظہر وجمعہ باب قرارت میں کل شفیع صلوٰۃ علی حدیث کا حکم رکھتی ہے اس کی عبارت یہ ہے نعم اعتبار واکون کل شفعة صلوٰۃ علی حدیث فی حق القراءة۔ پس معلوم ہوا کہ ظہر اور جمعہ کی چار رکعت والی سنتوں میں ہر رکعت میں سورت طائی طائی جائے گی۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۲) از شہر بنارس، مرسلہ جناب راحت علی صاحب، ۴۰ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے بعد سورہ فاتحہ نماز میں آیت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ الا یہ پڑھی۔ عمر کہتا ہے کہ اس کے پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی کیونکہ اس میں تین آیت نہیں ہے جب تک تین آیت نہ ہوگی نماز نہ ہوگی لہذا علماء کرام سے مستفیق ہے کہ نماز ہوگی یا نہیں۔ بنینوا توجبروا۔

اجواب - نماز درست ہوگی تین آیت پڑھنا واجب ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ تین چھوٹی آیتیں ہوں۔ یا ان کے برابر بلکہ اگر آدھی آیت تین چھوٹی آیات کے برابر ہو جب بھی نماز ہو جائے گی۔ تین چھوٹی آیت کی مثال فقہار نے یہ دی ہے فَنُظَرُ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَ ثُمَّ أَدْبَارَ وَاسْتَكْبَرَتْ کہ ان آیات کے حروف کل تیس ہیں لہذا اگر تیس حروف کی ایک آیت پڑھ دی جائے

عہ مسئلہ کہ ترجمہ قرآن کریم ذکر الہی ہے۔ جسے قرآن مجید کی کوئی آیت یاد نہیں۔ اسے نماز میں بقدر قرارت مفروضہ کھڑا ہر فرض اور بقدر قرارت حاجہ کھڑا ہر نماز اس وقت چپ کے کوفے پہنچے بہتر ہے کہ ذکر کو یہ ذکر سبح ونبیل ہو یا کلمہ اور۔ اس صورت خاص میں اس نے اگر قرآن مجید کا ترجمہ پڑھا تو اس کی اجازت دہم ہے۔ درختار میں ہے اور قدر دہا عاجز بن جائے یا (اللہ اعلم) یہ بھی

۴ یا نہیں بعض مسلمان یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی اور رکعت میں کوئی سورہ پڑھنا چاہئے۔

ادا ہو گیا۔ درختار میں ہے وضم اقصر سورۃ کا کثرت ادا مقام مقامها وھو ثلث آیات قصار نحو ثَمَّ نَظَرُ ثَمَّ عَبَسَ
وَبَسَّ ثَمَّ اَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ وَكَذَلِكَ الْاَيَاتِ الْاَلَا تِيَانُ تَعْدِلُ ثَلَاثًا قَصَارًا ذَكَرَ الْخَلْبِي - رد المحتار میں ہے قُلُوْهُ اَيَةُ
طَوِيلَةٌ قَدْ رُتِّلَتْ اِنْ حُرِّفَ فَاَيُّهَا لَيْكُنْ قَدْ اَتَى بِهَذَا ثَلَاثَ اَيَاتٍ - وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

مسئلہ (۱۴۳) زید قرآن شریف چھوٹی مصری ہجرت سے پڑھتا ہے اور وہ امامت میں سورہ کوثر میں کوثر کے (۲) کوثر
پڑھتا ہے اور وقت نہیں کرتا ہے بلکہ دالخی میر وقت کرتا ہے، لہذا از روئے شرع قرارت کا کیا حکم ہے۔

اجواب - اگر وقت نہیں کیا تو کوئی حرج نہیں، صحیح و غلط ہے۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

مسئلہ (۱۴۴) ایک رکعت میں دو سو تیس پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جبروا

اجواب - امام کو نہ چاہئے، نوافل تنہا پڑھے تو جمع کر سکتا ہے جیسا کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمع فرمائی ہیں۔

مسئلہ (۱۴۵) ایک شخص نے فرمون میں درمیان میں ایک سورہ چھوڑ کر دوسری سورہ پڑھا، اس کو کہا گیا کہ ایسا نہ چاہئے
اس شخص نے نہیں مانا دوسرے روز پھر اسی طرح پڑھا۔

اجواب - اگر درمیان کی سورت بڑی ہے اس وجہ سے چھوڑ دی تو کوئی حرج نہیں۔ مثلاً پہلی میں دالتین اور دوسری میں

اَنَا اَنْزَلْنَاهُ فَرِحَ اور اگر یح دالی سورت بڑی نہیں ہے تو قصداً چھوڑنا مکروہ ہے۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

مسئلہ (۱۴۶) مسئلہ مولوی سردار احمد طالب علم مظفر پوری بہار سپور اہریلی لگی لوہار ان مسجد ہجراتی۔

(بقیہ حاشیہ ص ۹۷) وعلیہ الفتویٰ - اسی میں ہے وضم وضہ وواجبہ ومسنونہ ومنذوبہ بقدر القراءۃ فیہ۔ اس کے تحت رد المحتار میں
ہے فہو بقدر آیۃ فرض وبقدر الفاتحۃ وسورۃ واجب و بطوال المفضل و اوساطہ و قصارہ فی محالہا مسنونہ والزیادۃ علی ذالک
فی نحو تجمل منذوب - پھر مسلمان مکلف پر ایک آیت کا یاد کرنا فرض ہے۔ اور سورہ فاتحہ اور ایک چھوٹی سورہ یا اس کی مقدار یاد کرنا واجب۔ درختار
میں ہے۔ وحفظها فرض عین وحفظ جمیع القرآن فرض کفایہ وحفظ فاتحۃ الکتاب وسورۃ واجب۔ رد المحتار میں ہے ای اقصر سورۃ
اور ما یقوم مقامہا من ثلاث آیات قصار۔ اسلئے ایسے شخص پر لازم ہے کہ دن رات سخت کر کے قرآن مجید کو یاد کرے۔ اور یہ کوئی مشکل کام نہیں
توجہ ہو چند گھنٹوں میں یا تجوز بہ الصلوۃ کی مقدار یاد کر سکتا ہے۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ - امجدی

عہد بلکہ اگر آیت پوری بھی نہ ہو اور تین چھوٹی آیتوں کی مقدار قرارت ہو جائے نماز ہو جائے گی۔ رد المحتار میں ہے، لکن التعلیل الاخیر رہا بقید
اعتبار عدد فی الکلمات والحدود وبقید قولہم لو قرأ آیۃ تعدل اقصر سورۃ جاز فی بعض العبادات تعدل ثلاثا قصارا
ای قولہ تعالیٰ ثَمَّ نَظَرُ ثَمَّ عَبَسَ وَاسْتَكْبَرَ وَكَذَلِكَ الْاَيَاتِ الْاَلَا تِيَانُ تَعْدِلُ ثَلَاثًا قَصَارًا وَمِنْ حَيْثُ الْحُرُوفُ ثَلَاثُونَ فَلَوْ قَرَأَ
اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ یَّبْلُغُ مَقَدَّرُ هَذِهِ الْاَيَاتِ الثَّلَاثَ فَعَلَى مَا قُلْنَا لَوْ اقصر عَلَى هَذَا
المقدار فی کل ذمۃ کفی عن الواجب۔ اسی میں واجبات میں ہے وھذا بقید ان بعض الایۃ کا لایۃ فی انہ اذا بلغ قدر ثلث آیات قصار کفی
مگر چونکہ اس میں علم کا اختلاف ہے اسلئے پوری آیت پڑھے، ایک آیت سے کم نہ پڑھے۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ - امجدی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے پہلی رکعت میں سورہ الرہ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ اَنَا اَنْزَلْنَاهَا نَكَ پڑھا۔ اس کے بعد بھول گیا اور کسی نے لقمہ بھی نہ دیا، زید رکوع میں چلا گیا۔ پھر دوسری رکعت میں سورہ یس ط علی صراط مستقیم تک پڑھا، نماز ہو گئی یا نہیں۔ بیخود توجسوا

اجواب۔ ضم سورہ واجب ہے اور اس سے مراد اقصیٰ سورہ یا تین چھوٹی آیات یا ان کے مساوی چھ ورد مذکورہ میں اگرچہ پہلی رکعت میں تین آیتیں نہ پڑھیں مگر چونکہ جو کچھ پڑھا ہے تین آیات قصیرہ کے برابر ضرور ہے اسلئے واجب ادا ہو گیا اور نماز ہو گئی، قرآن مجید میں تین آیات قصیرہ جو ایک جگہ جمع ہوں وہ یہ ہے ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ان سے زیادہ مخفی آیات مجتمہ دوسری جگہ نہیں۔ ان آیات یا ان کی مقدار ایک آیت یا بعض آیات کا پڑھ لینا کافی ہے۔ درمختار میں ہے وضما آخر سورۃ کالکوثر او ما قام مقامها و هو ثلث آیات قصار نحو ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ الْاَوَّلَ وَالْاٰخِرَ تَعْدِلُ ثَلَاثًا قَصَارًا ذٰلِكَ الْحَبْلُ آیات مذکورہ کو علامہ شامی نے تیس خروف پر مشتمل بتایا اور فرمایا وحی ثلثون حرفا فلو قرأه طریقیۃ قدر ثلثین حرفا فیکون قد اقی بعد ثلث آیات۔ مگر آیت مذکورہ کے جروف اگر محفوظ شمار کئے جائیں تو ان میں ہوتے ہیں اور مکتوب کئے جانے میں تو سائیں ہوتے ہیں تیس کسی طرح نہیں ہوتے ہاں اگر محفوظ و مکتوب دونوں شمار کئے جائیں تو تیس ہوں گے۔ مگر دونوں شمار کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ محفوظ جروف کئے جائیں کہ قرأت کا تعلق تلفظ سے ہے نہ کہ کتابت سے۔ بہر حال جو کچھ سوال میں مذکور ہے وہ اس کے برابر بلکہ زائد ہے۔ لہذا نماز مکروہ تحریمی نہیں ہوئی۔ ردالمحتار میں ہے ذکر الحبلی فی شرح الکبیر علی المنیۃ ان قرأ ثلث آیت قصار او کانت الایۃ او الایمان تعدل ثلث آیت قصار خرج عن حد الکراهۃ المذكورۃ۔ یعنی کراهۃ التصریم۔ قال الشارح فی شرحہ علی المنقح ولما رد الغیرۃ وهو معہ منہ یسر عظیم لادفع کل من یکرہ التصریم الخ قلت صحیح بہ فی الذررۃ ایضا حیث قال وثلث آیات قصار تقوم مقام الفسورۃ وکذا الایۃ الطویلۃ۔

مسئلہ (۱۴۶) مسئلہ محمد بن یحییٰ ولد النعمان بن دینار روایت ہے در بار ہول ۲۷ بجی۔

اللہ تعالیٰ نے تین وقتوں کی نماز میں قرأت بالجہر کا حکم دیا اور دو میں قرأت بالسر کا حکم دیا۔

اجواب۔ صحیح بخاری شریف میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے قراءۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیما امر و سکت فیما امر و ما کان ربک نبیا وَ تَقَرَّرَ کَانَ لَکُمُ فِی رِسْوَالِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ هُوَ قَدِ اس

عد احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداً ظہر میں بھی بلند آواز سے قرأت کرتے تھے اس پر تم بھی تحریر حرکت کے اٹھاتے پڑھتے تھے۔ (احمدی)

علیہ وسلم فیما امر و سکت فیما امر و ما کان رُبُّکَ نَسِیًا، وَلَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِی رَسُولِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنۡ یَّحْضُرُہَا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جہاں جہر کا حکم تھا جہر کیا اور جہاں آہستہ کا حکم تھا آہستہ پڑھا اور خدا بھولنے والا نہیں
اور تمہارے لئے رسول اللہ کی پیروی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۶) مرسلہ محمد اسمعیل ولد الغوڈنکن روڈ لاہوری دربار ہوشل ۲۷ بمبئی ۱۳ جادی الاولیٰ
”لوگت کہتے ہیں کہ تمہارے مولانا صاحب نے یہ کیا جواب دیا، کہ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ جہاں پر خدا نے آپ کو آہستہ
کا حکم دیا آہستہ پڑھا، جہاں جہر سے پڑھنے کا حکم دیا جہر کیا۔ مگر اللہ نے آپ کو آہستہ پڑھنے کا حکم کس واسطے دیا۔

اجواب۔ یہ ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر حکم کسی مصلحت سے ہوتا ہے، خواہ وہ مصلحت معلوم ہو یا نہ ہو۔ عوام کی
توجہ اس طرف ہونی چاہیے، کہ احکام شرعیہ کی پابندی کریں اس بحث میں نہ پڑیں کہ کیوں ہے۔ اور کس لئے ہے۔ جو کچھ
جواب میں لکھا گیا وہ میرا نہیں بلکہ عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے علم و حکمت کے دقائق بیان کرنے
کے لئے کوئی محل ہوتا ہے حکم شرع کے سامنے سر جھکانا چاہئے اور عمل کی کوشش کرنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۷) از نیٹ ون ضلع گڑھوال صدر بازار مرسلہ محمد سعید اثرہ ربیع الاول ۱۳۶۹ھ
بخدمت شریف حضرت مولانا صاحب دام اقبالہ۔ بعد سلام سنون گزارش یہ ہے کہ یہاں گذشتہ جمعہ کو
امام صاحب نے پہلی رکعت میں سورہ والتین شریف پڑھی اور دوسری میں سورہ اخرویٰ چھوڑ کر اِنَّا اَنْزَلْنَاكَ شَرِیفًا پڑھی تو نماز
ہوئی یا نہیں۔ اگر ہوئی تو کراہت سے یا بلا کراہت۔ بہت جلد تحریر فرمایا جائے تاکہ جمعہ میں لوگوں کو سنا دیا جائے۔

اجواب۔ بلا کراہت نماز ہو گئی کہ پہلی رکعت میں ایک سورہ پڑھنا اور دوسری میں ایک سورہ چھوڑ کر قرات کرنا اس وقت
مکروہ ہے، جبکہ وہ درمیان دالی سورہ چھوٹی ہو۔ اور اگر بڑی سورہ ہو تو کراہت نہیں۔ درمیان میں ہے ویکرہ الفضل بسورۃ
قصصہ۔ رد المحتار میں ہے اما بسورۃ طویلۃ بحیث یلزم منه اطالۃ الركۃ الثانیۃ اطالۃ کثیرۃ فلا یکوہ۔ اعلم حضرت قبلہ قدس سرہ
الغزیز نے جدا المتار حاشیہ رد المحتار میں تحریر فرمایا۔ اما بسورۃ طویلۃ الخ کسورۃ العلق بن التین والقدار وقد کان تحت حدیث
الفتویٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۸) از پورنیہ بشنگلج بازار سوداگر ٹی مرسلہ امام جامع مسجد ۸ ربيعہ ۱۳۶۹ھ۔
عام ازیں کہ حافظ قرآن ہو یا عالم یا عوام الناس بقدر علم قرات و بحیثیت تعلیم و غیر تعلیم ادائیگی مخرج بالتزئیل بقا، رہ کلیہ شخص

کلام الہی جان بوجھ کر پڑھا کرتا ہے۔ مگر خواہ مخواہ کسی نے سمجھ لیا اور کہہ دیا، قرارت غلط کرتے ہیں، حالانکہ سیکڑے پنچا نوے کو الفاظ صحیح معلوم ہوتے ہیں۔ اور بعض کا یہ گمان کرنا۔ (۱) الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے الحمد کا دال اور لِلّٰهِ کال ایک جگہ ملا کر دقل سمجھ لیا۔ (۲) لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے لِلّٰهِ کا ہ رب سے ملا کر صرب موضوع کر لیا۔ (۳) اَيُّهَا نَعْبُدُکَ سے کعب۔ (۴) وَ اَيُّهَا نَسْتَعِينُ سے کنس۔ اِذَا نَا الْقِيَامَ سے دنس وضع کر لیا، کہ یہ شیطین کے نام لگا کر دوسری کی قرارت کو غلط سمجھ لیا۔ خواہ مخواہ ایسی تہمت دینے پر کیا حد شرع ہے، اور اس کے ایمان کے بارے میں کیا حکم ہے، حالانکہ پڑھنے والوں کا اس کا دم بھی نہ تھا۔ خلاصہ جواب باصواب بالشرع عنایت فرمایا جائے ؟

اجواب۔ قرآن عظیم کو صحیح طور پر ادا کرنا کہ ہر حرف اپنے مخرج سے صحیح طور پر ادا ہوا دوسرے حرف دوسرے حرف سے صحیح طور پر ممتاز ہو واجب ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ذَرَّ قُلُوبَ الْفَرَّانِ تَرْبِیْلًا۔ امام جزری نے اپنے رسالہ میں فرمایا وَالْاِخْلَافَ بِالْعَبْدِیَّةِ حَتَّى لَا يَمْنَعُ مِنْ عِبَادَةِ الْقُرْآنِ اَثَرٌ۔ اور اگر کسی نے قرآن مجید کی تلاوت میں غلطی کی ہے اور اس پر کسی نے بتایا تو انصاف کا یہ ہے کہ بتانے والے سے جھگڑا نہ کیا جائے۔ اگر واقع میں وہ ٹھیک کہتا ہے تو مان لیا جائے، اور اگر اس کے بننے میں غلطی ہوئی ہے پڑھنے والے نے حقیقت میں صحیح پڑھا ہے۔ تو اس سے یہ کہہ دینا چاہئے کہ میں نے غلط نہیں پڑھا۔ جھگڑا کرنا کسی کی طرف سے ہوا، بہت بُری چیز ہے۔ رہا یہ کہنا کہ سورہ فاتحہ میں سات جگہ شیطان کا نام ہے یہ بالکل غلط ہے، جس کو بعض لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے، اور اسی بنا پر وہ لوگ بلا وجہ سکتہ کرتے ہیں۔ الحمد کہ ہر کچھ دفع کے بعد لِلّٰهِ پڑھتے ہیں عَلٰی هٰذَا الْقِيَاسِ یہ سب اوہام باطلہ ہیں شرعاً ان کا کوئی وجود نہیں۔ واللہ۔ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۴۹) مسئلہ غلام نبی صاحب معمار محلہ ذخیرہ بریلی ۱۸ رجب الاول ۱۳۳۵ھ۔

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مسلمان نے کچھ کپڑا مثلاً درمی یا چادریں وغیرہ چرائیں، وہ چرا کر ایک شخص کے یہاں امانت اس وعدہ پر رکھ آیا کہ کچھ دنوں کے بعد آدھے کا میں مالک، اور آدھے کے تم، پھر کچھ عرصے کے بعد مال تقسیم کرے گیا، مگر زید کو اس شخص نے نہیں دیا، پھر زید محلہ کی مسجد کے امام کو مذکورہ بالابا توں سے آگاہ کر کے چلا آیا کہ میرا مال تقسیم کر دو امام صاحب نے اس وقت تو نالہ دیا، پھر تنہائی میں موقع پا کر اسی چوری کے مال کو خود لے آئے، اور اس کے اپنے استعمال میں لائے ہیں، میں نے اور چند اشخاص نے دیکھا، کہ امام صاحب نے چوری کے مال کو استعمال کرتے ہیں، اور زید نے جب طلب کیا، تو جواب دیا کہ میں نے آیا اور اب تم کو نہیں دوں گا، شرع کا جو حکم ہو مجھ پر لگاؤ، تو اس امام صاحب کے کچھ نماز پڑھنا کیسا ہے اور شرع

کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جب امام کو معلوم ہے کہ یہ مال چوری کا ہے، پھر اُسے استعمال بھی کرتا ہے، تو یہ ناجائز و گناہ ہے، اور لوگوں کے علم میں اگر علانیہ استعمال کرتا ہو تو امامت سے معزول کر دیا جائے، اور مال کی نسبت شرع مطہر کا یہ حکم ہے کہ جس کا ہے اُسے واپس دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۰) مسئلہ محمد اسحق صاحب مدرس از دہام پور ضلع بجنور ۲ ربیع الآخر ۱۳۵۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حافظ ہے، اور ایک ناخواندہ اور ناخواندہ صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے، اور صاحب ترتیب ہے، اور حافظ نماز کا پابند نہیں ہے اور بدعتی ہے چالیسواں دسواں کرتا ہے اور میلاد میں بھی شامل ہوتا ہے اور اگر ان کاموں کو انکار کرتے ہیں اس کو تو قیوں کہتا ہے کہ میں ایسا ہی کروں گا، تو اب نماز پڑھنے میں بہتر کون ہوگا، حافظ یا بدعتی۔ **اجواب**۔ امام وہ ہوگا جو جمیع شرائط صحت نماز کا جامع ہو، مثلاً صحت اعتقاد، صحت طہارت، وضو و غسل و صحت قرأت جو شخص انہیں ہے، اگر وہ صحیح الاعتقاد ہے، وضو و غسل اُس طرح کرتا ہے جس طرح حکم ہے اور کچھ سویتیں قرآن کی اُسے یاد ہیں جن کے قرائت خارج سے ادا کرتا ہے، تبدیل حروف کے معنی فاسد نہیں کرتا، اور مسائل نماز فرائض و واجبات و مکروہات سے واقف ہے اور انکی رعایت بھی کرتا ہے، اور فاسق مطلق بھی نہیں ہے، تو یہ احمق ہے اور اگر یہ ان باتوں کا جامع نہیں ہے، تو ایسے امام کو تلاش کریں جنہیں یہ باتیں ہوں، اور حافظ اگر تارک صلاۃ ہے، تو فاسق ہے اور فاسق مطلق کی امامت مکروہ تحریمی و گناہ ہے۔ حاشیہ علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً۔ رہا مسائل کا یہ کہنا کہ حافظ بدعتی ہے چالیسواں دسواں کرتا ہے اور میلاد شریف میں بھی شامل ہوتا ہے، یہ اس حافظ پر اثر الزام ہے، ان امور کو بدعت کہنا و ہابیہ کا شیوہ ہے، جو خود مبتدع بلکہ ان کے بہت اکابر کی علمائے حرمین طہیین نے کفر فرمائی، نہ یہ امور بدعت، نہ ان کی وجہ سے حافظ، بدعتی اور اگر وہ ان پڑھ ان امور کو بدعت کہتا ہے، تو بظاہر و باطنی ہے، اور ہرگز امامت کا صاحب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۱) مسئلہ جناب محمد یحییٰ صاحب از بھینڈل میواڑ ۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۰ھ۔

اس مسئلہ کے اب یہ فاسق مطلق ہوگا۔ اور فاسق مطلق کو امام بنانا گناہ اس کے بچے ناز و مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔ غنیہ میں ہے و فیہ اشارۃ الی انہم لو قد موافقاً یا تمون بناء علی ان کراہۃ تقدیمہ کراہۃ تحریم لعدم اعتنائہ با مورو دینہ و تساہلہ فی الامیات بلوازمہ فلا یجوز منہ الاخلال ببعض شرط الصلوٰۃ و فعل ما ینافیہا بل هو الغالب بالنظر الی فسقہ و لذلک لم یجز الصلوٰۃ خلفہ اصلاً عند مالک و روایۃ عن احمد۔ اور در مختار میں ہے کل صلاۃ ادیت مع کراہۃ التحمیم تجب اعادتها۔ لہذا جب سے اس نے چرایا ہوا کپڑا پہنا ہے، اس وقت سے جتنی نمازیں اس کے پیچھے پڑھی ہیں سب کا اعادہ کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ہے جو قومے فقیر ہے اردو فارسی کچھ جانتا ہے گمان ہے کہ دینی مسائل سے بھی واقفیت رکھتا ہوگا، پھر بھی چار علیوں سے اجتناب نہیں کرتا، اور جب کوئی ان علیوں کی طرف توجہ دلاتا ہے، تو اس کے رد عمل میں سخت سست کہنے کے علاوہ زرد کو ب کی نوبت آجاتی ہے۔ (۱) بعد وضو مسجد میں ڈاڑھی چڑھاتا، اور اسی طرح نمازیں پڑھتا ہے (۲) نماز میں سہو ہوتا ہے لیکن سجدہ سہو نہیں کرتا مثلاً ترک واجب یا تاخیر فرض وغیرہ (۳) وضو کرنے میں بارہ میرے زائد پانی صرف کرتا ہے۔ (۴) قرارت اتنی طویل کرتا ہے کہ مقتدی پریشان ہو جاتے ہیں، نیز الف پر مد ہو یا نہ ہو راگ کیسا کھینچتا ہے بطور الحان۔ تو کیا ایسے شخص کو امام بنانا جائز ہے اور یہ امام اس حدیث ثلاثہ لعنتمہ اللہ من تقدہ قوما و ہم لہ کار ہوں، اخرجہ الحاکم فی مستدرکہ کے تحت آتا ہے یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اجواب

ڈاڑھی چڑھانا حرام ہے، نسائی شریف میں روایع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں یا روایع لعل الحیاة ستنطول بک بعدی فاخبر الناس انہ من عقد لحیتہ او تقلد ذرا او استنخی بہ جمیع دابة او عظم فان عمدا امنہ برئ۔ اے روایع میں امید کرتا ہوں کہ میرے بعد تیری زندگی طویل ہو تو لوگوں کو خبر کر دے کہ جو اپنی ڈاڑھی چڑھائے، یا کان کا چلہ گلے میں لٹکائے، یا جانور کے پاخانہ یا بڑی سے استنجا کرے۔ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بیزار ہیں، شیخ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ لمعات میں فرماتے ہیں من عقد لحیتہ الاکثر علی ان المراد تجعید اللحیة بالمعاجة وانما کرة ذالک لانه فعل من لیس من اهل الدین والتشبه بہم وقیل کانوا یعتقدون فی الحراب فی زمن المجاہلیة تکلموا تعجبا فامروا با رسالہا و ذالک من فعل الاعاجم وقال التوریشی ! یقتلونہا کذا فی جمیع البحار۔ والاول هو الوجه۔ جمیع البحار میں ہے عقد ای جعد ہا بالمعاجة ونہی عنہ لانیہ من التشبه بمن فعلہ من الکفرۃ۔ یعنی ڈاڑھی چڑھانا ان کا فعل ہے جو اہل دین سے نہیں، اور چونکہ کافروں سے تشبہ ہے لہذا ممانعت فرمائی، نیز یہ فعل مسجد میں کرنا اور زیادہ قبیح ہے کہ مسجد خانہ خدا میں ایسا فعل نہایت بیباکی کی دلیل ہے، اور اس شخص کا سجدہ سہو لازم آنے کی صورت میں سجدہ سہو نہ کرنا بھی گناہ ہے، کہ سہو ترک واجب ہے اور ترک واجب گناہ۔ رد المحتار میں ہے وظاہر کلامہم انہ لو لم یسجد یا لثم بترک الواجب ولترک سجود السہو بھی و فیہ نظر بل، یا لثم لترک الحجاب فقط اذ لا لثم علی السامی نعم ہونی صورتۃ العمل ظاہر دینہ بھی ان یرتفع ہذا الا لثم

بعد ازاں نہر اور جب اس شخص کی یہ حالت ہے تو کیا توقع ہے کہ نماز کا اعادہ کرتا ہو۔ بالانکہ ایسی صورت میں اعادہ ذرا
 ہے، درختار میں ہے کل صلوٰۃ ادیت مع کراہۃ التحییم تجب اعادتها اور جب وہ شخص اس کا عادی ہے تو فاسق بھی
 ہے، درختار میں ہے ولہا واجبات لا تقصد بانکھا ولعاد وجوباً فی العمل والسمو ان لم یسجد لہ وان لم یعد
 یكون فاسقاً شتماً۔ اور وضو میں ادائے سنت سے زیادہ پانی خرچ کرنا اسراف ہے، امام احمد و ابن ماجہ عبد اللہ بن عمرو
 بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی، انی الوضوء سرف کیا وضو میں
 اسراف ہے فرمایا نعم وان کنت علی نہر جار، ہاں اگر چہ نہر جاری ہو۔ ایک حدیث میں ہے کہ ایک اعرابی نے حضور اقدس
 صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کے بارے میں سوال کیا، حضور نے تین تین بار وضو کر کے دکھایا اور فرمایا وضو اس طرح ہے حسن زاد
 علیٰ هذا فقد اساء وتعدی، وظلم جس نے اس پر زیادتی کی اس نے برا کیا، اور جسے گدرا اور ظلم کیا۔ رواہ النسائی وابن
 ماجہ والوداد ومعاذ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جلدہ۔ ہاں اگر تین بار سے زیادہ اطمینان قلب حاصل کرنے کے
 لئے وضو یا تو مسافت نہیں، بشرطیکہ بطور وسوسہ نہ ہو کہ دوسری صورت میں اس کی طرف التفات نہ چاہئے، بلکہ اس کے خلاف
 کرنا چاہئے درختار میں ہے ولو زاد بطرافینۃ القلب لا باس بہ۔ رد المحتار میں ہے ولانہ امر بکثرت ما یرید الی ما یرید
 ویستغنی ان یقید هذا بغیر الموسوس اما ہو فیازمہ قطع مادة الوسوس عنہ وعدم التفاتہ الی التثکلیک لانہ فعل
 الشیطان وقد امرنا بمعادتہ ومخالفتہ، حتی قدر سنون سے زیادہ کرنا مطلقاً مکروہ تحریمی ہے اگرچہ مقتدیوں پر گراں نہ ہو اور
 اگر ضرورت ہو کہ مقتدیوں میں کوئی بیمار وغیرہ ہو تو امام اس کا لحاظ کرے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بار نماز غشاہ
 میں قرارت طویل کی۔ جب اسکی شکایت دربار رسالت میں گزری، تو ارشاد فرمایا ایتان انت یا معاذ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم پچھ کے رونے کی آواز سنئے تو نماز میں تخفیف فرمادیتے، کہ اس کے رونے سے اسکی ماں پریشان ہوگی۔ نیز ارشاد فرماتے ہیں
 اذا حی أحدکم للناس فلیخفف فان فیہم السقیم والضعیف والکبیر واذا صلی أحدکم لنفسه فلیطوّل ما شاء۔ غرض یہ مشدد
 احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تخفیف کا حکم فرمایا، اور اطالت پر غضب فرمایا۔ درختار میں ہے ویکرہ
 تحریماً تطویل الصلوٰۃ علی القوم رائد علی قدر السنۃ فی قراۃ راذا کارضی القوم اولاً لاطلاق الامر بالتخفیف نہر۔ وفی
 الشر بلا لایۃ ظاہر حدیث معاذ انہ لا یرید علی صلاۃ اخضعہم مطلقاً ولذا قال الکمال الا الضرورۃ وحم انہ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام ثم بالمعوز تلین فی الفجر حیث سمع بکاء صبی۔ بالجملہ یہ شخص امام سے معزول کیا جائے کہ اُسے اٹھانا گناہ، اور اس کے

پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھی تو پھر فی واجب، شرح علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اعانتہ شرعاً۔

مسئلہ (۱۵۲) مسئلہ شفاہ الرحمن سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۹ شعبان المعظم ۱۳۸۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ زید عمر و بکر وغیرہم محض ایک دنیاوی خاصیت مثلاً شادی بیاہ کی وجہ سے خالد جو عالم سنت و جماعت ہے، اور امام مسجد ہے، اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، اور جماعت میں تفریق کرتے ہیں، کیا ان لوگوں کی نماز خالد عالم متبع سنت کے موجود ہوتے ہوئے غیر عالم کے پیچھے ہوگی یا نہیں، ایسا کرنا ان لوگوں کو جائز ہے یا نہیں، اور جماعت کے تفریق کرنے والے پر محض دنیاوی معاملات پر از روئے شرع شریف کیا حکم ہے۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ محض دنیاوی خاصیت کی بنا پر عالم کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت میں تفریق کرنا ناجائز ہے، ہاں اگر امام میں کوئی ایسا نقصان آگیا کہ صالح امامت نہ رہا، تو اس امام کی امامت ناجائز ہے، درختخار میں ہے ولوام تو ماوہم لہ کارہون ان الکلاہة لفسادمنہ اولامنہا حق بالامامة منہ کذا لک تحریراً لحدیث البوداؤد لا یقبل اللہ صلاۃ من تقدم تو ماوہم لہ کارہون وان ہوا حق لا والکلاہة علیہم کسی قوم کی امامت کی اور لوگ اس سے کراہت کرتے ہیں، اگر لوگوں کا بڑا جانتا امام کی کسی خرابی کی وجہ سے ہے، یا اس لئے کہ وہ لوگ بہ نسبت اس امام کے امامت کے زیادہ حقدار ہیں تو اس کا امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ البوداؤد نے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس شخص کی نماز مقبول نہیں جو کسی قوم کی امامت کرے اور وہ اُسے ناپسند کرتے ہیں اور اگر وہ امام ہی امامت کا زیادہ حقدار ہے تو مکروہ نہیں اور کراہت کا وبال ان لوگوں پر ہے۔ مرقا شرح مشکوٰۃ میں ہے وہم لہ کارہون ای لعنی مذموم للشرع وان کرہوا خلاف ذالک فالعیب علیہم ولا کرہۃ اور عالم متبع سنت کے ہوتے ہوئے غیر عالم کو امام بنایا تو بڑا کیا، جبکہ یہ غیر عالم صالح امامت ہو، ورنہ غیر عالم کو جو صالح امامت نہ ہو امام بنانا جائز ہی نہیں۔ درختخار میں ہے ولو قد موافقہ الاولی اساذا اگر ایسے کو امام بنایا جو غیر اولی ہے تو ان لوگوں نے بڑا کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۳) مسئلہ مولوی شفاہ الرحمن سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت درجہ سوم ۱۹ شعبان المعظم ۱۳۸۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک ایسی عورت سے نکاح کیا جو عوام بلکہ ہر خاص و عام میں شہم بڑنا ہے، یا ایسی کہ جس کو صل زنا سے بچہ پیدا ہوا تھا، یا ایسی کہ علانیہ طواف تھی یہ نکاح جائز ہے یا نہیں، زید کے ساتھ دینی معاملات کرنا چاہتا یا نہیں، مثلاً امام بنانا سلام کرنا زید جبکہ عالم دین ہے تو اس کے موجود ہوتے ہوئے غیر عالم نماز پڑھائے اور زید عالم کو امامت سے معذور کر دیا جائے محض ایسے نکاح کی وجہ سے عوام کا غیر عالم کو امام بنالیا کیسا ہے، مع حوالہ کتب فقہ و حدیث و قرآن جواب مرحمت فرمائیں۔

اجواب - زانیہ سے نکاح جائز ہے، اور نیت محمودہ کے ساتھ کہ اس سے نکاح کر لیا جائے گا، تو بڑے کاموں پر سپرد کرنے لگے گی، اصلاح حرج نہیں قال اللہ تعالیٰ وَاَحَلَّ لَكُمْ مَا ذَرَأْتُمْ ذَا لِكُمْ۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اب عورت تمام افعال شنیعہ سے باز آئے، اور اگر اب بھی وہ افعال کرتی ہو اور شوہر تاحد مقدور منع نہ کرتا ہو، تو دیوث ہے اور ایسے کو امام بنا نا گناہ ہے اور اگر عورت تائب ہو گئی تو شوہر کی امامت میں اصلاح حرج نہیں، اور ایسی حالت میں معزول کرنے کی کوئی وجہ نہیں، اور عالم کے ہوتے ہوئے غیر عالم کو امام بنا نا بڑا ہے، جب کہ وہ عالم شرائط امامت کا جامع ہو۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۴) مسئلہ قاضی محمد یعقوب صاحب سب انسپکٹر پولیس از اودھ پوریو ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۰۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں :-

زید نے محض اس نیت سے کہ قبر پر مردہ دفن ہونے کے بعد خشک اور پاک مٹی ڈالنے پر کراہت کی نظر سے ہاتھ دھونا ممنوع ہے، بلکہ کسی کتابی یا دداشت پر ہاتھ دھونے سے منع کیا تو کیا زید اس طرح کہنے پر توبہ نہ کرنے کی حالت میں امامت سے روکا جاسکتا ہے اور کیا زید کو عام مجمع میں توبہ کرنا لازم ہے، اور توبہ نہ کرنے پر کفر عائد ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب - مٹی دینے کے بعد جو کچھ ہاتھ میں خاک لگی ہے اختیار ہے کہ دھو ڈالیں یا بجا ڈالیں، نہ دھونا واجب نہ ناجائز ہاں اگر نہ دھونا اپنے لئے بدترگوں تصور کرتے ہوں یا اسے منجوس جلتے ہوں، جیسے بعض عوام ان گھڑوں کو توڑ ڈالتے ہیں جن سے پانی لے کر میت کو نہلاتے ہیں، تو ایسے فاسد خیالات اور توہمات سے اجتناب لازم، اور زید کا ان کو ہاتھ دھونے سے روکنا کوئی ایسا اثر نہیں جس پر توبہ لازم، اور معاذ اللہ توبہ نہ کرنے پر کفر عائد ہونا کیونکر ہو سکتا ہے، کفر تو گناہ کبیرہ سے توبہ کرنے پر بھی نہیں، اور زید کا یہ فعل مانع امامت بھی نہیں کہ محض اتنے کہہ دینے پر کہ ہاتھ نہ دھو، قابل امامت نہ رہا، فاسق یا کافر ہو گیا، مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے افتراءات و اختراعات سے بچیں۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۵) مسئلہ خالصہ البرجن خالصہ از کوکرا ضلع کھیری ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۰۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک نابینا حافظ ہیں، جو نہایت عابد و صالح اور متقی و پرہیزگار ہیں، اور موضع کے تمام مسلمانوں کے مقابلے میں مسائل نماز سے بہت واقف ہیں، ایسی صورت میں امامت کا مستحق کون ہے کیا اسی صورت میں بھی نابینا کے پیچھے نماز مکروہ ہوگی، موضع کے لوگ ان کے پیچھے نہیں پڑتے ہیں اور یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ اندھے کے پیچھے نماز مکروہ ہوتی ہے، جبکہ یہاں کے لوگ نہ قرآن صحیح پڑھ سکتے ہیں نہ مسائل نماز سے واقف ہیں، ایسی صورت میں امامت کا مستحق شرعاً کون ہے نیز اگر وہ

ناجائز کے فرق کو بھی واضح فرمادیا جائے۔

اجواب۔ تائینا کی امامت مکروہ تنزیہی ہے، جبکہ دوسرے لوگ مسائل طہارت و نماز میں اس سے زائد یا اس کے برابر ہوں، اور اگر سب زائد ہی علم رکھتا ہو، تو اس کی امامت میں احتلا کراہت نہیں، بلکہ اس صورت میں اسی کو امام بنانا بہتر ہے۔ بحر اراق میں ہے قید کراہۃ امامۃ الا عمنی فی المحيط وغیرہ بان لا یكون افضل القوم فان کان افضلهم فاولیٰ مکروہ تنزیہی ناجائز نہیں ہوتا مگر اس سے بچنا بہتر، اور کرنا برا ہے، مگر گناہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۶) مسئلہ قاضی محمد یعقوب صاحب از ادوی پور میواڑ ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۵۸ھ

بکر بلسہ علاج اپنی بیوی اور ایک خورد سالہ بچی کے ساتھ زید کے مکان پر قیام کیا، چند دنوں بعد یہ ظاہر ہوا کہ زید بکر کی عورت کے ساتھ ناجائز تعلق پیدا کر لیا ہے، ساتھ ہی یہ بھی مشہور ہو گیا، کہ زید بکر کی عورت کو اپنی زوجیت میں لینے کے لئے بکر کو زہر کھلا کر ہلاک کر دیا، بکر کے فوت ہو جانے کے بعد اس کی عورت زید ہی کے مکان پر رہی، چند دنوں کے بعد بکر کے رشتہ داروں نے زید اور زوجہ بکر پر زہر سے مردانیکہ دعویٰ کیا، دران مقدمہ مدعی بھی فوت ہو گیا، اور اس وقت بکر کی عورت زید کے مکان پر ہے۔ علاوہ ازیں گورنمنٹ کے پاس بکر کے چند سو روپے تھے جن کو حاصل کرنے کے لئے زید نے بکر کی عورت کی طرف سے یہ فریاد نہ چال چلا کہ بکر کی عورت بکر کے نام پر بیٹھی ہے حالانکہ بکر کی عورت زید کے قبضہ میں بطور عورت ہے، جس کو چند سال کا عرصہ بھی ہو چکا ہے اور عام اعلان کے ساتھ نکاح کیا ہے نہ مطابق قانون حکومت نکاح ثانی کی اجازت ہی ملی ہے، اور امامت بھی کرنا ہے اور نام نہاد مولوی کی حیثیت بھی مشہور ہے، نہ عالم ہے نہ اس کے پاس کوئی سند ہے، نو کیا ایسے کو امام بنانا درست ہے، اور جن لوگوں نے اسے پیچھے نہ مارا، ان کے متعلق کیا حکم ہے۔ اور ایسا شخص دغیظ کے لئے کھڑا ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگر واقع میں زید نے بکر کو زہر دیا تو فاسق، فاجر، مرتکب کبیرہ، مستحق عذاب نار، وغضب جبار ہے۔ حق اللہ وحق العبد دونوں میں گرفتار ہے، اور بکر کی عورت سے ناجائز تعلق کا بھی یہی حکم ہے، کہ اگر نکاح بعد عدت نہیں کیا، اور اس کو طبی کرنا ہے، تو ان دونوں کو زانی اور زانیہ ہونے میں کیا شبہ۔ بہر حال اگر صورت واقعہ یہی ہے، تو اس کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے

عہ مکروہ کی دو قسمیں ہیں، مکروہ تحریمی و مکروہ تنزیہی۔ مکروہ تحریمی کا ارتکاب ناجائز و گناہ ہے۔ مثالی میں ہے۔ صرح العلامة ابن نجیم فی رسالۃ المؤلفۃ فی بیان المحاصی بان کل مکرمۃ غیر ہما من الصغائر۔ بخلاف مکروہ تنزیہی کے کہ اس کا ارتکاب گناہ نہیں خلاف اولیٰ ہے۔ اور ناجائز عام ہے حرام قطعی مکروہ تحریمی دونوں پر اس کا اطلاق ہے۔ تفصیل کے لئے بہار شریعت حصہ دوم ص ۷۷ کا مطالعہ کریں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ اور پڑھی تو پھیرنی واجب۔ شرح علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیماً وقد وجب علیہما ما شئتہ شدقاً اور اسکو منبر پر بٹھانا اور اس سے وعظ کہلانا بھی ناجائز۔ ادویشن گم است کرار ہرہی کند۔ اور جبکہ جاہل بھی ہے تو اس کا اہل بھی نہیں حدیث میں ہے لا یقض الا امیر او مامور او محال۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۷) مسئلہ قاسم علی خاں از فقہ اسلام پور ریاست جے پور ۱۵ ارجمادی الاخریٰ ۱۳۳۱ھ

یہاں غیر مقلدین اور دہابیوں کا بہت زور شور ہے، کیا ہم اہلسنت و جماعت ان لوگوں کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں۔

اجواب۔ دہابیوں اور غیر مقلدوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے، کہ یہ لوگ کفری عقائد رکھتے ہیں کماحقہ امام ملت فی رسالۃ النعمی الاکید جمال مزید علیہ۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۸) مسئلہ علی بخش صاحب سنی حنفی ۱۷ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۱ھ۔

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ امام باڑہ کے دروازہ پر جہاں قبرستان ہے، اور مقتدیوں کے آگے قبر ٹپتی ہے، اور بعض مقتدی قبر پر پکھڑے ہوتے ہیں، اور امام باڑہ کے متولی سے اجازت بھی نہیں لی جاتی اور عید گاہ سے تخمیناً ڈیڑھ سو گز کے فاصلہ پر ہے، عید گاہ کی جماعت توڑنے کی غرض سے قہراً یہاں نماز عید سے پہلے بعد کو نماز پڑھی جاتی ہے، اور امام وہ ہوتا ہے جس نے ہندو مسلمان کے اتحاد قائم رکھنے کے لئے مندریں جا کر اپنی تصویر کھینچوائی ہے تو کیا ایسی جگہ اور ایسے امام کے پیچھے عیدین کی نماز جائز ہے یا مکروہ اور حرام وغیرہ اور جن سنی مقتدیوں نے یہاں عیدین کی نماز پڑھی انکی ہوتی یا نہیں۔ اگر نہیں ہوتی تو اب کوئی صورت ہے۔

(۲) زید بکر سے بوجہ معاملات دنیوی دلی رنجش اور قلبی عداوت رکھتے ہیں، اور ایک مسجد خاص میں زید کبھی امام ہو کر نماز پڑھاتا، اور کبھی کسی کی اقتدار کرتا ہے، تو اس مسجد میں بکر کا نماز پڑھنا کیا ہے اور زید کے پیچھے یا زید کے ہمراہ جبکہ دونوں ایک امام کے مقتدی ہوں بکر کی نماز ہوتی ہے یا نہیں۔

اجواب۔ قبرستان میں ایسی جگہ نماز پڑھنا کہ قبریں آگے ہوں، منع و ناجائز ہے اور اسمیں یہود و نصاریٰ کی مشابہت ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کی قبور کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے، صحیحین میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض وفات میں فرمایا لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد۔ خدا کی لعنت ہو

یہود و نصاریٰ پر کہ انھوں نے قبور انبیاء کو مساجد بنایا۔ صحیح مسلم شریف میں جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فراتے سنا۔ الا فان من كان قبلکم کانوا یخذون قبور انبیاءہم وھالجیہم وھکشیلا الا فلا یخذون و القبور مساجد انی انھما کم عن ذالک انکے لوگوں نے انبیاء، صاحبین کی قبور کو مساجد بنایا، خبر دار تم قبروں کو مساجد نہ بنانا، میں تمہیں اس سے منع فرماتا ہوں، ابو داؤد و ترمذی و دارمی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا الامر من کلھا مسجد الا المقبرة والحمام، ترمذی و ابن ماجہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی منھن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطریق وقلحما و فی معاطن الابل و فوق ظھر بیت اللہ۔ بحر الرائق میں ہے تکرر الصلوة فی معاطن الابل والمزیلة والمجزرة والمغتسل والحمام والمقبرة و علی سطح الکعبہ و ذکر فی الفتاویٰ اذا غسل موضعا فی الحمام لیس فیہ تمثال و صلی بہ لایباس بہ و کذا فی المقبرة اذا کان فیہا موضع اخر اعد للصلوة و لیس فیہ قبر ولا نجاسة۔ رد المحتار میں ہے و لایباس بالصلوة فیہا اذا کان فیہا موضع اعد للصلوة و لیس فیہ قبر ولا نجاسة کما فی الحائیة ولا یقبلہ انی قبر حلیہ۔ اور قبر پر کھڑا ہونا حرام ہے اور جب قبروں پر کھڑے ہوتے ہیں تو ضرور قبروں کو روندتے بھی ہوں گے اور قبروں پر بیٹھتے بھی ہوں گے اور یہ سب حرام، قطع نظر اس سے کہ نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، خود ان افعال کا دوسرا گناہ ہے کہ ان افعال سے مردوں کو اذیت ہوتی ہے اور مردوں کو ایذا دینا ویسا ہی حرام ہے جیسے زندوں کو تکلیف دینا۔ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اذی المؤمن فی موتہ، کاذا فی حیوانہ۔ مؤمن کو موت کے بعد ایذا دینا ویسا ہی ہے جیسا زندگی میں تکلیف دینا، اور حدیث میں ہے المیت یوذیہ فی قبرہ ما یوذیہ فی بیتہ۔ مراقی الفلاح میں ہے انھم یتأذون بحفوف النعال جو توں کی سخت آواز سے بھی مرنے اذیت پاتے ہیں، اور غید کا ہنگامہ اور اس میں ہر قسم کے لوگوں کا اجتماع کس قدر قبرستان کا پامالی اور مردوں کی ایذا کا سبب ہو گا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیمتے ہیں لان یجلس احدکم علی جمف فخرق ثیابہ فتلخص الخ جلدہ خیارہ من ان یجلس حتی یتکبر۔ آدمی کو آگ کی چنگاری پر بیٹھا رہنا کہ کپڑے جلا کر جلد تک پہنچ جائے ایسے قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے، رواہ مسلم و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ نیز فرماتے ہیں لان امشی علی حجرة اوسیف احب الی من ان امشی علی قبر رسول، آگ یا تلوار پر چلنا مجھے زیادہ پسند ہے، اس سے کہ کسی مسلمان کی قبر پر چلوں، رواہ ابن ماجہ عن عقبہ ابن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ فتاویٰ عالمگیریہ و فتح القدیر و بدائع و بحر الرائق و در مختار و دیگر امامہ اسفار میں ان امور

کی ممانعت مذکور اور زیادہ تفصیل درکار ہو تو امام اہلسنت رضی اللہ عنہ کا رسالہ اہلک الوہابین مطالعہ کریں، اور بلاوجہ شرعی عید گاہ کی جماعت توڑنا یعنی اُس کے مقابل میں ایک دوسری جماعت اس لئے قائم کرنا کہ وہاں کے نمازی کم ہو جائیں یہ بھی ناجائز ہے، اور اس میں وہ اسلامی شوکت کہ اجتماع میں تھی کم ہوتی ہے، مگر جب کفار سے اتحاد کی ٹھہری تو شوکت اسلام مٹانے اور شحات اسلام پامال کرنے پر کیا گلہ کہ یہ امور تو امتیاز بین المسلمین والکفار کیلئے ہیں اور انہیں اتحاد اور ایک ہو جانا منظور تو امتیازی امور کا کھونا ضرور، اور مندر میں جانا بھی منع ہے، کہ وہ مجمع شیاطین ہے، تاہر خانہ پھر بھر دیا مختار میں ہے بیکر المسلم الدخول فی البیعة والکنیسة وانما یکسر من حیث انه جمیع الشیاطین لا من حیث انه لیس له الدخول ^{حق} قال فی البصر والظاهر انها تحرمیة لانها المرادة عند اطلاقهم وقد انفتحت بتعزیر المسلم لازم الکنیة مع البصر اه فاذا حرم الدخول فالصلوة اولی و بہا ظهر جهل من یدخلها لاجل الصلوة فیہا پھر اس امام کا تصویر کھینچنا حرام و اشدر حرام ہے، احادیث اس بارہ میں بکثرت وارد، کہ تصویر بنانا حرام، اور قیامت کے دن اُس پر نہایت سخت عذاب ہوگا، اُن میں سے بعض یہ ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں، ان الذین یصنعون هذه الصور یعذبون یوم القيمة یقال لهم احیوا، ما خلقتم، جو لوگ تصویر بناتے ہیں انہیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا، اُن سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے، اُسے زندہ کرو۔ سہ ماہ البخاری ومسلم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور فرمایا اشد الناس عذاباً علی اللہ یوم القيمة الذین یضاحون بخلق اللہ سب سخت تر عذاب خدا کے نزدیک بروز قیامت اُنہیں ہوگا، جو اللہ کے پیدا کرنے کے ساتھ مشابہت کرتے ہیں۔ دوسری روایت میں یہ ہے، ان من اشد الناس عذاباً یوم القيمة الذین یصورون هذه الصور بیشک جن لوگوں پر قیامت کے دن سخت تر عذاب ہوگا، ان میں سے وہ لوگ ہیں، جو تصویریں بناتے ہیں، اور ایک روایت میں ہے ان اصحاب هذه الصور یعذبون یوم القيمة فیقال لهم احیوا ما خلقتم وقال ان البیت الذی فیہ الصور لا تدخلہ الملائکۃ۔ ان تصویر والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے، اُسے زندہ کرو، اور فرمایا جس گھر میں تصویریں ہوتی ہیں، اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، دسی هذه الروایات البخاری ومسلم عن ام المومنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور فرمایا کل مصور فی النار یجعل له بكل صورة صور ما نفسا ینعذب بہ فی جہنم ہر مصور جہنم میں ہے، اور اس نے جہنمی تصویریں بنائیں، ہر تصویر کے بدلے میں ایک نفس ہوگا، جو اُسے جہنم میں عذاب دیگا رواہ البخاری ومسلم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی روايته للبخاری عنه قال لا احد ثلک الا ما سمعت

من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله معه عذاب حتى ينفخ فيه الروح وليس بناخ فيها ابداً، جو تصویریں بنائے گا اللہ اسے عذاب دیگا یہاں تک کہ اُس میں روح پھونکے اور ہرگز کبھی نہ پھونکے گا، نیز ارشاد فرمایا قال الله تعالى ومن اظلم ممن ذهب بخلق كخلقى فليخلقوا ذمراً وليخلقوا شعيرة۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اُن سے زیادہ ظالم کون جو میری بنائی ہوئی کی شکل پیدا کرنے چلے، وہ ایک چھوٹی چوٹی تو بنادیں، اور ایک جو تو پیدا پیدا کر دیں، سداۃ البخاری ومسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فرمایا لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب ولا صورة جس گھر میں کتا اور تصویر ہوتی ہے اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، سداۃ البخاری ومسلم واللعنۃ والنسائی وابن ماجہ عن ابی طلحۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، نیز حدیث میں آیا، یخرج عنق من النار یوم القیمۃ۔ لعینان بیصر بہما واذنان لیسعان ولسان ینطق بہ یقول انی وکلت بثلثۃ بمن جعل منہ اللہ الہا آخر وکل جبار عنید وبالمصورین، روز قیامت جہنم سے ایک گردن نمودار ہوگی جس کی آنکھیں ہونگی، جن سے دیکھیں گی، اور کان ہونگے کہ میں گے، اور زبان ہونگی جس سے بولنے لگی، وہ کہے گی تجھے تین قسم کے لوگ سپرد کئے گئے، وہ جس نے خدا کے ساتھ دوسرے کو خدا مانا، اور ہر ظالم سرکش اور تصویر بنانے والے، سداۃ الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان اشد الناس عذاباً یوم القیمۃ من قتل نبیاً وقتلہ نبی وقتل احد والدین والمصورون وعالم لم یتفجع بعلمہ روز قیامت سب سے سخت عذاب اُسے ہوگا، جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا اُسے کسی نبی نے قتل کیا، یا جس نے اپنے والدین میں سے کسی کو قتل کیا، اور تصویر بنانے والے، اور وہ عالم جس نے اپنے علم سے فائدہ نہیں اٹھایا، سداۃ البیہقی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور وہ امام اگرچہ خود تصویر نہیں کھینچتا، مگر جب اس نے تصویر کھینچوائی تو اس حرام کا باعث ہوا، اور اس گناہ میں وہ مصور کا شریک ہے اور معصیت پر اعات کرنے والا، قال اللہ تعالیٰ تَعَذَّرْنَا عَلَىٰ رَبِّنَا وَالنَّصَوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَی الْاَثِمِ وَالْعُدَاوَانِ، اور جب وہ امام ہند و مسلم اتحاد کا حامی ہے۔ تو ہندو مند میں جلتے اور تصویر کھینچنے پر کیا بس کرتا ہوگا، دیگر محرمات شرعیہ جو سبکل حامیان اتحاد عمل لائے ہیں، وہ بھی کرتا ہوگا ایسا ہے تو اُسے امام نہ بنانا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۲)

جیکہ محض دنیوی عداوت ہے اور زید قابل امامت ہے، تو بکر زید کے پیچھے ناز پڑھے کچھ کراہت نہیں، بلکہ محض دنیوی عداوت کی بنا پر اس کے پیچھے ناز چھوڑ دینے سے خود بکر پر الزام ہے، درختا میں ہے دلوام تو ماوہم لہ کاوہو

ان الکراہۃ لفساد فیہ اولانہما حق بالامامۃ کسہ لہ ذالک تحسبما لحدیث ابی داؤد لا یقبل اللہ صلاۃ من تقدم قوما وھم لہ کادھون وان ھو احق لاد الکراہۃ علیہم۔ اور دنیوی عداوت کی بنا پر تین دن سے زیادہ جلائی اور قطع تعلق جائز بھی نہیں، نہ کہ اس حد کی کہ جس مسجد میں وہ نماز پڑھے یہ اُس کے ساتھ بھی نماز نہ پڑھے، اُس کی اقتدا تو درکنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، لا یعمل للرجل ان یتھجر اخاہ فوق ثلث لیلال یتقیان فیعرض لھذا و یعرض لھذا و خیرھا الذی یتدأ بالاسلام، آدمی کو حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین راتوں سے زیادہ چھوڑے رہے، کہ دونوں میں تو یہ اس سے منہ پھیرے، اور وہ اس سے اعراض کرے، اور ان دونوں میں اچھا وہ ہے، جو ابتداً سلام کرے، بخلاف بخاری و مسلم عن ابی الیوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور فرماتے ہیں دَبَّ الیکم داع الامم قبلکم الحسد والبغضاء فی الحاقلة لا اقول تحلق الشعر و لکن تحلق الدین، اگلی امتوں کی بیماری تمھاری طرف چلی، یعنی حسد و عداوت یہ مونڈنے والی ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ بال مونڈتی ہے، لیکن وہ دین کو مونڈتی ہے، رواہ الامام احمد والترمذی عن ابی الککاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ باہمی عداوت کو دور کریں، اور مل کر رہیں، کہ اسی میں دین و دنیا کی بھلائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۸) مسئلہ مولوی سید رشید الدین احمد امام مسجد جامع ضلع نرسنگھ پور (سی پی) ۲۶ رجب المرجب ۱۳۸۷ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اہل شہر نے جامع مسجد کے جملہ امور انتظامیہ کے لئے ایک کمیٹی تشکیل دی اور اس کمیٹی پر اعتماد کرتے ہوئے تمام اختیارات بھی سونپ دیئے، چنانچہ ایک پیش امام عالم سنی حنفی مقرر موجود ہے، لیکن پورا حافظ نہیں، البتہ حفظ کرنے کی کوشش کر رہا ہے، چنانچہ نصف قرآن سے نائد حفظ بھی کر چکا، اور قرآن شریف درست و صحیح موافق تجوید و ترتیل بھی پڑھتا ہے، لیکن اب کمیٹی محض اس وجہ سے اس کو امامت سے علمدہ کرنا چاہتی ہے۔ کہ وہ پورا حافظ نہیں اور رمضان شریف میں سختی تراویح کے لئے دقت ہوتی ہے، حالانکہ حافظ درست خواں جو موافق تجوید پڑھتے ہیں، اور مخارج و صفات کا لحاظ کریں، اور مشتبہ الصوت میں فرق کر سکیں، مکیاب ہیں، علاوہ ازیں بعض دیباہیہ و دیوبندیہ عقائد کے ہوتے ہیں، چنانچہ معلوم ہوا ہے کہ پیشتر کئی ایسے امام آئے جو دیوبندی دیباہی عقائد رکھتے تھے، اگرچہ بعض عالم و حافظ بھی تھے، اور بعض مذہب ائمہ کم علم اور غیر مجرب جو پورے طور پر اوقات نماز سے بھی ناواقف تھے، غرض کہ کمیٹی اس بات کی کچھ پروا نہ نہیں کرتی، کہ پیش امام کس عقیدہ کا ہے، اور کیا ہے، صرف حافظ ہونا چاہئے، نیز بوقت تقرری یہ معاہدہ ہوا تھا کہ جب تک قرآن شریف پورا حفظ نہ ہوگا۔

لہذا کمیٹی کو امامت سے معزول کر دینا شرعاً کوئی حق حاصل نہیں، ردالمحتار میں بحر الرائق سے ہے واستفید من علم صحۃ عن علی الناظر بلا حجتہ عدمہا لصاحب وظیفۃ فی وقت بغیر حجتہ وعدم اصلۃ کمیٹی کو کمیٹی اگر بلا وجہ شرعی حاکم اسلام معزول کرنا چاہے، تو نہیں کر سکتا، فتاویٰ خیرہ میں ہے قد صرح العلماء بانہ لا يجوز عزل الناظر ولا عزل صاحب وظیفۃ ما بغیر حجتہ ولو عزلہ الحاکم لا یعزل لہذا حجتہ وللقاضی القاء علی وظیفۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور جب اہل کمیٹی کو اتنی بھی واقفیت نہیں، کہ کون قابل امامت ہے، اور کون نہیں، نہ اہلسنت و بد مذہب جان سکے، تو ان کو سرے سے اختیار خود عزل و نصب امام کا اختیار ہی نہیں، اور جان بوجھ کر قصد ان اہل کو امام بناتے اور اور مسلمانوں کی نمازیں تباہ و برباد کرتے ہیں، تو حکم اور سخت ہے، ایسی حالت میں یہ لوگ ہرگز مسجد کی تولیت کے قابل نہیں، اور مسلمانوں پر لازم، کہ دیندار اور دیانتدار کو تولیت سپرد کریں، اور ایسوں کو معزول کریں، یہ لوگ نااہلوں پر وقت کی آمدنی صرف کرتے، اور اہل کو بلا وجہ شرعی معزول کرتے، اور ایسوں کو امام بناتے ہیں، جن کے پیچھے نماز ہی نہیں ہوتی، درمختار میں ہے، ویترع وجوباً بزازیہ لوالواقف درر ذخیرہ الاولیٰ غیر مامون او عاجزاً بحجہ پھر ردالمحتار میں ہے وان کان غیر مامون اخرجہا من یدہ وجعلہا فی ید من یشق بدینہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۹) مسوٰر جناب محمد حنیف صاحب مدرس مدرسہ نور الہدیٰ مقام پوکھریا ڈاکخانہ راک پور

ضلع مظفر پور، ۲ شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ

دارہمی مڈانے والا فاقہ متعلن ہے یا نہیں، اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے یا محس قسم کی، ہر وہ نماز جو مکروہ تحریمی ہو جائے، عام یہ ہے کہ کسی امام کے فسق کی وجہ سے یا رکن کے فوت سے وہ واجب الابعادہ ہے یا نہیں، **الجواب** - دارہمی ایک مشت بے کم کرنا حرام، حدیث میں ارشاد ہوا احفظوا الشوارب و اعفوا اللہی۔

درمختار میں ہے، یحزم علی الرجل قطع لحیتہ، فتح القدیر و بحر الرائق و شریعہ ہادیہ و درمختار میں ہے الرخذ من اللیۃ دمی دون القبضہ کما لیفعلہ بعض المغاربۃ و مخفۃ الرجال فلم یجہ احد و اخذ کلہا فعل محوس الاماجم و الیہود و الہنود و بعض اجناس الانرغ یعنی ایک مشت سے کم کرنا کسی کے نزدیک حلال نہیں اور سب لے لینا یہ مجوسیوں اور ہندوؤں اور بعض فرنگیوں کا فعل ہے، شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں حلق کر دینا حرام مست دروش فرنج و ہنود و جو القیان مست، کہ ایساں را قلندریہ گویند، اس مسئلہ کی تفصیل درکار ہو تو

اعلھضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کا رسالہ لقمۃ الضعیفی دیکھا جائے کہ آیات و احادیث و اقوال فقہار سے بحال بسط و تفصیل اس کی حرمت کا اس میں بیان ہے، غرض ڈاڑھی بڑا احرام، اور بعد اصرار کبیرہ و فسق، حدیث میں ہے لاصغیرۃ علی الاصرار و رواۃ فی مسند الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور بالا اعلان ہونا خود عیاں، عیاں راجحہ بیاں اور فاسق متعلن کو امام بنانا گناہ، اور اس کے پیچھے نماز مکروہہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ اور پڑھنی پھیرنی واجب، حاشیہ علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیہ و قد وجب علیہم اہانتہ شرعاً، رد المحتار میں ہے، و اما الفاسق فقد عللوا کراہۃ تقدیمہ بانہ لا یتہتم لامردینہ و بان فی تقدیمہ للامامۃ تعظیہ و قد وجب علیہم اہانتہ شرعاً و لا یحقی انتہ اذا کان اعلم من غیرہ لا یتزلزل العللۃ فانہ لا یؤمن ان یصلی بہم بخیر طہارۃ کالمبتدع تکلم امامتہ بکل حال بل مشنہ فی شرح المنیۃ علی ان کراہۃ تقدیمہ کراہۃ تحریم لما ذکرنا قال ولذا لا یلزم تجزؤ الصلوۃ خلفہ اصل عند مالک و روایۃ عن احمد، رد المحتار میں ہے، کل صلوۃ اذیت مع کراہۃ التحریم تجب اعادتها۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۰) مسؤل مولوی عبد الجبار صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام بریلی شریف، ۳۰ ربیع الثانی ۱۳۴۱ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امام حجتی کس کو کہتے ہیں (۲) امام حجتی کے لئے کیا شرائط ہونے چاہئیں (۳) محلہ کی مسجد میں صرف نماز جمعہ کے لئے کوئی امام مقرر کیا جائے، اس کو امام حجتی کہیں گے یا نہیں۔ اگر اس کو امام حجتی نہیں کہیں گے تو اس کو کون امام کہیں گے۔

اجواب (۲ و ۳)۔ امام حجتی مسجد محلہ کے امام کو کہتے ہیں، جس کو اہل محلہ یا متولی مسجد نے امانت کے لئے مقرر کیا جو اس مسجد میں نماز پنجگانہ پڑھاتا ہو، اُس کے لئے کوئی خاص شرائط نہیں، بلکہ وہی جو مطلقاً امام کے لئے ہیں، اس کے لئے بھی ہیں، رد المحتار میں ہے۔ هو امام المسجد الخاص بالمحلہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۳)۔ جو صرف جمعہ پڑھانے کے لئے امام ہو، وہ امام جمعہ ہے امام حجتی اُسے نہ کہیں گے، کہ حجتی بمعنی گروہ ہے، اور امام مسجد محلہ چونکہ اُس خاص محلہ کا امام ہے، لہذا اسے امام حجتی کہتے ہیں، بخلاف امام جمعہ کہ اُسی خاص محلہ کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ اگر شہر بھر میں ایک ہی جمعہ ہوتا ہے، تو وہ اُس وقت کے لئے سارے شہر کا امام ہے، اور اگر چند جمعہ ہوتے ہیں تو جتنے محلوں کا ایک جمعہ ہے، وہ اس وقت میں اُن سب محلوں کا ایک امام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۱) مرسلہ فقیر صاحب از میرٹھ ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۴۱ھ

کیا مندرجہ ذیل صورتوں میں زید کو مسجد کا امام مقرر کرنا اُس کی اقتدا کرنا اور اس سے نماز جنازہ و نکاح پڑھوانا درست ہے؟ اگر ناجائز ہے تو اس مسجد کے نمازی اور متولی زید کی حرکات ذیل سے باخبر ہونے پر بھی اس کو امامت سے خارج نہ کریں تو شریعت مطہرہ ان پر کیا حکم لگاتی ہے۔ بیسوا توجروا

(۱) زید نے مسجد کی سفیدی و صفائی کے لئے پیشہ ور طوائفوں کے حرام کمائی سے چندہ لیا۔

(۲) زید چند مہسوں اور گلگلوں کے لالچ میں بازاری رنڈیوں اور ان کے متبعہ و لحقہ کو منت کا طاق بھرنے کے لئے ہر مہینہ پاؤں اور بے طہارت مسجد کے اندر جانے دیتا ہے۔

(۳) زید جوان ہے اور اس کے کمرہ خاص میں اکثر مسلمان اور مشیت مزند و جوان عورتیں گنڈا اور تعویذ لینے آتی ہیں اور علاوہ دیگر نسوانی تمناؤں کے اکثر اولاد کی بھوک بھی ہوتی ہیں اور ہندوؤں میں ایک مسئلہ نیوگ کا ہے یعنی اگر کسی عورت کا شوہر نامرد ہو اور اولاد پیدا کرنے پر قادر نہ ہو تو عورت کسی اور شخص سے استقرار حمل کر سکتی ہے؟

(۴) زید بلا اجازت شوہر اس کی منکوحہ کو کار خدمت کے حیلہ سے رکھ لیا ہے اور اس کو شوہر کے پاس نہیں جانے دیتا ہے۔

الجواب۔ حرام مال مسجد میں صرف کرنا ناجائز ہے، حدیث میں فرمایا یتقبل اللہ الا الطیب زید نے ایسا کیا ہے تو توبہ کر لے، اور چند بار کرنے، پھر توبہ نہ کرنے پر امامت سے معزول کر دیا جائے، بازاری عورتوں کا طاق بھرنے جانا یہ زید کا فعل نہیں، اگر زید قدرت رکھتا ہو، تو رد کدے، کہ اُن کا اس طرح آنا احترام مسجد کے خلاف ہے، زید کے یہاں عورتوں کا تعویذ کے لئے آنا یہ کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ اس کے سبب امامت سے معزول کرنے کا حکم دیا جائے، اور ہندوؤں کے یہاں نیوگ کا مسئلہ ہونا زید کو متہم نہیں کرتا، ایسے اوہام بعیدہ قابل اعتبار نہیں، مگر جبکہ ان عورتوں کے آنے سے لوگوں کو خاص سبب سے زید کی طرف شبہ ہوتا ہو تو چاہئے، کہ عورتوں کا آثار رد کدے، حدیث میں ہے اقوام اوضح الشہم، دوسرے کی عورت کو کار خدمت کے لئے زید کا نوکر رکھنا کوئی جرم نہیں، اگر اس کے شوہر کو منظور نہ ہو ہر طرح بیجا سکتا ہے، ہاں اگر زید عورت مذکورہ کو بہکاتا ہو، اور عورت کو ایسی باتیں سکھاتا ہو، کہ وہ شوہر کے یہاں بلا وجہ نہ جائے، تو گنہگار ہے ایسا ہے تو توبہ کرے۔ بہر حال امور مذکورہ ایسے نہیں کہ مطلقاً زید کے فسق کا حکم دیا جائے، اور امامت سے معزول کیا جائے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۱) مسئلہ حافظ بنی صاحب از غنی تالیم ذی قعدہ ۱۳۴۱ھ مجبوری۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید پیش امام سے رنج رکھتا ہے، نہ اس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، اور جماعت ہوتی ہے اور زید نماز پڑھتا ہے، اور یہ کہتا ہے، کہ ہم حافظ ہیں اور امام ناظرہ خواں اور حافظ کی نماز ناظرہ خواں کے پیچھے نہیں ہوتی ہے جبکہ ناظرہ خواں کلام اللہ بہت عمدہ پڑھتا ہے، اور اس کے پیچھے جملہ مسلمان، سادات، اور حافظ نماز ادا کرتے ہیں اس مسئلہ میں کیا حکم ہے؟

اجواب۔ زید نے محض غلط کہا کہ میری نماز غیر حافظ کے پیچھے نہیں ہوتی، امام کے لئے نہ حافظ ہونا شرط ہے، نہ واجب، جبکہ غیر حافظ کو لوگوں نے امام مقرر کیا ہے، تو زید اگرچہ حافظ ہے، اسی کے پیچھے پڑھے جماعت کا ترک بلا وجہ شرعی گناہ ہے، اور اس پر زیادتی، یہ کہ جماعت ہوتی رہتی ہے، اور شریک نہیں ہوتا، اپنی الگ پڑھتا ہے، زید کو توبہ کرنی چاہیے، فتاویٰ عالمگیری میں ہر قال عامۃ مشائخنا انہا (الجماعۃ) واجبۃ فی المفید تسمیہا سنۃ لوجوبہا بالسنۃ۔ رد المحتار میں ہے وقیل واجبۃ علیہ العامۃ ای عامۃ مشائخنا وبہ جزم فی التحفۃ وغیرہا۔ قال فی البحر وهو الراجع عند اهل المذهب۔ رد المحتار میں ہے، قال فی البحر هو اعدل الاقوال واقویہا ولذا قال فی الاجناس لا تقبل شہادۃ اذا ترکہا استخفافاً وادعیانۃ (۱) مسئلہ (۱۶۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نابالغ کے پیچھے بالغ کی اقتدا جائز ہے یا نہیں۔

(۲) بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شائع طبع کی ایک روایت ہے، کہ نابالغ کے پیچھے تراویح، سنت اور نفل جائز ہے حقیقت حال سے مطلع فرمائیں۔

اجواب۔ بالغ کے امام کے لئے بالغ ہونا شرط ہے، رد المحتار میں نور الايضاح سے ہے، وشروط الامامۃ للرجال الاحماء وسنة اشياء الاسلام والبلوغ والعقل والذكورة والقراءة والسلامة من الاعتذار، لہذا نابالغ کے پیچھے بالغ کی مطلقاً کوئی نماز نہ ہوگی، رد مختار میں ہے، ولا یصح اقتداء رجل بصبی مطلقاً ولو فی جنازۃ ونفل علی الاصح ہاں شائع طبع تراویح وحنن و نوافل میں نابالغ اگر بالغ کی امامت کرے، تو جائز بتاتے ہیں، مگر مختار واضح و ظاہر الروایۃ یہی ہے کہ ناجائز ہے اور یہی قول عامہ ائمہ ہے، اور یہ بات مسلم ہے کہ ظاہر الروایۃ سے عدول نہ کیا جائے گا، فتاویٰ عالمگیری میں ہے وعلی قول ائمۃ بل یصح الاقتداء بالصبيان فی التراویح والسنن المطلقة کذا فی فتاویٰ قاضی خاں المختار انہ لا یجوز فی الصلوات کلہا کذا فی الہدایۃ وهو الاصح حکذا فی المحيط وهو قول العامۃ وهو ظاہر الروایۃ حکذا فی البحر الرائق۔ وهو قائل علم

مسئلہ (۱۶۳) مرسلہ عبدالستار صاحب پارچہ فروش ساہوکاراں لین بازار ہلدوانی نئی تال ۳۴ زلقعدہ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پیش امام جامع مسجد کے متعلق کچھ لوگوں نے یہ عذر کیا کہ ہم امام صاحب
 کے پیچھے عید الفطر نہیں پڑھیں گے، چونکہ یہ امام صاحب قبور کا طواف کرتے ہیں، اور مزامیر کے ساتھ قوالی سنتے ہیں اور
 خلیفۃ المسلمین کے واسطے دعا نہیں مانگتے اور ٹھٹھو انہیں پہنتے۔ تو اس شرک کو رفع کرنے کے لئے عید الفطر سے ایک روز
 قبل عید گاہ میں مسلمانان ہلدوانی کا ایک جلسہ ہوا، اس جلسہ میں تقریباً تین سو آدمی جمع تھے، اس جلسہ میں ان آدمیوں
 نے دریافت کیا گیا کہ تم لوگوں کو امام صاحب کے پیچھے نماز عید الفطر ادا کرنے میں کیا عذر ہے، تو ان لوگوں نے وہی عذر پیش کیا جو اوپر
 بیان کیا گیا۔ اس کے بعد امام صاحب سے معلوم کیا گیا تو امام صاحب نے سوال اول کا یہ جواب دیا کہ ہم قبور کا طواف نہیں کرتے
 بلکہ عرس کے موقع پر قرآن شریف پڑھ کر بزرگوں کی روح کو ایصالِ ثواب کرتے ہیں، اور دوسرے سوال کا یہ جواب دیا کہ اس سے
 قبل مزامیر کے ساتھ قوالی سنتے تھے، اب نہیں سنتے ہیں، اور نہ میرا یہ عقیدہ ہے، تیسرے سوال کا جواب حاضرین نے یہ دیا کہ ہم لوگوں
 خلیفۃ المسلمین کے لئے دعا مانگتے نہ تھے، چوتھے سوال کا جواب اہل جلسہ نے یہ دیا کہ ٹھٹھو اپہننا کوئی ضروری نہیں ہے، اس جلسہ میں
 دو مولوی بھی تھے، ان لوگوں سے بھی پوچھا گیا کہ اب اس امام صاحب کے متعلق کیا حکم ہے۔ تو ان دونوں مولوی نے یہ جواب دیا، کہ بلا
 کراہت اس امام کے پیچھے نماز جائز ہے، اس کے بعد جلد مبتر فقیہین نے تسلیم کر لیا، اور یہ وعدہ کیا کہ کل ہم لوگ اس امام صاحب کے
 پیچھے عید الفطر ادا کریں گے، مزید براں جن لوگوں کو اعتراض تھا ان لوگوں نے یہ کہا کہ امام صاحب توبہ کر لیں، امام صاحب نے
 سبھوں کے سامنے توبہ بھی کیا، لیکن عید الفطر کے روز ان لوگوں نے جن کو عذر تھا اس امام صاحب کے پیچھے نماز نہیں پڑھی، اور
 سب کے سب مذکورہ دو مولویوں کے ساتھ شارع عام پر عید الفطر ادا کی۔

اجواب۔ امام پر جو الزام جایا بجا لگائے گئے امام نے اُن سے برائت ظاہر کی اور لوگوں کے کہنے سے اس نے توبہ بھی کر لی
 توبہ پھر اس کے پیچھے نماز نہ پڑھتا، اور مسلمانوں میں تفریق کرنے کے لئے جدید جماعت قائم کرنا، ناروا ہے، خصوصاً نماز عید کہ اُسکا
 امام ہر شخص نہیں ہو سکتا، اس کا امام وہی ہو سکتا ہے، جو جہدہ کا امام ہو سکتا ہے، اور جہدہ کا امام بادشاہ اسلام ہوگا، یا اس نے جسے مقرر
 کیا ہو، اور یہ نہ ہوں تو عوام نے امام مقرر کیا ہو، وہ پڑھائے، درختار میں ہے و نصیب العامة الخطیب غدیر معتبرۃ مع وجود من
 ذکر امام مع عدل مہم فیجوز للضرورۃ۔ اور ظاہر ہے کہ یہاں ضرورت نہیں کہ ایک امام موجود ہے، اور وہ نماز پڑھا رہا ہے، بلا وجہ
 شرعی اسکی مخالفت میں یہ دوسری جماعت قائم کی گئی، غرض یہ نئی جماعت عید جو قائم کی گئی، ناجائز اور یہ نماز بھی راستہ پر پڑھی شارع

عام پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ در مختار میں ہے وکذا انکروا فی اماکن کفوف کعبۃ فی طریق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۴) مسئلہ مولوی مصباح القیوم صاحب رضوی از درنگ آباد بلند شہر ۱۳۰۱ھ دیقعدہ ۱۳۰۱ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک غیر مقلد صاحب ریاست ہونے کی وجہ سے مسلمانان حنفی المذہب کو اپنی اقتدار پر بالجبر مائل کرتا ہے، اور جمعہ بھی پڑھاتا ہے، اور کچھ نماز بھی کرتا ہے، علاوہ ازیں یہ شخص تقلیدائے اربعہ کا منکر ہے، اور مقلدین پر طعن کرتا ہے، اور نماز وغیر نماز میں ڈاڑھی نوچتا ہے، یہاں تک کہ ایک ایک رکن میں کئی کئی بار ڈاڑھی نوچتا ہے یہاں تک کہ نوچ نوچ کر ایک دم صاف کر دیا ہے، اور نماز میں دونوں پاؤں بچھا کر بیٹھتا ہے، تو کیا ایسے کی امامت درست ہے۔

(۲) جن جگہ لوگ ایک مدت سے جمعہ پڑھتے رہے ہوں، اب وہاں ایک وہابی غیر مقلد غلبہ ریاست کی وجہ سے جمعہ خطبہ پڑھاتا ہو، تو کیا سنی حنفی المذہب کے لئے یہ جائز ہے کہ کسی دوسری مسجد میں جمعہ قائم کریں۔

الجواب (۱) فرقہ غیر مقلد گمراہ و بددین و مبتدع ہے اور اہل سنت سے خارج ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں من شد عن جمهور اهل الفقه والعلم والسواد الاعظم فقد ثبت انما يدخله في النار فعليكم معاشر المؤمنين باتباع الفرقة الناجية المسموعة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله تعالى وحفظه وقوفه في موافقتهم ودخل لانه وسخطه في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب اربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبلون رحمهم الله تعالى ومن كان خارجا عن هذه الاربعة في هذه الزمان فهو من اهل البدعة والناس اور بد مذہب کو امام بنانا جائز و گناہ کہ امام بنانا تعظیم ہے اور اہل بدعت کی تعظیم حرام، حدیث میں فرمایا من وقع صاحب بدعة فقد اعان على هلك الاسلام جس نے بد مذہب کی توقیر کی، اُس نے اسلام ڈھانچے پر پردہ کی، غلبہ شرح منیہ میں ہے، المبتدع فاسق من حيث الاعتقاد وهو اشد من الفسق من حيث العمل لان الفاسق من حيث العمل يعترف بانه فاسق ويخاف ويستغفر بخلاف المبتدع صغیری میں ہے بلکہ تقدیر الفاسق کو راہ تہذیب و عناء، مالک لا يجوز وهو رواية عن احمد وكن المبتدع۔ رد المحتار میں ہے المبتدع فاسق امامتہ بكل حال۔

لحمطاوی علی الدین ہے الکراہۃ فیہ تحذیریۃ علی ما سبق، اور اُس غیر مقلد کا مقلدین پر طعن کرنا فسق علی ہے، اور فاسق کو امام بنانا ناجائز و گناہ، کما مر۔ یہی اُس کا ڈاڑھی نوچ کر صاف کر دینا بھی فسق ہے، کہ یہ اسکی عادت ہے، حدیث

میں فرمایا احمقوا الشوارب و اعفوا اللجی۔ اور یہ شخص اگر بد مذہب نہ بھی ہوتا، تو ایک ایک رکن میں تین تین بار ڈاڑھی پر ہاتھ لے جانا اور نوچنا عمل کثیر ہے۔ اور عمل کثیر مفید نمان، تو جب امام کی نماز خود ہی نہ ہوئی، تو اس کے پیچھے مقتدی کی کیونکر ہو۔ درمختار میں ہے ویفسدھا کل عمل کثیر۔ رد المحتار میں ہے وکذا قول من اعتبر الشکرا ثلثا متوالیا فانہ یغلب الظن بذالک فلذا اختارہ جہور المشائخ، اور مبتدع کے پیچھے نماز کا مکروہ تحریمی ہونا اس صورت میں ہے جب اس کی بدعت مکفرہ نہ ہو ورنہ اس کے پیچھے نماز اصلاً نہ ہوگی، اور غیر مقلدین پر بوجہ کثیرہ کفر لازم، والتحقیق التامہ فی رسالۃ شیخنا الذہبی الاکید عن الصلاۃ درءا عن التقلید من شاء الاطلاع فلینجع الیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۳) اولاً جس طرح ممکن ہو اس کو امامت سے علیحدہ کریں، اور یہ نہ کر سکیں تو اپنی نماز کسی دوسری مسجد میں پڑھیں اس کے پیچھے پڑھ کر کیوں گنہ گار نہیں، فتح القدیر میں ہے ینکر فی الجملة اذا تعددت اقامتھا علی قول محمد المفتی بہ لانه بسبیل الی التحویل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۶۵) مسئلہ مولوی عبدالعزیز صاحب امام مسجد کلس داخلی سیر ضلع ہزارہ ارڈی الحجۃ ۱۳۵۵ھ امام جی کا حق کب تک ہے اگر امام محلہ کا انکار ہو جائے یا فوت ہو جائے تو قوم نے دوسرا امام مقرر کیا، عرصہ دس بارہ برس رہا پھر وہ اپنی رضا سے چلا گیا پھر قوم نے ایک اور امام مقرر کیا مگر جو پہلے تھا وہ فوت ہو گیا، تو اس کے لواحقین سے ایک شخص نے آکر جھگڑا کیا اب اس مقرر کردہ امام عالم کو معزول کر کے اس کو امامت مل سکتی ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جب امام مر گیا یا اس نے امامت سے دست برداری کر لی تو اس کی امامت ختم ہو گئی اور یہ کوئی مال و ترکہ نہیں جس میں وراثت جاری ہو، تیسرے امام کو بلا وجہ شرعی معزول کرنا جائز نہیں۔ رد المحتار میں ہے واستفید من علم صحۃ علیہ الناظر بلا جحۃ عدمہا لصاحب وظیفۃ فی وقت بغیر جحۃ وعدم اہلیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۶۶) مسئلہ رحیم بخش صاحب از شیوپوری تحصیل فرید پور بریلی، ارڈی الحجۃ ۱۳۵۵ھ

(۱) مجھ پیش امام کو موضع لدھولی کے لوگوں نے شریعت کی بات بتائے اور بے کاموں سے روکنے کی وجہ سے عید اضحیٰ کی نماز پڑھانے سے روک دیا اور کسی دوسرے شخص کو امام بنایا۔

(۲) میں پیش امام بروز جمعہ چار پانچ آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے مسجد گیا، جب نماز سے فارغ ہو کر آیا تو موضع لدھولی کے ہمارے زمانے کے غیر مقلدین نزد ہم سے پڑھ کر التزام کی حدیں آچکے ہیں، ان کے پیچھے نماز قطعاً درست نہیں تفصلاً بھی بدتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کے لوگوں نے ہم لوگوں کو پکڑ کر بطور حراست ایک گھنٹہ بٹھایا، اور سب کے سب آمادہ فساد ہو گئے، اور کہنے لگے تم نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں کیوں آئے تم شرع کیوں نکالتے ہو اب اگر آؤ گے تو مار ڈالیں گے۔

اجواب (۱)۔ بلا وجہ شرعی امام اہل کو معزول کرنا اور اس کی جگہ دوسرے کو امام بنانا ناجائز ہے، اور امام لوگوں کو بڑی باتوں سے منع کرتا ہے، اور احکام شرعی کی طرف ہدایت کرتا ہے تو یہ اس سے ناراض ہونے کا سبب نہیں بلکہ اور خوش ہونا چاہیے، مگر جن لوگوں کے دلوں میں خوفِ خدا و رسول نہ ہو شیطان کی پیروی کرنا چاہیں وہ ضرور احکام شرع کو مستحکم گھبراتے ہیں، اور بد کہتے ہیں ان لوگوں پر تو یہ فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی تکلیف دینا حرام ہے، حدیث میں ہے من اذى مسلماً فقد اذى ذی من اذا فی فقد اذى اللہ جس نے مسلمان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی، اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی اور مسجد سے روکنا بھی حرام، اللہ عز وجل فرماتا ہے وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُذَكَّرَ فِيْهَا اسْمُہٗ وَتَسْتَعِی فی خُزْنِہَا اُس سے زیادہ ظالم کون جس نے اللہ کی مسجدوں میں خدا کے نام لئے جانے سے روکا، اور اُن کی بربادی میں کوشش کی، یہ سب لوگ گنہگار ہیں تو یہ ان پر فرض ہے، اور امام سے معافی مانگنی ضروری ہے۔

مسئلہ (۱۶۷)۔ ایک ایسا شخص جو پنجگانہ جماعت سے نہیں پڑھتا ہے اور جمعہ کے دن امام بن کر جمعہ پڑھاتا ہے تو کیا ایسے کی اقتدار درست ہے۔

اجواب۔ جماعت واجب ہے، اور اس کا ترک گناہ، اور ترک کی عادت فسق، اور یہ چونکہ بالاعلان ہے، لہذا اسکو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ، اور پڑھی ہو تو پھیرنی واجب۔ واجب ہے کہ دوسرے کو امام مقرر کریں، اگر کسی وجہ سے لوگ اُسے معزول نہ کر سکتے ہوں، تو دوسری جگہ پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۸)۔ مسئلہ قاضی عبدالعزیز صاحب از فرید پور بریلی ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۱۸ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مسجد کا امام ہو کر سودی اسٹام لکھتا ہو، اور جھوٹی گواہی دیتا ہو، اور رشوت لیتا ہو، کیا اُسکے پیچھے نماز درست ہے، اور اُس کا پڑھایا ہوا نکاح جائز ہے۔

اجواب۔ سودی دستاویز لکھنا حرام ہے، حدیث صحیح میں ارشاد فرمایا لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعن علیہ وسلم اکل الربو و موکلہ و کتابتہ و شاہدیہ و قال ہم سواہیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعن

فرمائی ہو دلیلیں اور یہ دالے اور اس کا کاغذ لکھنے والے اور اسکی گواہی دینے والوں پر اور فرمایا وہ سب برابر ہیں رواہ مسلم عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا قال عدلت شهادة الزور بالاشراق بالله ثلاث مرات ثم قهر فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حقا لله غير متوكلين به رواہ ابوداؤد وابن ماجہ عن خزيمة بن ثابت رضي الله تعالى عنه یہ شخص فاسق ہے، اگر معلن بھی ہو تو اسے امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اس کا نکاح پڑھایا ہوا درست ہے، مگر اس سے نہ پڑھوایا جائے تو اچھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۹) مسئلہ نواب وحید احمد خاں صاحب محلہ قلعہ بریلی۔

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ جماعت پوری ہے، لیکن زید کو امام کا حال معلوم نہیں، صحیح العقیدہ ہے یا نہیں، یا وہ ارکان نماز مثلاً سجدہ میں زمین سے انگلیوں کا پیٹ لگانا جانتا ہے یا نہیں اور اگر جانتا بھی ہے تو ادا کرتا ہے یا نہیں تو اس صورت میں زید جماعت میں شریک ہو گا یا نہیں۔ ۹

(۲) ایک شخص فرض پڑھ رہا ہے۔ زید مسجد میں داخل ہوا لیکن دل اس کے پیچھے پڑے کو نہیں چاہتا ہے، صرف اس گمان سے کہ یہ بدعتیہ ہے، حالانکہ زید اسے نہیں جانتا، مگر کہتا ہے کہ مسلمان پر بدگمانی حرام ہے، زید کو چاہئے کہ خواجہ خواہ اس کو بدعتیہ نہ سمجھے نماز پڑھے، پھر عقائد دریافت کرے، اگر وہ واقعی بدعتیہ ہے تو نماز پھیرے، زید کہتا ہے کہ اگر دل نہ کہے تو نہ پڑھے۔ اس پر کبر جواب دیتا ہے، دل کا اعتبار نہیں۔ ان دونوں میں کون حق پر ہے۔ (۳) زید نے امام کے پیچھے نماز پڑھی، مگر سنتوں میں یہ دیکھا کہ امام کی انگلیاں زمین سے نہیں لگتی ہیں، تو زید کیا کرے اور اگر ایسی جگہ ہو جہاں بتا بھی نہیں سکتا مثلاً ریاست رامپور وغیرہ تو ایسی صورت میں زید کو کیا کرنا چاہئے، یہ بھی واضح ہو کہ اس امام کے پیچھے بہت سے عالم بھی نماز پڑھ چکے ہیں۔

اجواب۔ محض اوہام پر بنائے کار نہیں، جب تک ظن غالب نہ ہو، ترک جماعت نہ کرے، امام کے ساتھ نیک گمان کرے، اور جماعت میں شریک ہو جائے، پھر اگر بعد میں امام کی نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) اگر بدعتیہ ہونے کا گمان غالب ہو تو اقتداء نہ کرے لان الظن ملحق بالیقین پھر اگر اس میں ایسی بدعتیہ کی گمان ہے، جو کفر تک لجا نیوالی ہے، مثلاً دہابیت قادیانیت وغیرہا تو اگرچہ وہ واقع میں ایسا نہ ہو مگر جب زید کا گمان

ہے تو اقتدار صحیح نہیں، اور اس صورت میں نماز ہوگی ہی نہیں، کہ جب گمان مقتدی میں نماز امام نماز ہی نہیں، پھر اقتدار کیونکر ہو سکے، کہ اقتدار کے معنی ہیں اپنی نماز کو نماز امام کے ساتھ ربط دینا، تو جب امام کی نماز ہی نہیں تو ربط کس کے ساتھ دے گا رد الحمار میں ہے، وکذا لو كانت صحیحۃ فی زعم الامام فاسدۃ فی زعم المعتدی لبناک علی الفاسد فی زعمہ فلا یصح بیشک مسلمان پر بدگمانی حرام ہے، مگر جبکہ کسی قرینہ سے اُس کا ایسا ہونا ثابت ہوتا ہو، تو اب حرام نہیں، مثلاً کسی کو بھی میں آتے جاتے دیکھ کر اُسے شراب خور گمان کیا، تو اس کا تصور نہیں اُس نے موضع تہمت سے کیوں اجتناب نہ کیا، مگر کایہ کہنا کہ بدگمانی حرام ہے، بدگمانی نہ کرنی چاہیے، بیشک اگر کوئی وجہ نہ ہو جس کی بنا پر بدگمانی کیجا سکے تو یہ قول صحیح ہے، مگر جبکہ زید اُسے بدعتی گمان کر رہا ہے، تو اس کے پیچھے نماز کیونکر پڑھے، اقتدار میں دل کے گمان کا اعتبار ہے، اور اگر مجدد دوم ہے تو قابل اعتبار نہیں ^{وہ} ^{تعالیٰ} اعلم (۳) اگر اُس کی عادت ایسی ہو نا معلوم ہوتا ہے، کہ ایک انگلی بھی سجدہ میں نہیں جاتا تو ضرور نماز پھیرے، اور کبھی جانتے کبھی نہیں جب بھی اعادہ کرنے پر اُسے مسئلہ بتادے لسنے اور عمل کرنے کا اُسے اختیار ہے اور بتلنے میں اس کا لحاظ رکھے کہ فتنہ و فساد نہ ہو، ورنہ اپنی پھیرے اور اس کے پیچھے پھیر نہ پڑھے، اور امام کا عالم ہو نایا عالم کا اس کے پیچھے پڑھنا اس کے اس فعل کو جائز نہ کر دے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۰) مولوی آفتاب الدین صاحب طالب علم مدرسہ اہلسنت بریلی شریف ہم ریح الاول کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع خیر المسلمین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص ذاتی مفاد کے لئے اس نیت سے جھوٹ بولے کہ اصل مالک سے مال غصب ہو کر غیر مالک کو مل جائے اور دوسروں کو آمادہ بھی کرے، تو ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے اور اس کی اقتدار کیسی ہے، اور جو اشخاص اس کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں ان کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جھوٹی گواہی دینا حرام و کبیرہ ہے، حدیث میں ہے صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلاۃ الصبح فلما انصرفت قام قائماً فقال عدلت شہادۃ الزور بالاشراک باللہ ثلاث مرات ثم قال فاجتنبوا العرجس منی الاول والثانی و اجتنبوا قول الزور حلفاً باللہ غیر مشکیکین ^{یہ} رسالۃ الوداد و داحمد والقرضی اور دوسرے مسلمان کو اس پر آمادہ کرنا یہ دوسرا گناہ ہوا جب تک یہ شخص توبہ نہ کرے اس کو امام بنا نا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۱) مولوی محمد عبدالغفور صاحب ازبچہ ضلع شاہ پور پنجاب ۲۶ ریح الاول

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین مسئلہ ہذا میں کہ زید برادر عیداضی احکام و فضائل قربانی بیان کرتے

ہوئے ذکر کیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرد کا امتحان کے بعد شام کی طرف سفر کیا، راستہ میں فرعون مصر کے ظلم نے حضرت سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا امتحان لینا چاہا، مگر خدا پاک نے ظالم کے مکر کو چلنے نہ دیا، اٹا اسے سزا ملی پس اُس نے ایک خاؤ ہاجرہ نابی عطا کی، پھر حضرت سارہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیدی جن سے حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدا ہوئے، دو واقعہ بموجب صحاح خمسہ بخاری شریف، مسلم، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ بیان کیا خدا الہی جاعہا فقال له انک انما جئتني بشیطان ولہم تأتینی بانسان فاخرجہا من ارضی واعطاہا جرجا فاقبلت تمشی فلما ساءا ابراہیم علیہ السلام قال لہم قاتلہم خیر اکف اللہ ید الجبار داخدا ما المحدث اخرجه الخمسة الانسانی تیسار الوصول ۲۶۷ عروئے کہا کہ ہاجرہ بادشاہ مصر کی بیٹی تھی، خادمہ نہ تھی، عرو کے بھائی بھتیجہ و خالد نے کہا کہ زید نے انبیاء علیہم السلام کو خصوصاً حضرت اسمعیل اور سرور کائنات کو گالی دی اور توہین کی، زید آریہ شدھی ہے، کافر ہے۔

پس دریافت طلب یہ ہے کہ کیا زید پر کفر لازم آتا ہے، یا نہیں۔ بموجب حدیث دلایری رجل سرجل بالفسوق و لا یرمیلہ بالکفر الا ارتدات علیہ ان لہ لیکن صاحبہ کس پر توبہ لازم ہے، اور عرو کو بحض نفاست کی وجہ سے علیحدہ مسجد جمعہ بنائیں، تو اس میں نماز درست ہے یا نہیں اور اس مسجد پر مسجد ضرار کا حکم مرتب ہو گا یا نہیں۔

الجواب۔ زید نے ہرگز انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی توہین نہیں کی، خواہ وہ زبردستی اُس کے سر توہین کا الزام رکھ کر اُسے کافر کہنا، اور اُس کے پیچھے نماز ناجائز سمجھنا شدید ظلم ہے، زید نے تو ایک حدیث صحیح بیان کی، خود حدیث کے الفاظ یہ ہیں فاخذہا جرجا ورسدہ البخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع البجاری میں اس کے معنی یہ لکھے ای جلیلا خادما۔ کہ بانی نے شرح صحیح بخاری میں لکھا ای دھب لہا خادما اسمہا ہاجرہ وھی ام اسمعیل علیہ السلام یعنی حضرت سارہ کو اُس بادشاہ نے ایک خادمہ دی جن کا نام ہاجرہ ہے، اور وہ اسمعیل علیہ السلام کی ماں ہیں، زید کا بیان بالکل اسی عبارت کرانی کے موافق ہے، اور اگر فرض کیا جائے کہ حضرت ہاجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بادشاہ مصر کی بیٹی تھیں، تو یہ زید کے بیان کے منافی کب ہے اس لئے کہ اُس نے خدمت ہی کے لئے دی تھی، خادمہ کر کے عطا کی تھی کہ حدیث میں لفظ اخداہ اس معنی پر مراد مست دلالت کرتا ہے، پھر زید نے کیا توہین کی عرو وغیرہ معترضین پر لازم کہ توبہ کریں اور زید سے معافی مانگیں اور جماعت و جمعہ میں بلاوجہ شرعی تفریق نہ کریں، اور فساد ذات البین و نفاست کو دور کریں، کہ فساد ذات البین دین کو تباہ کرنے والا ہے مسلمانوں پر لازم ہے کہ رشتہ اخوت کو مضبوط کریں، اور آپس کی نزاع سے دشمنان دین کو قوت پہنچانے کے سبب نہ بنیں۔ واللہ الموفق دہم

مسئلہ (۱۷۲) مسئلہ سید شرف الدین متلم مدرسہ اہلسنت بریلی شریف ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ
 (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی بی بی یا ماں یا ہمشیرہ یا لڑکی وغیرہ عام طور پر باہر نکلتی ہیں، یا درگاہ سے ہاتھ نکال کر غیر محرم سے خرید و فروخت کرتی ہیں، تو کیا ایسی صورت میں زید قابل امت ہے ؟
 (۲) بکر شرع کے خلاف ڈاڑھی رکھتا ہے، اس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں ؟

الجواب (۱) جن کے یہاں کی یہ عورتیں اگر پردے کے ساتھ نکلتی ہیں، یعنی موٹی چادر یا برقع اوڑھ کر کہ تمام بدن چھپا ہوا یا صرف منہ اور ہاتھ کھلے ہیں، باقی تمام بدن چھپا ہے، ان پر کچھ الزام نہیں، اور اگر کلائی یا بال وغیرہ وہ اعضا جن کا چھپانا فرض ہے، کھولے ہوئے غیر محرم کے سامنے ہوتی ہیں، اور مرد اسے روکتا ہے اور ممانعت میں پوری کوشش کرتا ہے جب بھی اس پر الزام نہیں کہ اس کے ذمہ جو تھا ادا کر چکا، لا یتزر ذنبا ولا ذنبا ولا ذنبا ولا ذنبا۔ اور اگر منع نہیں کرتا، یا معمولی طور پر کہہ دیتا ہے پوری کوشش سے روک نہاں نہیں کرتا، تو گنہگار ہے اور اسکی وجہ سے فاسق ہے اسکو امام بنانا کر تو حرمی
 (۲) اگر ڈاڑھی ایک مشت سے کم کرانے کا عادی ہے تو فاسق مُعلن ہے اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۱۷۳) مرسلہ عبدالحکیم صاحب محلہ مصری بازار شہر کانپور ۳۰ رجب ۱۳۳۲ھ۔
 زید سید ہے لیکن فقیہ نہیں۔ اگر ایسی صورت میں زید فقیہ اور نجیب الطرفین و دیگر اقوام مسلم مصلی ہوں تو حرمی امت شرعاً کس کو ہے۔

(۲) حق تعین امام اندر وقت نامہ زید کو حاصل نہیں۔ علاوہ ازیں صرف شخص واحد زید کو بلا رضا مندی جمہور مصلیان شرعاً حق تعین امام کو حاصل ہے یا نہیں۔

(۳) نماز تراویح کے لئے کسی ایسے حافظ کا متعین کرنا جو نذرانہ واجرت ملے کیا ہے، جبکہ خود نمازیوں میں ایسے حافظ موجود ہیں جو بلا کسی نذرانہ واجرت کے نماز تراویح کے لئے تیار ہیں۔ نیز تراویح پڑھانے کا حق کس کو پہنچتا ہے۔

(۴) متولی مسجد کو مال موقوفہ سے حافظوں کو نذرانہ واجرت دیکر تراویح پڑھوانا کیا ہے۔

الجواب (۱) امامت کا زیادہ حقدار وہ ہے جو مسائل نماز و طہارت کا سب سے زیادہ علم رکھتا ہو، بشرطیکہ فواحش و معاصی سے بچتا ہو اگرچہ کسی قوم کا ہو، درنکار میں ہے والا حق بالابا۔ تقدیر یما بل نفسا الاعلا باحکام الصلوۃ فخطیئۃ و فسادا بشرہ اجتنابہ للفواحش الظاہرۃ اگر عالم کو امام نہیں بنائے تو بیکار کرتے ہیں، اسی میں ہے،

دو قد مواعیر الاولیٰ اعاذ ابلا اللہ عنہ ان اگر احیاناً عالم آگیا تو حقدار امام رہا ہے، اگرچہ عالم نہیں جبکہ صالح امامت ہو۔
 تنویر الابصار میں ہے وصاحب البیت الاولیٰ بالامامۃ من غیرہ۔ در مختار میں ہے ومثلہ امام المسجد الراعی واللہ اعلم
 (۲) تعین امام ومؤذن کا حق بانی مسجد یا اسکی اولاد کو ہے، مگر جبکہ اہل محلہ نے ایسے کو منتخب کیا، جو بانی مسجد کے منتخب سے
 بہتر ہے، تو اہل محلہ نے جسے پسند کیا وہ امام بنایا جائے اور اگر دونوں برابر ہیں تو بانی مسجد کا پسند کیا ہو بہتر ہے۔ غنیہ میں
 فتاویٰ بزازیہ و خلاصہ سے ہے ان تنازع البانی فی نصب الامام والمؤذن مع اهل المحلة فان کان من اختیاره اهل
 المحلة اولیٰ من الذی اختاره البانی فاخذوا اهل المحلة اولیٰ لان ضررہم کو دفعہ حائل الیہم وان کان سواہ
 فاخذوا البانی اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) اجرت پر تراویح میں ختم پڑھوانا جائز نہیں، اور جب ایک شخص بلا اجرت پڑھنے کو تیار ہے تو اب اجرت پر بدعت اولیٰ
 ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) اجرت ناجائز، اور نذرانہ میں حرج نہیں، جبکہ المعروف کا مشروط کی حد کو نہ پہنچے، اور اگر بیشتر مزاحمت کہہ دیا تھا کہ کچھ
 نہ دیگے پھر بعد میں نذر دی تو اب حرج نہیں، کہ الصریح یفوق الدلالة مگر مال وقف سے اُس وقت دیا جاسکتا ہے
 جبکہ واقع نے یہ مصرف بھی وقف میں ذکر کیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۷) مسئلہ شفیق احمد صاحب از محلہ ملوکپور بریلی ۲۷ صفر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یہاں معشوق اللہ صاحب کی مسجد میں ایک مولانا
 جو مزار شریف کے متولی بھی ہیں امامت کرتے ہیں، اُن کی یہ حالت ہے، کہ گنڈہ تعویذ کثرت سے کرتے ہیں، اور جو عورتیں
 گنڈہ تعویذ کرنے کو آتی ہیں، ان سے مذاق کرتے ہیں، اور ہندوؤں کے مترجس میں راجندر، لچمن، سیٹا، گرو نانک
 اور لونا چاری کے نام آتے ہیں، پڑھتے ہیں اور نانک و سوانک بھی دیکھتے ہیں، اور ڈاڑھی مطابق شرع شریف کے نہیں
 رکھتے۔ جو شخص ان سے ڈاڑھی شرع کے مطابق رکھنے کو کہتا ہے تو وہ اسکو یہ جواب دیتے ہیں کہ ڈاڑھی ہی کے بڑھانے میں بزرگی
 ہے تو سکھوں کی ڈاڑھی لمبی ہوتی ہے اُن کو بھی بزرگ ماننا چاہیے اور یہ صاحب یہ بھی کہتے ہیں کہ مسجد اور مسجد کے متعلق جتنی چیزیں
 ہیں وہ میری ملکیت ہیں، باوجود اسکے کہ یہ صاحب ان ہی حرکات سے ایک دفعہ تائب ہو چکے ہیں، پھر وہی حرکات کرتے ہیں۔
 اور یہ تمام مذکورہ باتیں اہل محلہ ثابت کرنے کو تیار ہیں۔

پس اسی صورت میں اول ایسے افعال کے مرتکب پر کیا حکم شرعی ہے۔ دوم ایسا شخص امامت کے قابل ہے یا نہیں۔ سوم مسجد اور مال مسجد کس شخص مثلاً امام وغیرہ کی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں، اور جو شخص مسجد اور مال مسجد کو مثل اپنی ملکیت کے تصرف میں لائے اس پر کیا حکم شرع شریف ہے۔ چہ آرم ایسے شخص کو مسجد میں رکھنا چاہئے یا نہیں۔ پنجم ایسے شخص کو حقہ و پانی پلانا کھانا کھلانا، اس سے اتحاد و اتفاق و وداد رکھنا جائز ہے یا نہیں۔ ششم اور جو شخص اس کی اعانت کرے اور اس سے دوستی رکھے اس پر کیا حکم شرعی ہے۔ ان تمام سوالات کا جواب بحوالہ آیات قرآنی اور احادیث سے تحریر فرمایا جائے۔

اجواب۔ جن متروک میں الفاظ کفر و شرک ہوں یا شیاطین سے استعانت پر مشتمل ہوں وہ کفر ہیں، شرح فقہ اکبر میں ہے لا یجوز الاستعانة بالجن فقد ذم الله الکافرین علی ذلک فقال وَ لَئِنَّ لَکُمْ مِنْ رِجَالٍ مِّنَ الْاِنْسِی فَعُوْذُوْنِ بِرِجَالٍ مِّنَ الْاِیْمَنِ۔ ایسے ہی تعویذات کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا ان الرقی والتمائم والنوالة شرک۔ عورتوں سے مذاق کرنا حرام ہے۔ نالگ دیکھنا بھی حرام ہے کہ اُس میں ناچ اور گانا بھی ہوتا ہے۔ اور یہ حرام ہے۔ مرد عورتوں کی صورت بنے ہیں اور حدیث میں اس پر لعنت فرمایا لعن الله المتشبهین بالنساء اور پوڈر وغیرہ لگا کر صورتوں کا مسئلہ کرتے ہیں، اور یہ حرام، حدیث میں فرمایا ولا تمثّلوا کتب فقہ میں ہے المتلّٰ حرام۔ اور یہ تماشا ہی اُن کی اعانت کرتا ہے کہ اگر یہ لوگ دیکھیں گے کوئی جائیں تو یہ تماشے کیوں ہوں۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے وَلَا تَقْصُوْا عَلَی الْاِیْمَانِ الْعِدَّةَ وَاَنْ یَّهْیَیْکُمْ سِوَا ذَٰلِکَ۔ اور حدیث میں فرمایا من کثر سواد قوم فهو منهم۔ یہ شخص ایسے ناجائز کام میں مال ضائع کرتا ہو گا کہ عموماً پیسے روپے دیکر لوگ نالگ دیکھتے ہیں۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے اِنَّ الْمَیْدَرِیْنَ کَاَنُوْا اِخْوَانُ الشَّیْطٰنِ۔ اور فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ۔ بالحد اس میں حرمت کے چند وجوہ ہیں اور سوائے تو ہندوؤں کی خالص مذہبی بات ہے جس میں وہ اپنے دیوتاؤں کی نقلیں بنا رہے ہیں اور گائے بجاتے ہیں اس میں شریک ہونا بھی حرام ہے۔ ڈارمقی حدیث شرع سے کم کرنا حرام ہے۔ درختا میں ہے قطع الخبۃ منسۃ فی حق الرجال۔ اور فہائش پر اس کا سکھوں کی مثال دینا سخت جرات ہے، اور اس میں پہلوئے کفر ہے۔ مسجد اس کی یا کسی کی ملک نہیں، قرآن مجید فرماتا ہے اِنَّ الْمَسْجِدَ لِلّٰہِ یہ شخص غاصب اور مغتری ہے۔ یونہی اسباب مسجد وقف ہیں، وہ اس کی ملک کیونکر ہو سکتے ہیں، الوقت لا یملک، لہذا اگر بنائے وجوہ مذکورہ بالا اس پر توبہ فرض ہے اور حالت موجودہ میں اس کو اہانتا گناہ اور اس کے پیچھے نماز ناجائز۔ مسجد اور مال مسجد کسی کی ملک نہیں ہو سکتے، جو شخص ان میں ناجائز تصرف کرے قابل سزا ہے۔

عہ توبہ ایک اجالی حکم ہے، اسکی تفصیل یہ ہے کہ یہ شخص جب ایسے متروکات میں دیوتاؤں سے استعانت ہے تو کافر ہے۔ اس قدر پر زور ہے

ایسے شخص کو مسجد سے فوراً علحدہ کر دیا جائے کہ جب یہ اپنی ملک سمجھتا ہے تو اسباب مسجد کو مٹانے کر دے گا۔ اس سے میںوں ناجائز اور جو جان کر اس کی امانت کرے، وہ بھی گنہگار ہے کہ امانت علی الاثم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نمازیں آہ کر کرتا ہے، یا کبھی روتلے، کبھی ہنساتا ہے اور کبھی اُس کا ایک پیرا کبھی دونوں پیرا اٹھ جاتلے، اگر اس شخص سے دریافت کرتے ہیں کہ تم کیوں کرتے ہو تو وہ شخص جواب دیتا ہے مجھے بے اختیاری سے ہوتا ہے، ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جبر و

اجواب۔ منہی اگر آواز سے ہے تو مفید نماز ہے، پھر تہقیر کی حد کو ہو تو ناقض وضو بھی، اور اگر آواز پیدا نہ ہو صرف جستم ہو تو نہ مبطل نماز نہ ناقض وضو، اور پہلی صورت میں اُسکی خود بھی نماز نہ ہوگی، امانت کیا کر سکے، اور آہ اُدھ کر نایا آواز سے رونا نماز کو فاسد کرتا ہے مگر جبکہ اضطراب ہو تو مفید نہیں۔ در مختار میں ہے والائین والتاودہ والتافیت والبعاء بصوت لوجع او مضیبة الامر لضعف لا یمکن نفسہ عن الائین والتاودہ لانه حیثینئذ کالعطاس وسعال و جثاء وتثاوب وان حصل حروف للصوت۔ طحاوی، علی المراقی میں ہے وحمل الفساد به عند حصول الحروف اذا امکنه الامتناع عنه اما اذا لم یکنه الامتناع عنه فلا تقصد به عند الكل كما فی الظہیرۃ کالمريض اذا لم یکنه منع نفسه عن الالین والتاودہ لانه حیثینئذ کالعطاس والجثاء اذا اخصل بهما حروف۔ اور جب بڑا اختیار ہے تو امانت بھی کر سکتا ہے اور پاؤں کا اٹھانا مکروہ ہے جب اختیار سے نہیں، مجبوری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۶) مسئلہ حافظ محمد اسماعیل صاحب الزمرد بازار بریلی ۲۷ رجاوی الاولیٰ ۱۳۸۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بابے میں کہ ایک مسجد میں ہر فرقہ کے لوگ نماز پڑھتے ہیں، اور بحیثیت قومیت اعلیٰ۔ ادنیٰ مختلف ہیں۔ ایسی صورت میں کون امانت کے لائق ہے۔

(۲) قوم قصاب، بقر قصاب، بھٹیادہ امانت کر سکتا ہے یا نہیں اُن کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ بیان مسائل سے معلوم ہوا کہ وہ سب نمازی سنی ہیں اور مختلف قوم کے ہیں، لہذا ان میں امام وہ بنایا جائے جو نماز و ہدایت کے مسائل سب زیادہ جانتا اور قرآن مجید صحیح پڑھتا ہو، اور فاسق مغلن نہ ہو اگرچہ یہ کسی قوم کا ہو، اور اگر

اقتدار شرعی ہو، اُنکی توبہ ہے کہ اس سے ہدایت ظاہر کر کے تجدید ایمان کرے اگر نبوی والا ہو تو تجدید نکاح بھی کرے، جب تک توبہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

چند شخص ایسے ہوں تو ان میں جو زیادہ اچھا پڑھتا ہو، پھر وہ جو زیادہ درع والا ہو، یعنی حرام تو حرام، شبہات سے بھی پتا ہو، پھر زیادہ عر والا، پھر وہ جس کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں، پھر زیادہ وجہ، پھر وہ جو شرف نسب ہونے میں بہتر ہو۔
تو یہ الالبصار میں ہے والاحق بالامامة الاعلم بالحکام الصلوٰۃ ثم الاحسن تلاوة ثم الاولیٰ ثم الاسبق
ثم الاحسن خلقاً ثم الاحسن وجہاً ثم الاشرف نسباً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) اگر ان میں شرائط امامت پائے جائیں تو کر سکتے ہیں، بلکہ اگر تمام حاضرین میں انہیں کو زیادہ علم ہے تو انہیں کو امام معین کیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۱۷۷) از کلکتہ معرفت عبدالعزیز خاں صاحب زکریا اسٹریٹ علیا مرسلہ شاہ محمد صا۔ سر محمد الحارم علیہ السلام
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند شخص مسلمان ہیں کہ ہندوؤں کی طرف سے مسلمانوں پر دوبارہ مذہب اسلام رخنہ اندازی کرتے ہیں حتیٰ کہ امام معین کے ہوتے ہوئے عید الاضحیٰ کی نماز غیر امام کو یکجا جاعت و علوہ پڑھتی ہو کہ کبھی اس طرف نہ آیا تھا اور اس کے عقیدے سے بھی کوئی واقف نہیں نہ اس امام کی زبان سے کوئی واقف اگرچہ وہ عربی کیوں نہ ہوں اور چند روپیہ کا معاہدہ بھی ہوا نماز پڑھانے کے لئے اور نچوتھی نماز امام معین کے پیچے برابر پڑھتے ہیں اب تک لیکن چند تو نماز عید الاضحیٰ کی شرعاً جائز ہوگی یا نہیں۔ اب امام نے جو مسئلہ بتلایا کہ تم لوگوں نے ایسا کیوں کیا تو یہ نوع کا یعنی بڑے بڑے الزام امام معین پر قائم کر جاتے ہیں حالانکہ امام معین کے ساتھ جاعت کثیرہ موجود ہے۔

اجواب۔ ہندوؤں سے میل جول اور وہ بھی اس قسم کا کہ اسلام میں رخنہ ڈالا جائے، یہ مسلمان کا کام نہیں قال اللہ تعالیٰ
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَمِنْهُمْ قَاتِلُهُ فَإِنَّهُ مُتَكَبِّرٌ مِّنْهُمْ تَمِّمْ كَا جُو كُوْنِي اُنْ كِي مَوَالَاتِ كَرِي وَه اُنْھیں میں سے ہے۔ بلا وجہ شرعی جاعت میں تفریق اور اجتماع مسلمین میں جو شان و شوکت تھی اُسے کم کرنا یہ بھی ناجائز، نماز عیدین کے وہی شرائط ہیں جو جمعہ کے ہیں، ان میں ایک شرط یہ ہے کہ امام بادشاہ اسلام ہو یا قاضی یا ان کا نائب، اور اگر یہ نہ ہو جیسا کہ یہاں بلا دہندوستان میں تو عام لوگوں نے جسے امام مقرر کر لیا ہو وہ نماز پڑھائے اور عام لوگوں کا مقرر کرنا اُس وقت جائز ہے جب ضرورت ہو، اور اگر ضرورت نہ ہو تو امام مقرر کرنے کا حق نہیں۔ درخت رائیں ہے نصب العامة الخطیب غیر معتبر مع وجود من ذکر امام مع عدلہم فیہوین للضرورة۔ اور غائب ہے کہ صورت مستفسرہ میں کوئی ضرورت نصب امام کی نہ تھی تو یہ دوسری جاعت کہ بلا وجہ شرعی ہوئی ناجائز ہے امام معین یا کسی پر بہتان باندھنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ وجہ اتم واکمل

مسئلہ (۱۷۸) از تاجیر مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۳۲ھ۔

ٹوپی پہن کر امت کرنی جائز ہے یا کیا اور فضیلت کس میں ہے ؟

الجواب۔ عامہ باندھکر نماز پڑھنا افضل ہے حدیث میں اسکی بہت سی آئی ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عامہ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ٹوپی پہنکر بھی جائز ہے اس میں بھی کراہت نہیں اور ننگے سر نماز کر وہ ہے جب کہ بطور سستی و کسل ہو اور اگر بہ نیت عاجزی و تذلل برہنہ سر نماز پڑھی تو مستحب ہے اور اگر بہ نیت اہانت ہو تو کفر ہے، درختار میں ہے کہ یہ صلاۃ حاسرۃ مراسۃ للکاسل ولا باس بہ للذل ولا لا اہانتہا کفر۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وتکمل الصلوۃ جاسرۃ مراسۃ اذا کان یجد العمامۃ وقد فعل ذالک تکاسلاً وتہادناً بالصلوۃ ولا باس بہ اذا فعلہ تذلاً وخشوعاً بل ہو حسن، کذا فی الذخیرۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۹) از کاٹھیا دار کتیانہ غوث الوری ہوٹل مرسلہ محمد بنیاد حسین صاحب شاکر ۲۹ رجب ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین ایسے مقررہ مستقل تنخواہ دار امام کے متعلق جو حسب ذیل افعال کا دیدہ و دانستہ مرتکب ہوتا ہے۔

- (۱) اپنے فرض منصبی کے کماحقہ ادائیگی میں غفلت برتتا ہو مصلیوں کی خوشنودی اور ناراضگی کی پرواہ نہ کرتا ہو۔ اکثر مصلی اس کی نامشروع حرکات کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھتے ہوں۔
- (۲) انگریزی تعلیم کی وجہ سے مسائل دینیہ کو اپنے سوئٹن کی وجہ سے خلاف شرع سمجھتا ہو مثلاً فوطی کچا نابریں خیال فاسد فوطی کچاتا ہو اور دوسروں کو ترغیب دیتا ہو اور فوطے مکان آراستہ کرتا ہو۔
- (۳) سنت رسول کے بجائے سنت انگلینڈ کا پیرو ہو، یعنی سر میں انگلش فیشن بال رکھتا ہو، سوٹ کوٹ وغیرہ یعنی انگلش لباس پہنتا ہو، کرکٹ فٹ بال کھلاتا اور کھیلتا ہو، اور اس کا معاوضہ یعنی اس کا الائنس لیتا ہو، شیر وانی و صاف کے باوجود صرف قمیص اور ترکی ٹوپی سے نماز جماعت ٹرغادیتا ہو۔
- (۴) سونے چاندی کے ٹن استعمال کرتا ہو۔

(۵) دونوں کان چمیدے ہوئے ہوں، اور اس میں زیور کی قسم سے چاندی کی کیل پہنتا ہو۔

(۶) وَلَا الضَّالِّینَ کو وَلَا الظَّالِمِینَ پڑھتا ہو یعنی ضاد کو مشتبہ الصوت بالطار یا بالذال پڑھتا ہو۔ یہ افعال جائز

میں یا ناجائز۔ کیا اس کے پیچھے مقتدیوں کی نماز بلا کسی نقصان و اکراہ کے ہو جاتی ہے۔ میں تو جبر و
اجواب۔ امام مذکور کا معزول کر دینا واجب، اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ، اور پڑھی تو اعادہ واجب
تقصیر کا حرام، اور اس کو برودہ اعزاز رکھنا بھی حرام، اور لوگوں کو ترغیب دینا بھی حرام، ترغیب اس باب میں بہت ہیں
صحیح حدیث میں ارشاد ہوا لا یدخل المثلثة بیتاً فیہ صورۃ۔ نصاریٰ و ساقی کی وضع اختیار کرنا ناجائز۔ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے یہود و نصاریٰ کی مخالفت کا حکم دیا، اور ان کی مشابہت سے منع فرمایا۔ کان میں زیور پہننا یا اُس میں کیل ڈالنا
مردوں کو۔ نئے حرام۔ ضاد کو ظاہر صما انزل اللہ تعالیٰ کے خلاف پڑھنا ہے، اور قصداً ایسا کرنا حرام اور بہت جگہ نماز
بھی فاسد، بلکہ اندیشہ کفر۔ اس کی کامل تحقیق اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فتاویٰ میں ہے۔ ان تمام امور میں صرف چاندی
سونے کے بٹن جبکہ بغیر زنجیروں جائز ہیں۔ اور زنجیر حرام۔ در مختار میں ہے عن السیر الکلبیہ لا یاس یا ذراہی الدیبا ج و
الذهب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۰) از بیکانیر در کشاپ لال گڈھ مرسلہ فلیل احمد صاحب ۲۹ ذیقعدہ ۱۲۵۵
ذیل کے بارے میں اہل شریعت کا کیا حکم ہے کہ در کشاپ کے قریب میں ایک مسجد ہے جس میں ملازمین نماز جمعہ کے لئے حاضر
ہوتے ہیں، جہاں کے پیش امام حروف کی ادائیگی نہیں کر پاتے تو کچھ لوگوں کے اعتراض پر امام مسجد نے ایک ملازم کو جس کی تجویز
صحیح تھی اپنی جگہ متین کر دیا تو کچھ ملازمین نے یہ اعتراض کیا کہ ملازمین کے پیچھے جمعہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔
عرض ہے کہ جو امام مقرر ہے اس میں اتنی قابلیت نہ ہو یعنی پورے مسائل سے واقف نہ ہو اور بعض ملازمین ان سے زیادہ
واقفیت رکھتے ہوں اور امام اجازت دے تو وہ نماز جمعہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جب امام صحیح نہیں پڑھتا تو اُسے امام بنا ناجائز نہیں، ضروری ہے کہ کسی دوسرے کو امام مقرر کیا جائے۔
جو امامت کی اہلیت رکھتا ہو، در کشاپ کی ملازمت کوئی ایسی چیز نہیں کہ اس کی امامت جائز نہ ہو، اُن کا یہ اعتراض کہ ملازمین
کے پیچھے نماز جائز نہیں، غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۱) از گورہٹی در کس شاپ ڈاک خانہ رنگس ضلع ہوگلی مرسلہ محل حین صاحب ۲۹ ذیقعدہ ۱۲۵۵
کیا حکم ہے مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں جو کہ جوان ہو لیکن اس کی ڈاڑھی
موج نہ نکلی ہو جس کی وجہ سے لوگ اُسے بالغ نہ سمجھتے ہوں حالانکہ وہ بالغ ہے۔

اجواب - امر دیکھئے جبکہ وہ خوبصورت بھی ہو، نماز مکروہ ہے، درمختار میں ہے کذا انکس خلعت امر دہو القبا
 میں ہے الظاهر انہما تزییۃ الیضا والظاہر الیضا کما قال الرحمتی ان المراد بہ الیصح الوجه لانه محل الغتۃ
 مگر جبکہ مقتدی اس کے بالغ ہونے میں شک کرتا ہو اور اس کی صورت اور جوش سے مقتدی کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بالغ نہیں،
 پھر اقتد کر تلے یعنی اسے ناقابل امامت جان کر اس کے پیچھے پڑھتا ہے تو اس کی نماز ہوگی ہی نہیں، کہ جس کے پیچھے اس نے نماز
 پڑھی اس کے زعم میں اس کی اقتدا نہیں ہو سکتی جیسے مقتدی نے اپنے دانست میں قبلہ کی جہت کے خلاف منہ کیا یا قبل از وقت
 شروع کر دی اور واقع میں قبلہ ہی کی طرف منہ تھا اور وقت ہو چکا تھا تو نماز نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۲) از جلد اول ضلع چوہیں پر گنہ مرسلہ حافظ فتح محمد صاحب، محرم الحرام ۱۳۶۰
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص دنیاوی معاملات میں خصوصاً روپے کے لین
 دین میں لوگوں کو مخاطب دیکر ایک ہفتہ کے لئے روپیہ لیتا ہو اور وعدہ خلائی کر کے ایک یا دو ماہ کے بعد بمشکل روپیہ دیتا ہو اور
 لانت میں خیانت کرتا ہو، ظالموں اور دھوکہ بازوں کی امداد کرتا ہو اور انکی صلاح و مشورہ میں رہتا ہو اور مسلمانوں کو دھوکہ میں ڈال کر
 ذلیل کرتا ہو اور اکثر ظالموں کی صحبت میں رہ کر گلی کوچہ اور بازار و چلے خانہ وغیرہ کی سیر کرتا ہو خصوصاً چائے خانہ میں بیٹھ کر فروغ
 باتوں پر قہقہے کھا کھا کر لوگوں کو تصدیق کرتا ہو اور جاہل و ظالم کی خوشامد کرتا ہو اور قرآن شریف غلط پڑھتا ہو، ز، ط، ض، ص،
 س، بٹ، ط، ت، ح، ہ، اخفا، اظہار وغیرہ کا لحاظ نہ رکھتا ہو، اور نہ صحیح کر نیکی کو شش کرتا ہو اور دنیا کے کاموں میں
 نہایت چست و جالاک ہو، ایسے لوگوں کے بارے میں کیا حکم ہے اور ان کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔

(۲) زید بے تنخواہ نماز پڑھادیا کر تلے لوگ عیالدار سمجھ کر چرم قربانی و فطرہ عید سے دو، ایک زر دیدیا کرتے ہیں،
 اب چند دنوں سے غیر مقلدوں نے لوگوں کو درغلانا شروع کیا کہ فطرہ عید چرم قربانی کھانیوں کے پیچھے نماز نہیں ہوتی ہے،
 صحیح حکم کیلئے۔

اجواب (۱) وعدہ خلائی کرنا گناہ ہے حدیث میں اسے علامات منافق سے فرمایا، ارشاد ہوا آية المنافق ثلاث: اذا
 حدث کذب و اذا وعد خلعت و اذا اؤتمن خان (سورۃ البغاری و مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ)،
 اسی طرح امانت میں خیانت کرنا بھی حرام و کبیرہ، آیات قرآنیہ اس کی حرمت پر مطلق، احادیث کثیرہ اس باب میں وارد
 ایک حدیث اوپر مذکور تھئی، دوسری حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی قال

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے اسے منکر کر کے نہ کرنا اور ان کی مدد کرنا اور ان کے پاس اٹھنا بیٹھا بھی حرام قال اللہ تعالیٰ
 لَمْ يَكُنْ بَعْدَ الَّذِي كَرِهِيَ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَقَالَ تَعَالَى وَلَا تَزْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَقَالَ
 تَعَالَى تَعَادُوا عَلَى الْبَيْتِ وَالشَّعْوَى وَلَا تَعَادُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ
 ناجائز، حدیث میں ہے مَنْ غَشِبْنَا فَلَيْسَ مِنَّا اور جھوٹ بولنا کے نہیں معلوم کہ سخت گناہ کبیرہ ہے یہاں تک کہ قرآن
 مجید میں اس پر لعنت وارد ہوئی اور جھوٹی قسم تصدق کھانا اس سے سخت کم رکھتا ہے قال اللہ تعالیٰ لَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً
 لِأَيْمَانِكُمْ۔ حدیث میں فرمایا الکبائر الا شرب الخمر و قتل النفس و الیہین الغموس و روادع البحار
 عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

غرض شخص مذکور متعبد و وجہ سے فاسق و فاجر ہے اس کو امام بنانا گناہ اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، حاشیہ ملائی میں ہے
 فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب اہانتہ شرعاً اور جبکہ قرآن مجید غلط پڑھتا ہو اور صحیح حروف کی کوشش بھی
 نہیں کرتا تو خود اسکی نماز بھی نہیں ہوگی اُس کے پیچھے دوسروں کی کہاں ہو۔ رد المحتار میں ہے فساد امام فی التصحیح والتعلم
 ولم یقدر علیہ فصلاۃ جائزۃ وان ترک جہدۃ فصلاۃ فاسدۃ کذا فی المحيط وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۲) اگر زید الگ نصاب نہیں تو صدقہ فطر اُس کو دینا اور اُس کا لینا جائز ورنہ ناجائز اور حرم قربانی دینے لینے میں اصلاً
 قباحت نہیں جس صورت میں اُسے فطرہ لینا جائز ہے اُسپر کچھ الزام نہیں اور یہ کہنا کہ اس صورت میں اسکے پیچھے نماز جائز نہیں
 بالکل غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۸۳) ازکراچی گارڈن روڈ مدرسہ محمد دین صاحب معلم عربی کیمپ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں :-

(۱) ڈاڑھی کتر دانے دانے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے جبکہ حد شرع سے چھوٹی ہو (۲) جو امام بوقت سجدہ اپنی دو ٹوں
 پاؤں اٹھا لیتا ہو (۳) جو امام چار پانچ مرتبہ کھلتا ہوتا ہو اور شملہ کے ساتھ کھیلتا ہو اور واسکٹ کے ٹن کھولتا ہو (۴) جو
 امام فرقہ نجدیہ کے ساتھ بیٹھا ہو اور اس کی ناپاک حرکت پر خاموش رہتا ہو (۵) جو امام یا مؤذن سود خواروں کے گھروں

کی روٹی کھاتا ہو اور ان کی خوشامد کرنا ہو اور اگر مسجد میں آئے تو انکی تعظیم کے لئے کھڑا ہو جاتا ہو (۶) جو امام بغیر کسی عذر کے مسجد میں نماز جنازہ پڑھاتا ہو اور منع کرنے پر یہ جواب دیتا ہو کہ مکہ مکرمہ کی مسجد میں پڑھایا جاتا ہے (۷) جو امام کہ اس کو خونی ہوا سیر ہو تو کیا ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں، قرآن و حدیث و فقہ سے اس کا جواب دیا جائے۔

اجواب۔ سوال میں بعض وہ باتیں ہیں کہ اگر وہ نماز میں پائی جائیں تو نماز فاسد ہو جائے تو جب امام کی نماز جاتی رہی تو مقتدیوں کی کیوں کر صحیح ہو سکتی ہے کہ مقتدیوں کی نماز کا صحیح ہونا امام کی نماز پر موقوف ہے مثلاً سجدہ کے وقت دونوں پاؤں کا زمین سے اٹھا رہنا کہ اس صورت میں سجدہ نہ ہوا جب سجدہ نہ ہوا تو نماز نہ ہوگی سجدہ میں پاؤں کی ایک انگلی لنگنا فرض ہے۔ درختار میں باب صفۃ الصلوۃ میں ہے ومنہا السجود بجمہتہ وقد میہ ووضع اصبع واحدۃ منہما بشرط۔ رد المحتار میں ہے افادہ ان لم یضع شیئاً من القدمین لم یصح السجود۔ بحر الرائق میں ہے حقیقۃ السجود وضع بعض الوجه علی الارض مما لا سحرۃ فیہ فلدخل الالف وخرج الخ والذق واما اذا رفع قد میہ فی السجود فانه مع رفع قد میہ بالتلاعب الشبه منه بالتعظیم والاحلال۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولو سجد ولم یضع قد میہ علی الارض لایحوز ولو وضع احدہما جاز مع البکراۃ ان کان بغیر عذر کذا فی شیح المنیۃ الامیر الحاج ووضع القدم بوضع اصابعہ وان وضع اصبعاً واحداً۔ یونہی اگر ایک رکن کے اندر تین بار کھلتا ہے یا تین کھولتا ہے تو عمل کثیر ہے اور عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، تمام کتابوں میں عمل کثیر کو مفسد نماز لکھا ہے اور مسئلہ کے ساتھ اگر فعل عبث کر لے یا ایک دفعہ ہے تو مکروہ تحریمی ذرہ نہ ہو عمل کثیر اور مفسد نماز۔ درختار میں ہے ذکر عبثہ بہ ای بشوبہ و یحسدہ للنہی۔ رد المحتار میں ہے وہی کراہۃ تخیریم کما فی البحر۔ اور ایسی نماز جو مکروہ ہو اس کا اعادہ واجب۔ درختار میں ہے کل صلاۃ اذیت منع کراہۃ التخریم تجب اعادتها۔ اور اگر وہ پاؤں سے صرف میل جول وہ انام رکھتا ہے مگر خود اسیں وہ عقائد نہیں تو گنہ گار ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَاَمَّا یُسَبِّحُکَ الشَّیْطٰنُ فَلَا تَقْعُدُ بَعْدَ الذِّکْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ اور اسیں وہاں تک عقائد بھی ہیں تو دہائی ہے اس کو امام بنانا بالکل ناروا یونہی اکی ڈاڑھی حد شرع سے کم کرنا جب اس کی عادت ہو تو فاسق معلن، اور فاسق معلن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ حاشیہ ملائی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہما ہانتہ شرعاً۔ فاسق کے پیچھے نماز ہونے کے یہ معنی ہیں کہ فرض ادا ہو جاتا ہے نہ یہ کہ اُس کو خواہ مخواہ امام بنایا جائے اسکے پیچھے نماز ضرور مکروہ ہوگی۔ غرض یہ امام ضرور امامت سے

معزول کیا جائے اور اُس کی جگہ کسی صالح سنی مسلمان کو جو ارکان و واجبات کی مراعات کرتا ہو مقرر کیا جائے۔ اور اگر تو اس کی وجہ سے معذور ہو گیا کہ ہر وقت رطوبت یا خون بہتا رہے کہ نماز کے ایک وقت کامل کو گھیر لیا اور اب بھی کوئی پورا وقت نماز کا ایسا نہیں گذرتا کہ اُس میں ایک دفعہ بھی نہ پہنچے تو ایسا شخص ان لوگوں کی امامت نہیں کر سکتا جو اس مرض سے معذور نہیں، اور اگر یہ شخص معذور کی حد کو نہیں پہنچا تو امامت کر سکتا ہے جبکہ کوئی دوسری خرابی اُس میں نہ ہو۔ نماز جنازہ ہمارے نزدیک مسجد میں پڑھنا مطلقاً ممنوع ہے، صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد نبوی کے سامنے ایک جگہ تھی جس میں نماز جنازہ پڑھی جاتی تھی اگر مسجد اس کام کے لئے ہوتی تو اُس کے پاس ایسی جگہ کیوں مہیا کی گئی۔ نیز دیگر احادیث میں وارد کہ جو شخص مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس کے لئے کچھ (ثواب) نہیں یا اس کی نماز نہیں۔ درختائیں ہے و کرفت تحویلاً و قبل تنزیہاً فی مسجد جماعۃ ہوا فی المیت فیہ وحدۃ او مع القوم و اختلفت فی الخار عن المسجد وحدۃ او مع بعض قوم و المختار الکلاہۃ مطلقاً خلاصۃ بناء علی ان المسجد انما یجوز للمکتوبۃ و لو انہما کنا فلان و ذکر و تدریس علم و هو الموافق لاطلاق حدیث ابی داؤد من صلی علی میت فی المسجد فلا صلۃ لہ رد المحتار میں ہے ہذا یرایۃ ابن ابی شیبۃ و یرایۃ احمد و ابی داؤد فلا شئی علیہ و ابن ماجہ فلا شئی لشیء و نہ دی فلا اجر لہ و قال ابن عبد البر ہی خطأ فاحش و الصحیح فلا شئی لہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۴) مرسلہ شیخ محمد شفیق صاحب منہج حکمہ ال بیاست او بے پور

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں باب کہ زید حافظ قرآن ہے اور اکثر تراویح میں قرآن شریف ختم کرتا ہے لیکن یہ شخص روزہ نہیں رکھتا جب چند لوگوں نے ترک صوم کے متعلق دریافت کیا تو کہتا ہے مجھے خاص مرض لاحق حالانکہ ظاہراً اس پر کسی مرض کا اثر نمایاں نہیں۔ دوسرا عنذ یہ ہے کہ دن میں یاد کر کے رات میں سنا تا جو جہیں کافی محنت کرنی پڑتی ہے۔ اس وجہ سے مجبور ہوں۔ اور جس وقت وہ قرآن کی تلاوت کرتا ہے اس کے سمجھ میں پان تہا کہ ہوتی ہے ایسے شخص کے بار میں کیا حکم ہے اور ایسا شخص قابل امامت ہے علاوہ ازیں غیبت و بہتان کی اسکی عادت ہے۔

نماز تراویح میں آخر قرآن کی سورتیں بعض جگہ پڑھی جاتی ہیں (اللہ تبارک و تعالیٰ) سے الناس تک اور لہٰذا لیکن سورہ الناس تک۔ اور بعض جگہ سورہ رعن سے نماز ختم کی جاتی ہے، تو سب زیادہ فضیلت کس میں ہے۔ بروئے فقہ و حدیث صحیحہ مشروح طحاوی نے تحریر فرمائیں۔

اجواب۔ اگر واقعی وہ ایسا مریض ہے کہ روزہ اس کے لئے مضر ہوتا ہے تو اس کو رمضان میں افطار کی اجازت ہے اور اتنے دنوں کے روزے دوسرے دنوں میں رکھنا فرض ہے، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ اور اگر ایسا مریض نہ ہو تو روزہ چھوڑنا حرام اور یہ شخص فاسق، متکبر کبیرہ ہے۔ اور اگر قرآن مجید یاد کرنے کے لئے روزہ چھوڑتا ہے تو اس صورت میں بھی روزہ نہ رکھنا حرام و فسق ہے، روزے سے قبل یاد کرے سنت کے لئے فرض نہیں چھوڑا جاسکتا، جن صورتوں میں فاسق ہے اگر وہ ہوں تو اس کو امام بنانا گناہ، اس کے پیچھے نماز نہ پڑھی جائے، اگر وہ غیبت و بہتان کا عادی ہے، جب بھی متکبر کبیرہ ہے، اور علی الاعلان ہو تو اس کو امام بنانا گناہ۔ اور تراویح تینوں طرح پڑھ سکتے ہیں، ان میں افضل یہ ہے کہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱) (۱۸۵) زید امامت کرتا ہے چند بدعاش اس کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں، اسکی نیت ہوتی ہے کہ امام غلطی کریں اور ہم اس کی برائی کریں بلکہ بعض بعض وقت ملاحظہ دینے کی غرض سے لقمہ دیتے ہیں، اور بعد نماز وہ لو امام کا تمسخر کرتے ہیں، اور خود امام ہونا چاہتے ہیں حالانکہ وہ اہل حرفت سے ہیں اور جاہل ہیں اور بعض قرآن کو پڑھتے ہوئے نجیب الطرفین ہیں، نجیب الطرفین امام کے نسبت یہ اُن کا خیال ہے، ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے۔ بینوا التوجروا

اجواب۔ یہ لوگ سخت بے باک اور گنہ گار ہیں، نماز اس لئے نہیں کہ اس میں ایسی مہل حرکات کی جائیں قال اللہ تعالیٰ لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِّنْ قَوْمٍ اِذَا رَفَعُوا صَوْتًا لِّدَعْوَةِ اللَّهِ اَوْ لِدَعْوَةِ الرَّسُولِ سَخِرَ لَكُمْ الشَّيْطَانُ اِنَّكُمْ اَنْتُمْ اَوَّلُ الْخَالِقِينَ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۶) از ثنیۃ گدھ ۲۴ پر گنہ مسئلہ جناب رحمت حسین دیر محمد صاحبان ۳۰ رجب ۱۲۸۵۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید حافظ قرآن ہے نماز تراویح و اکثر نماز فتر بھی پڑھا دیا کرتا ہے زید نائب قاضی بھی ہے نکاح وغیرہ بھی پڑھا دیا کرتا ہے۔ زید نے اپنے بھائی کے سارے کی لڑکی سے ناجائز تعلق پیدا کیا بعد اُسے پاس لا کر رکھ لیا بغیر نکاح و طلاق کے، اس لڑکی سے ایک دو بچے بھی ہوئے، تو کیا ایسی صورت میں وہ امامت کر سکتا ہے، اور اس سے نکاح پڑھوانا کیسا ہے۔

اجواب۔ صورت مستفسرہ میں زید فاسق مُعلن ہے اور اسکو امام بنانا ناجائز و گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی جس کا امادہ واجب، حاشیہ شرح علانی دردمختار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہ اہانتہ شرعاً اس کا پڑھنا ناجائز و گناہ اگرچہ منعقد کہ اس کے لئے ضائع و پیریزگار ہو نا شرط نہیں مگر جب اس سے بہتر دوسرے موجود ہوں

تو ایسے شخص سے یہ کام کیوں لیا جائے بلکہ اس سے میل جول بھی نہ کیا جائے قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَرَکُوا إِلَى الدِّینِ ظُلُومًا
فَتَمْسَکُمُ النَّارُ۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۷) از بنارس کچی باغ مسئلہ جناب نور الحق صاحب پیر منشی محمد حسن حاجی صاحب فرعم الحرم
جو شخص بارگاہ میں مردوں سے دف بجوائے خواہ مال و کم کے ساتھ ہو یا بغیر مال و کم کے، اس قسم کی بارگاہ میں جو شخص
شرکت کرے تو اس کی امت جائز ہے یا نہیں، اور اگر ناجائز ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا نہیں، اور نماز واجب الا ادا ہے یا نہیں
اور اگر مکروہ تحریمی نہیں تو حکم شرعی کیا ہے۔

الجواب۔ شادیوں میں دف بجانا جائز بلکہ مندوب، عید و شادی کے موقع پر دف بجانا حدیث سے ثابت ہے بلکہ
ان مواقع کے غیر میں بھی اگر دف بجا لیا جائے تو ناجائز نہیں ہے کہنا چاہتا ہے فتاویٰ عالمگیری میں ہے سئل ابو یوسف رحمہ اللہ
تعالیٰ عن الدف اکثرہ فی غیر العرس بان تضرب المراء فی غیر تسبیحی قال لا کرہہ واما الذی یجی منہ

اللعب الفاحش للفناء قالی کرہہ کذا فی محیط السخسی ولا یاس بضرب الدف یوم العید کذا فی خزائن المفتین اگرچہ
مسئلہ (۱۸۸) از بنارس بریلی ڈاک خانہ امبریٹ بکر ساکن صاحب نگر مسئلہ جناب کفایت حسین صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضرورت سے یلبہ ضرورت چشمہ لگا کر نماز پڑھنا یا امامت
کرنے کیلئے۔ جس مسئلہ۔ امامت میں گھڑی لگا کر نماز پڑھنا یا امامت کرنا کیا ہے۔

الجواب۔ چشمہ لگا کر نماز پڑھنا جائز ہے ضرورت سے ہو یا بغیر ضرورت۔
واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲) اگر گھڑی چڑے کے تسمہ یا فیتہ سے بندھی ہو تو باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اگر کسی خاص
سوئے چاندی پتیل وغیرہ سے بندھی ہے تو نماز مکروہ ہوگی اُسے اتار کر نماز پڑھنی چاہئے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

عہ کرامت کی علت یہ ہے کہ کسی دھات کی چین باندھنا اگر گھڑی کے ساتھ ہو نا جائز ہے جبکہ احکام شریعت اور الملوغوظ میں ہے۔ اور حرام شی
پڑھیں ہو کر نماز مکروہ ہے شرح مقدمہ غزالیہ۔ یہ فتاویٰ انقویہ میں ہے نکتہ الصلوٰۃ فی ثوب الحریر وعلیہ ایضا لانه محرم علیہ لبسہ فی غیر
الصلوٰۃ نفیہا اولیٰ قال فی الرضویۃ وتولہ وعلیہ الضامین علی قولہما من جریمۃ افتراض المحرم والا فہو جائز عند الامام الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ لان المحرم لبسہ لا سائر وجوہ الاستناعا کما فی رد المحتار وغیرہ دفع نکتہ الصلوٰۃ علیہ وان جازا افتراشہ لان
الصلوٰۃ لیست بوضع الخنزیر وھذا الکراہۃ تازیہۃ۔ اقول وانی الی الان فی تردد فی عدم جواز لبس الساعۃ من حدیث کان اور
نحاس اور صفر وان کان من فضۃ لانه قال فی الدر المختار ولا یجلی الرجل بذھب وفضۃ مطلقا الا بخاتمہ ومنطقۃ
رحلیۃ سیف منھا ای الفضۃ اذ المرید بہ التزین وفیہا ولا یکرہ فی المنطقۃ خلقہ حدید او نحاس وعظمہ۔ وقال الشافعی احمد
رضا قدس سرہ فی الطیب الوجیز فی بیان الاشیاء الی یجوز من الفضۃ (۱۰) بریں پانچویں کی (۱۱) عاشق مشوق (۱۲) تلوار کا پتھر ملو

مسئلہ (۱۸۹) از مقام کھر وادگانہ ٹینڈا گڑھ ضلع چوہیں پرگنہ مرسلہ محمد طاہر حسین صاحب میاں باڑی ذرا کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمر و مولوی قاضی و حنفی و مسجد کا امام ہے اور مالی حیثیت سے اہل نصاب ہے، ایسی حالت میں مال صدقات زکوٰۃ صدقۃ الفطر چرم قربانی نذر وغیرہ خود جمع کرتا ہے اور کھاتا ہے اور جھوٹ بولنا اور گالی دینا، امانت میں خیانت کرنا، مسلمانوں کا مال دھوکا دہن و فریب سے کھانا، اسلام کے کاموں میں رکاوٹ ڈالنا، وعدہ خلافی کرنا، جھگڑی کرنا، یہ تمام علامات نفاق اسکی ذات میں موجود ہیں، ایسے شخص کو امام مقرر کرنا چاہئے یا نہیں۔ اور اگر ایسا شخص امام مقرر شدہ ہو تو اس کے پیچھے نماز جائز ہوگی یا نہیں، بیسزا تو جبر و

اجواب۔ جبکہ عروا مالک نصاب ہے تو اُسے زکوٰۃ و صدقات واجبہ متلاصقہ فطر و نذر اپنے لئے لینا ناجائز و حرام ہے اور اسکو دینے سے زکوٰۃ و صدقہ فطر وغیرہا واجبہ نہ ہوں گے، دینے والوں پر شرعی مطالبہ بدستور باقی رہے گا۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ الْآیۃ۔ اور چرم قربانی غنی کو بھی دے سکتے ہیں، اس کے لئے مصرف زکوٰۃ ہونا شرط نہیں جب وہ شخص اُن افعال کا مرتکب ہے جو سوال میں مذکور ہیں تو اُسے امام مقرر کرنا ناجائز ہے اور اسکے پیچھے نماز مکہ وہ تحریمی ہے کہ پر مٹی گناہ اور پڑھی ہو تو ٹوٹانی واجب، وہاں کے مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس کو امامت سے معزول کر دیں اور کسی لائق امامت کو امام بنائیں۔

مسئلہ (۱۹۰) از مقام بیراٹھ یونسٹ فازی کا تھانہ ریاست اور راجپوتانہ درسلہ نذیر خاں چھوٹے خاں
۳ صفحہ المظفر، ۳۲۸ ص ۳۲۸ بحجری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کسی مسجد میں بچہ امت کرتا ہے اس کے دو لڑکے جو ان دعاقل غلامینہ زنا کرتے ہیں، وہ امام صاحب اپنے لڑکوں کے ساتھ شامل ہو کر کھانا کھاتے ہیں اور تعلقات روزمرہ ضروریات و اختلاط و البستہ رکھتے ہیں اور شامل رہتے ہیں، آیا ایسے امام کے لئے صورت مذکورہ بالا بین شرعاً کیا حکم ہے۔

جواب :- امام کو چاہئے کہ جب ان کے لڑکے ایسے کبیرہ شدیدہ کے مرتکب ہوں تو ان سے علیحدگی اختیار کریں قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الْإِنِّ بْنِ ظَلَمُوا فَمِنْكُمْ النَّارُ اور حدیث میں ارشاد فرمایا كَلِمَةُ رَاجِعٍ وَكَلِمَةُ مُسْتَبْرِكٍ مِنْ عَهْدِهِ -

تحقق في بند الساعة على صفحة ١٢ فقال توبتراس من اقترانه و هو لا يفيد عدم الجواز - احكام شرعية والمفهوم لا يساوي المطيب الوجيز
في الضبط والحرز فهو عند من هم على احكام شريعة والمفهوم - فليتأمل وليحرزوا الله فعلة العلم **الحمدى**

مسئلہ (۱۹۱) از امام مگر ضلع بالیسر مسئلہ ملا مجیب الرحمن صاحب ۵ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص قرآن شریف غلط پڑھتا ہو اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا ناجائز جیسا کہ دلائل الضالین کی مدد نہ کھینچنا یا ض کو ظ پڑھنا، غرضیکہ قرآن شریف غلط پڑھتا ہو۔

الجواب۔ غلطیاں بعض ایسی ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور بعض سے فاسد نہیں ہوتی، جو غلطی ایسی ہے کہ اس سے معنی فاسد ہو جائیں اس سے نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں، ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنے سے اکثر جگہ معنی فاسد ہو جاتے ہیں اور نماز جاتی رہتی ہے اور بعض جگہ نہیں، مگر یہ اس صورت میں ہے کہ بلا قصد ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھا اور قصد ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنا قرآن کو بدلنا اور تحریف کرنا ہے اور یہ یقیناً حرام ہے بلکہ اس میں احتمال کفر ہے اور اگر ایسا شخص ہے کہ اس سے وہ حرف ادا نہیں ہوتا تو خود اس کی نماز ہو جائیگی بشرطیکہ کوشش کرتا رہے کہ صحت کے ساتھ ادا ہو اور کوشش نہ کرے تو خود اس کی نماز بھی نہ ہوگی۔ در مختار میں ہے ولو را دکلمة او نقص کلمة او نقص حرفا

او قدمه او بدله باخر لم یفسد ما لم یغیر المعنی الاما یشتق تمیزاً کالضاد والطاء فاکثرهم لم یفسدھا اور جو بے پردہی سے غلط پڑھتا ہے یا قیام حرف کی کوشش نہیں کرتا اس کی اپنی نماز بھی نہ ہوگی وہ امامت کس طرح کر سکتا ہے۔

باجملہ امام کے لئے بقدر ماتجوزہ الصلوۃ تصحیح ضروری ہے اور غلط پڑھنے والے کے پیچھے صحیح خواں کی نماز نہیں ہوتی۔ در مختار

میں ہے وحسب الحدی و ابن السخنة انه بعد بدل جہدہ اذا عالجتم کالامی فلا یوم الامثلة ولا تصح صلاتہ اذا

امکنہ الاقتداء بمن یحسہ او ترک جہدہ او وجد قدر الفرض مما لا یبلغ فیہ هذا هو الصحیح المختارے

حکم الامتثال و کذا امن لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف۔ یہ حکم حروف کی صحت اور غلطی کا ہے، ان کے علاوہ اگر مد و شد و اظہار و اخفاء وغیرہ ضروریات تجوید کی اگر مراعات نہ کی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اس کے پیچھے اقتداء صحیح و جائز تھا علم

مسئلہ (۱۹۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے نماز فجر میں قبل جماعت اس خیال سے فرض پڑھ لی کہ جو صاحب فرض پڑھانے والے تھے وہ ڈاڑھی کرتا تھے، نیز خیالات بھی ان کے کچھ دباہوں کی جانب جھکے ہوئے تھے لیکن بعد کو عمر نے زید ہی کو نماز پڑھانے کو کھڑا کر دیا، زید بوجہ شرم نہ کہہ سکا کہ میں فرض پڑھ چکا ہوں بلکہ فرض پڑھا دیئے، ایسی حالت میں شرع شریف میں زید کے لئے کیا حکم ہے۔

الجواب۔ زید جبکہ فرض نماز پڑھ چکا تھا تو ہرگز اسے امام بننا جائز نہ تھا کہ اولادہ منتقل ہے اور منتقل کے پیچھے فرض

والوں کی اقتدار بھی نہیں، اس نے لوگوں کی نمازیں خراب کیں، ثانیاً چونکہ وہ نماز فجر پڑھ چکا تھا، اب اُسے نفل نماز پڑھنے کی اجازت نہ تھی کہ یہ وقت نفل نماز کا نہیں، زید تو بہ کرے اور تمام مقتدیوں کو جو اس نمازیں شریک تھے خبر کرنے کے مجھ سے ایسا ہوا تم اُن دن کی نماز فجر پڑھ لو۔

مسئلہ (۱۹۳۰)، از ریاست پالن پور موضع ڈسنہ محلہ میسران مسئلہ جناب مولوی محمد ظہور احمد صاحب کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید ایک محلہ کی مسجد کا پیش امام ہے، محلہ کے چند اشخاص اس سے خوش ہیں، بقیہ تمام ناراض ہیں، علاوہ ازیں دوسرے محلوں کے تمام مسلمان ناراض ہیں اور زید کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے۔ اور زید جھوٹ بولتا ہے اور لوگوں کو دھوکا بھی دیتا ہے، زید کے محلے کے ایک شخص کا انتقال ہو گیا اور اس کے پیچھے تمیم ہو گئے، زید نے ان تیم چوں کا مکان ایک رشتہ دار سے خرید لیا اور دوسرے کے نام رجسٹر ڈکر لیا، محلے میں جب یہ خبر ہوئی تو زید سے پوچھا گیا تو زید نے جواب دیا، میں نے نہیں لیا، حالانکہ فی الحال وہ اسی مکان میں رہتا ہے، مذکور پیش امام کی وجہ سے محلے میں ہر وقت فساد ہوتا ہے اور تمام محلہ مقدمہ بازی میں خراب ہو رہا ہے۔ چند اشخاص اس کے پشت پناہ بنے ہوئے ہیں، جو ان کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھتے ہیں۔ بقیہ اپنے گھروں میں یا دوسری مسجدوں میں نماز پڑھ لیتے ہیں۔ ایسے شخص کے پیچھے از روئے شرع شریف نماز پڑھنا کیسا ہے، اور ایسے شخص کو مسجد کی پیش امامت سے الگ کیا جائے یا نہیں۔

اجواب۔ جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ و فسق ہے اور جھوٹ کی بُرائی اور قباحیت سے کون واقف نہیں۔ اور جھوٹ بولنے والا فاسق ہے اگر وہ علانیہ اس کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے تو فاسق معلن ہے، اور فاسق معلن کو امام بنانا ناجائز اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ رد المحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شریعاً، لہذا اگر زید میں یہ بدصلت ہو تو اسکو مزدول کر کے دوسرے متقی صالح امامت کو امام بنائے اور ایسی حالت میں اس کی امانت و طہرداری ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ تَعَادُوا عَنِ الْاِیْمَنِ وَالنُّعُوْیْ وَلَا تَعَادُوا عَنِ الْاِیْمَنِ وَالنُّعُوْیْ لَیْسَ بِاَمْنٍ لِّیْکُمْ اَدْرِیْہِزْ گاری پر باہم امانت کرو، گناہ اور علم پر امانت نہ کرو۔ اور جبکہ زید نے عموماً اہل محلہ متفق ہیں اور یہ متفق خود زید کی حرکات کے سبب ہے، تو ایسے امام کی نسبت

حدیث میں یہ آیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَاتُہُمْ اِذَا نَهَمَ الْعَبْدُ الْاَبْنِ حَتّٰی یَرْجِعَ وَاَمْرًا کَبَاتٍ دَرَجَہَا عَلَیْہَا سَاخِطٌ وَاَمَامٌ قَوْمٍ دَہْمٌ لَہِ کَارِہُوْنَ تَیْنِ شَخْصٍ ہِیْنَ کہ ان کی نماز کا فوس سے تجاوز نہیں ہوتی (قبول نہیں ہوتی)، غلام بھاگا ہوا جب تک واپس نہ آئے اور غورث جو اس حالت میں رات گزارے کہ

اس کا شوہر ناراض ہے اور کسی قوم کا امام جبکہ وہ لوگ اس سے کراہت کرتے ہوں (سردارہ الترمذی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) دوسری حدیث یہ ہے کہ ارشاد فرمایا ثلثۃ لا تقبل منهم صلا تھم من تقدم قوما وھم لہ کارھون، الحدیث تین شخصوں کی نماز قبول نہیں ہوتی، ان میں ایک وہ شخص ہے جو کسی جماعت کا امام بن جائے اور وہ لوگ اُسے ناپسند کرتے ہوں (سردارہ ابو داؤد وابن ماجہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنھما) تیسری حدیث یہ ہے کہ ارشاد فرمایا ثلثۃ لا ترفع لھم صلا تھم فوق رؤسھم شبائرا رجل أم قوما وھم لہ کارھون، الحدیث تین شخصوں کی نماز سر سے ایک بالشت بھی اونچی نہیں جاتی، ایک وہ مرد کہ کسی قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اُسے ناپسند کرتے ہوں (سردارہ ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنھما) بالجملہ اگر زید کی یہی حالت ہے جو سوال میں مذکور ہے تو اسکو امامت سے جدا کر دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۴) از سورتی جے پور کشن پور بازار مرسلہ جناب حامد حسن صاحب ۲۳ مرحوم الاحرام مستعمل۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ ایک مشہور عالم ہے جو نماز کی تکبیرات انتقال میں بجائے اللہ اکبر کے اللہ اکبر کہتا ہے حالانکہ دوسری جگہ (س) صحیح تلفظ کے ساتھ ادا کرتا ہے، دریافت کرنے پر کوئی بات نہیں بتاتے۔ (۲) زید رکعت اولیٰ کے سورۃ فاتحہ میں مَغْضُوبٌ کے (دض) کو مشابہ ظاہر اور لَا الضَّالِّینَ کے (دض) کو مشابہ دال پڑھتا ہے۔ اور دوسری رکعت میں جملہ اول کی دض کو دال اور جملہ ثانیہ کے (دض) کو ظار پڑھتا ہے باقی قرآن قرآن پاک میں اپنی حسب مرضی جہاں جو جی چاہے گا پڑھے گا۔

(۳) زید آیات سجدہ کی تلاوت پر سجدہ نہیں کرتا، اندرون نماز ہو یا بیرون نماز اور نماز میں قصد آیت سجدہ پڑھی اور بعد اختتام آیت فوراً رکوع کر لیا، اور بیان کیا کہ رکوع کر دینے سے سجدہ باقی نہیں رہتا، اور بیرون نماز اس کی بھی ضرورت نہیں۔ ہر چند دریافت کیا گیا مگر کوئی عبارت فقہ وحدیث دکھانے سے عاجز رہا۔ ایسی صورت میں نماز کے متعلق کیا حکم ہو اور ایسے شخص کو امام بنانا چاہئے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ اکبر کی (س) کو دال پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) ہر حرف کو صحیح طور پر ادا کرنا لازم ہے، اور ایک حرف کی جگہ دوسرا پڑھنے میں اگر معنی فاسد ہوتے ہیں تو نماز نہیں ہوگی اور قصد پڑھنا بہر حال حرام و گناہ ہے کہ تحریف کلام اللہ ہے، غرض جب اسکی یہ حالت ہے تو امامت نہیں کر سکتا

واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) سجدہ تلاوت واجب ہے، درمختار میں ہے عجب بسبب تلاوت من اربع عشر آية۔ البتہ اگر آیت سجدہ نماز میں پڑھی اور فوراً رکوع کر دیا اور رکوع میں سجدہ کی نیت کر لی تو اس رکوع سے بھی سجدہ ادا ہو جاتا ہے اور اگر رکوع میں نیت نہیں کی اور اسکے بعد سجدہ کر لیا تو اسی سجدہ نماز سے سجدہ تلاوت بھی ادا ہو گیا۔ درمختار میں ہے و

تؤدعی برکوع صلاة اذا كان الركوع على الفور من قراءة آية الامتین دکن الثلث علی الظاهر كما فی البحر ان نوا

ای کون الركوع لسجود التلاوة علی الراجح وتؤدعی بسجودها کذلک ای علی الفور، وإن لم یؤدع الله تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں، کیا از روئے شرع بغیر اہلیت امامت مسجد میں تو ریٹ جائز ہے، اور باپ کے بعد پیر کو حق امامت بغیر شرط امامت حاصل ہوتا ہے۔

(۲) زید جو امامت کی اہلیت نہیں رکھتا اپنے باپ کی امامت کے زمانہ میں، ایک ریاست سے پانچ سو روپیہ سالانہ حق امامت مقرر کر دیا ہے، باپ کے مرجانے کے بعد محض اس روپیہ کے لالچ میں خود امام مقرر ہو گیا ہے، حالانکہ ایک روز بھی اپنی نااہلی کی وجہ سے امامت نہیں کرتا نہ اہل شہر اس کی اقتدا کرتے ہیں، بلکہ زید اس رقم مقررہ میں سے کچھ معاوضہ دے کر ایک اجیر مقرر کر دیا ہے تاکہ وہ نماز پڑھائے، باقی کل روپیہ خود کھاتا ہے، جو کہ اصل امام کے لئے مقرر کیا گیا تھا۔ پس اس کا اس روپیہ کو اپنے صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔ اور ایسے شخص کی معاونت کہ آئندہ بھی پاتا رہے جائز ہے یا نہیں۔

(۳) زید مذکور تارک صلوة و تارک جماعت، اور ایک پیر سے لنگر ہے کہ حالت قیام میں ایڑی زمین سے نہیں لگتی۔ اور ایک ہاتھ سے ٹوٹا ہے کہ نیت کے وقت اس کے ہاتھ کانوں تک نہیں پہنچتا، بائیں ہاتھ سے لکھتا اور کھاتا ہے۔ لہذا یہ مستحق امامت ہے یا نہیں اور اس کو اپنی طرف سے اجیر مقرر کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں۔

(۴) جبکہ شہر و محلہ میں چند ایسے اشخاص بلا معاوضہ نماز پڑھانے کے لئے مہل سکتے ہیں جو متقی و پرہیزگار اور امامت کے اہل ہوں، محض روپیہ کی وجہ سے گریز کرتے ہوں۔ ایسی صورت میں کسی اجیر کو بطور ملازم رکھ کر نماز پڑھوانا، اور بعض مسلمانوں کو اس امر میں ساعی رہنا کہ زید مذکور بھی فرم ہی امام رہے، عند الشرح کیا ہے۔

(۵) زید مذکور جو اپنی طرف سے نماز پڑھانے کے لئے اجیر رکھتا ہے ان کی مقررہ اجرت اس وقت تک نہیں دیتا جب تک کہ مطالبہ باہمی سے گذر کر معاملہ حکومت تک نہ پہنچ جائے۔ پس زید کا نماز پڑھانے پر بھی اجرت ادا نہ کرنا زید کو مفید و غاصب نہیں قرار دیتا۔ ایسے شخص کو امامت سے علیحدہ کرنا چاہیے یا نہیں۔

(۶) زید نے بطع نفعانی اپنے نابالغ لڑکے کو جسکی عمر پانچ سال ہے، امام بنادیا یعنی ایک دستاویز لکھ دیا کہ میں جامع مسجد کا امام و خطیب ہوں میں اپنی طرف سے اپنے لڑکے فلاں کو امام و خطیب اور متولی مقرر کرتا ہوں اور اس پر اہل شرع کے دستخط ہیں، اور اسی کے ساتھ ایک درخواست بھیجتا ہے جس میں یہ لکھا گیا ہے کہ امامت کی مقررہ رقم اسی کو نام منتقل کر دی جائے جس پر شہر کے امراء و رؤساء کے دستخط ہیں۔ کیا ایسے لوگوں کی دغا بازی حد کو پہنچتی یا نہیں۔ جبکہ کاغذ میل امام جدید کی عمر ظاہر نہیں کی گئی ہے۔ کیا ایسا نابالغ بعد بلوغ نابالغ ہوں تو امام بن سکتا ہے، بیسوا توجروا۔

جواب (۱)۔ وراثت مال میں جاری ہوتی ہے، اور امامت مال نہیں جس میں وراثت جاری ہو۔ اگر امام کی اولاد ہو جب بھی محض اس وجہ سے امام نہ ہوگی کہ اس کا باپ امام تھا، بلکہ باپ کے مرنے کے بعد اگر متولی داخل مسجد نے اسکی اولاد کا امام مقرر کیا تو امام ہے اور دوسرے کو امام مقرر کیا تو دوسرا امام ہوگا۔ صرف امام کا بیٹا ہونا امامت کیلئے کافی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) جب زید کسی نماز پڑھتا ہی نہیں تو امام بھی نہیں اور امامت کی خواہ کا بھی مستحق نہیں کہ اجرت کے لئے عمل ضروری ہے اور کام کیا ہی نہیں تو خواہ کس چیز کی لے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جب وہ نہ امام ہے نہ نماز پڑھتا ہے تو یہ سوال فضول ہے، ہاں اگر مطلب یہ ہے کہ اسکو امام مقرر کیا جائے یا نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ تارک نماز ہو چکی وجہ سے فاسق ہے، اور فاسق کو امام مقرر کرنا ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) فرمھی امام کوئی چیز نہیں، امام وہ ہے جو نماز پڑھائے، اور مسجد کا روپیہ بلا وجہ کسی کو دینا ناجائز ہے، اور اس کے لئے سنی کرنا بھی ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) جب زید امام ہی نہیں تو امامت سے علیحدہ کرنے کے کیا معنی، البتہ بلا وجہ اس کو مسجد کا روپیہ دینا ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶) جبکہ لڑکے کی عمر پانچ سال ہے تو وہ کس طرح امام ہو سکتا ہے اور اس کو امام و خطیب مقرر کرنا اور اس کی خواہ اسکو دلانا ناجائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۶)۔ مسئلہ جناب محمد باب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امام مسجد از مقام حاجی نگر چکل، ضلع چوبیس پر گمنہ۔
ایسا شخص جو عام لوگوں سے نماز و طہارت کے مسائل زیادہ جانتا ہے اور علم بھی زیادہ ہے، علماء کی صحبت و ذوق رکھتا ہے۔ قرآن عظیم بھی صحیح پڑھتا ہے، ساٹھ ستر برس کی عمر ہے، دانت وغیرہ بھی درست ہے، جہانک خیال کیا جاتا ہے مستحق بھی ہے۔ ایسا شخص امامت کر سکتا ہے یا نہیں۔ بیسوا توجروا۔

(۲) امام اگر صاحب نصاب نہ ہو یا جو مگر دین میں مستغرق ہے، اس کو صدقہ فطریہ زکوٰۃ کی رقم یا صدقہ میت لینا جائز ہے، یا ناجائز، اور ان صدقات کے لینے سے اس کی امامت میں کوئی نقص واقع ہوگا یا نہیں، جبکہ امامت کا معاوضہ سمجھ کر نہیں لیتا، اور دینے والوں کا بھی ایسا خیال نہیں۔
ببینوا تو جبروا

(۳) ایسا شخص جنکی صفات اوپر مذکور ہوئیں، اس پر جھوٹا الزام لگا کر امامت سے علمدہ کرنا سختی کہ اس پر بیڑی کے ساتھ زنا کا اتہام لگانا کیا حکم رکھتا ہے۔ ان اتہام لگانے والوں کی کیا سزا ہے، جس کا ثبوت شرعی تو درکنار، رواج و پختائت کے طور پر بھی ثابت نہ کر سکے۔ نیز شخص مذکور کی بی بی خود موجود ہے اور اس کا داماد بھی، اور اس کی لڑکی سسرال میں رہتی ہو جہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، جبکہ اس کا شوہر گھر پر موجود ہے، اس کے مکان پر شکایت کا کوئی ذکر نہیں۔ اس پر الزام لگایا جاتا ہے کہ یہ لڑکا امام کے لفظ سے پیدا ہوا ہے، گو اہوں نے زیر دستی کہلایا جاتا ہے، گواہ بھی صرف ایک آدمی ہے وہ بھی صفات احکار کرتا ہے کہ ہم کچھ نہیں جانتے سب جھوٹ ہے۔ اور جو مولوی صاحبان اتہام لگانے والوں کی تائید و مدعا اور پیروی کرتے اور خود بھی اس اتہام کے مرتکب ہوتے ہیں، ان کا کیا حکم ہے، عند الشرع وعند اللہ دونوں کی کیا سزا ہے۔
ببینوا تو جبروا

(۴) ایسے الزام کے ثبوت کے لئے ایک شخص کو گواہی دینے پر آمادہ کرنا اور اگر وہ گواہی دینے سے انکار کرے تو اس کو دھمکی دینا کیسا ہے۔ اور اگر گواہی دے اور وہ بھی سماعت کی نہ چشم دید کی، تو کیا ایسی گواہی کی بنا پر ثبوت ہو جائیگا۔
الجواب۔ امام کے لئے یہی چاہئے کہ مسائل نماز و طہارت سے واقف ہو اور اس پر عامل ہو اور فاسق معلن نہ ہو، فواخس سے بچتا ہو، ایسا ہے تو اس کی امامت میں حرج نہیں اور جب سب لوگوں سے یہی شخص بہتر ہے تو یہی متعین ہو۔ واللہ اعلم
(۲) ایسا شخص صدقہ فطر اور زکوٰۃ لے سکتا ہے جبکہ لینا اور دینا اجرت امامت میں نہ ہو۔ امامت میں اس کی وجہ سے کوئی حرج نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) زنا کی تہمت لگانے والا جبکہ چار مردوں کو گواہ نہ پیش کرے جو چشم دید زنا کرتے دیکھنا بیان کریں، تو اشی دتے کا شرعی مستحق ہے اور فاسق ہے اور اس کی گواہی ہمیشہ کے لئے نامقبول، اور گواہ بھی اسی سزا کا مستحق ہے جبکہ چار سے کم ہوں۔ اب کہ حکم شرعی جاری نہیں، مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے شخص سے مقاطعہ کریں، اس کے ساتھ کھانا پینا، ملنا جلنا چھوڑ دیں۔
(۴) جھوٹی گواہی پر آمادہ کرنا حرام اور گواہی دے تو یہ بھی اسی سزا کا مستحق ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۷)۔ از کوہ مری مسئلہ باشندگان کوہ مری بذریعہ مکیم عبدالحق صاحب ۸ جمادی الاول ۱۲۹۰
 مورخہ ۷ اکتوبر کو ۱۸ بجے شام کوہ مری آریہ سماج مندر میں ایک جلسہ اس غرض سے منعقد ہوا کہ کوہ مری کی
 بستی میں ممبران نچاست کا انتخاب کیا جائے جہاں تقریباً ایک سو آدمی کا جمع تھا، کام کے شروع میں مغرب کی اذان
 ہوئی تو مولوی محمد سعید صاحب امام جامع مسجد اس مجمع میں موجود تھے جنہوں نے اذان کا کوئی خیال نہ کیا، نہ اس تک کہ
 نماز کا وقت ضائع ہو گیا۔ پھر تو مسلمان اذان سن کر نماز پڑھنے کے لئے چلے گئے۔ امام مسجد موصوف کی بے توقہی کی وجہ
 سے بھی باقی مسلمان چھو وہاں موجود تھے ان کی نماز بھی قصا ہو گئی۔ سب مسلمان اسی خیال میں تھے کہ امام مسجد
 اٹھیں تو ان کے ساتھ ہم بھی نماز ادا کریں، حالانکہ مولوی سعید صاحب کا اس اجلاس میں رہنا غیر ضروری تھا انکا کوئی
 ذاتی کام نہ تھا، بلکہ لاپرواہی سے انہوں نے اپنی نماز بھی ضائع کر دی اور ساتھ ہی باقی مسلمانوں کی قصا کر دی
 ایا ایسا مولوی امامت کے لائق ہے یا نہیں، از روئے شریعت ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟ بیخواتجروا
اجواب۔ نماز کا قصا کر دینا بلا عدل شرعی سخت گناہ کبیرہ ہے، قرآن و حدیث میں اسکی سخت مذمت آئی، خصوصاً
 ایسے کا قصا کرنا کہ اسکی وجہ سے دوسروں کو بھی قصا کر دینے کا حیلہ مل گیا، سب لوگوں پر توبہ لازم ہے اور امام اگر توبہ نہ کرے
 تو امامت سے معزول کر دیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۸)۔ از دارالافتا قادریہ ہیکر شگلور ۱۰۲ دھرمراج اسٹریٹ مسئلہ سید حیدر شاہ ۲۰ شوال ۱۳۹۰
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس امر میں کہ قضاات یا امامت موروثی ہے یا شریعتی اگر قاضی کا
 لڑکا محض بے علم ہو تو پھر بھی قاضی شہر ہو سکتا ہے یا نہیں اور امام مسجد یا عیدین کا لڑکا بے علم ہو نماز کے صحت و فساد سے
 واقف نہ ہو قرآن مجید بھی غلط پڑھتا ہو اور مذہب سے بھی واقفیت نہ ہو تو ایسے شخص کو امام مسجد یا امام عیدین بنائے
 نہیں یا نہیں۔ اگر کسی جگہ امام عیدین بے علم ہو اور نماز میں کراہت کے وجہ سے فساد تک کی نوبت پہنچتی ہو اور ہزار ہا
 لوگوں کی نماز خراب ہوتی ہو تو ایسے امام کو قائم رکھنا چاہیے یا بدل دینا چاہیے۔ اگر کوئی صاحب علم ان خرابیوں کی وجہ سے
 اس بے علم امام کی اقتدانہ کر کے علیحدہ کسی جگہ شہر کی کسی مسجد اعظم میں نماز عید ادا کرے تو شرعاً درست ہے یا نہیں۔
 اور اگر کوئی کہے کہ ان وجوہات سے بھی نماز عید مسجد میں مطلقاً ناجائز ہے تو یہ کہنا صحیح ہے یا غلط۔ بیخواتجروا
اجواب۔ ہندوستان میں عام طور پر جس کو قاضی کہتے ہیں یعنی نکاح پڑھانے والے کو، یہ کوئی قاضی نہیں۔

عرف شرع میں اس کو قاضی نہیں کہہ سکے جس سے چاہیں نکاح پڑھوادیں اور اس رسمی قاضی کو اس پر دعویٰ کا کوئی حق نہیں اور یہ ضروری نہیں کہ باپ نکاح پڑھواتے تھے تو بیٹے سے بھی پڑھوائیں خصوصاً جبکہ وہ بے علم ہے، بہت ممکن ہے کہ ایجاب و قبول کے الفاظ صحیح طور پر ادا نہ کرے اور نکاح منعقد نہ ہو۔ اور اگر سوال میں قاضی سے مراد قاضی شرع ہے تو یہ ایک عہدہ ہے کہ بادشاہ اسلام کی جانب سے دیا جاتا ہے اور اس کے بہت کچھ اختیارات ہوتے ہیں، اس کے لئے قاضی سابق کا بیٹا ہونا کافی نہیں، بلکہ نیابت و تقلید ضرور ہے جس طرح جج کا بیٹا جج نہیں ہے جب تک بادشاہ جج نہ بنائے یونہی قاضی کا بیٹا خود بخود قاضی نہیں ہے۔ اور جاہل کو قاضی نہ بنانا چاہئے۔ معلوم نہیں کہ اپنی بے علمی کی وجہ سے کیا کچھ کر گزرتے خصوصاً جب عالم موجود ہو۔ حدیث میں ہے من قلدا انسا ناعملوا در عیتہ من ہوا دی منہ فقد خان اللہ ورسولہ ورجا

المسلمین۔ اور امامت بھی ایک عہدہ ہے جس شخص کو اہل مسجد یا متولی مسجد نے اس کے لئے منتخب کیا۔ اور امام بنایا وہ امام ہوگا یہ کوئی پدیری ترکہ نہیں ہے کہ باپ مر گیا تو بیٹا وارث ہو گیا اور ایسے امام بنانا ہرگز جائز نہیں جو نماز کی صحت و فساد کو بھی نہ جانتا ہو اور قرآن مجید بھی صحیح نہ پڑھتا ہو اور اس نے غلط قرآن مجید پڑھا تو نماز ہوگی ہی نہیں جبکہ فساد معنی لازم آئے۔ اور جب امام کی ہونے کی توقع ہو تو مقتدیوں کی بھی نہ ہوگی، درختار میں شرائط امامت میں فرمایا وصحة صلاة امامہ یعنی امام کی نماز صحیح ہو اسی وقت مقتدی

کی بھی نماز صحیح ہو سکتی ہے ورنہ نہیں، رد المحتار میں شرائط امامت میں شمار کیا کہ والقراءة والسلامة من الاغلل اس کالمعات والفاخرة والتمتع والثلث وفقد شريط كطهارة وسائر عورة۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام صحیح نہیں پڑھتا ہے تو صحیح خواں کے موجود ہوتے ہوئے وہ امام ہو ہی نہیں سکتا۔ درختار میں ہے والحق بالامامة فقد يحابل لغيب الاعلم باحكام وصحة وفساد۔ لہذا بے علم کو امام بنانا نہیں چاہئے۔

پس سوال میں جس امام کا ذکر ہے اسکو معزول کر کے کسی لائق امامت کو امام بنانا ضروری ہے اور اگر باختیار لوگ ایسا نہ کریں تو گنہگار ہوں گے اور لوگوں کی نماز خراب ہونے کا وبال ان کے ذمہ بھی ہوگا۔ اور اس صورت میں عالم دین کو چاہئے کہ اپنی جماعت علیحدہ قائم کرے اور جہد و مجاہدین کی نماز مطابق شرع ادا کرے، اور یہ کہنا کہ مسجد میں عید کی نماز ناجائز ہے غلط ہے خصوصاً جبکہ ان وجوہ سے ہو تو اصلاً حرج نہیں بلکہ یہی کرنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۹) از کلکتہ مچھوا بازار اسٹریٹ نمبر بارہی عبدالواحد سردار مدرسہ جناب قطب شیر الدین صاحب شہباز رحمہ اللہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کعبہ کے سات متولی ہیں۔ ان میں سے ایک متولی عبدالحمید کے مقدمہ

کی بابت ایک مدعی مولوی راحت حسین بہاری نے مجھ خاکسار پر جرم عائد کیا کہ امام مسجد کچھڑہ کو مینٹنگ میں میں نے یہ کہتے سنا کہ ہم قرآن حدیث کے فیصلوں کو نہیں مانتے، اور طرفہ برآن کہ مولوی راحت حسین نے حلف بھی اٹھایا، حالانکہ اس مینٹنگ میں حضرات علمائے کرام و متولیان ذواللہ احترام و معززین محلہ و مصلیان مسجد بھی موجود تھے، ان حضرات نے کہا، اور اب بھی بیان دینے کے لئے تیار ہیں کہ امام نے ہرگز ہرگز ایسا لفظ نہیں کہا، اور خاکسار بھی حلف اٹھانے کے لئے تیار ہے، بلکہ خاکسار کی عقیدت تو یہ ہے کہ مسلمان ہونے کی حالت میں ایک شرابی یا جواڑی وغیرہ بھی اپنی زبان سے ایسے الفاظ نہیں نکال سکتے چہ جائیکہ یہ خاکسار۔ مگر مولوی راحت حسین اور عبد الحمید کے جگہ کی دوست بھند تھے کسی نے سنا یا نہ سنا ہم نے تو سنا، لاؤ قرآن کے نیسوں پارے میں اٹھاؤں، بعدہ عبد الحمید دو گواہ اور تیار کر کے لائے جنہیں کا ایک خاکسار کا قدیمی دشمن تھا۔ ان دونوں نے بھی میرے متعلق مولوی راحت حسین جیسے کلمات کہتے ہوئے حلف اٹھائے۔ حضرت مولانا محمد مشتاق احمد صاحب کانپوری نے پیچھے خاکسار کو ان تینوں شخصوں کے حلف اٹھانے پر امامت سے معزول کر دیا۔ اور مدعی اور گواہوں سے کسی قسم کی جرح تک نہ کی۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا شریعت میں دو گواہوں کی گواہی اور ایک مدعی جو پہلے اس مسکن میں مکمل بنا تھا۔ آج مدعی بلکہ حلف اٹھا رہا ہے۔ خواہ اپنے پاس دیانت نہ رکھتے ہوں اور مدعی علیہ کے دشمن ہوں۔ ہر حال میں معتبر ہیں یا نہیں۔ بالفرض مدعی اور گواہوں کا قول کسی وجہ سے معتبر بھی ہو جائے، تو کیا میں ہر حال میں مسجد مذکور اور دنیا کی کسی مسجد کا امام نہیں بن سکتا۔ اور گواہوں اور مدعی کے حلف اٹھالینے سے کسی مسجد کی امامت کر سکتا ہوں نہ مسلمان ہو سکتا ہوں ؟

اجواب۔ مدعی یا گواہوں سے حلف لینا ان سے قہیں کھلانا شرع سے ثابت نہیں حلف منکر پر ہو کر تلبہ نہ کہ مثبت پر حدیث مشہور البیتۃ علی المدعی والیمین علی من انکر۔ اس پر شاہ عبداللہ ہے بلکہ عین میں جس چیز کی نفی کرتا ہے اس کے ضد کے اثبات کو ذکر کرنا بھی ٹھیک نہیں۔ ہدایہ میں ہے والاصح الاقتصار علی اللفظ لان الایمان علی ذالک حضرت دل علیہ حدیث القسامۃ باللہ ما قلتم ولا علمتم له فانکرا بیشک کسی دعویٰ کے اثبات کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے ورنہ ہر شخص جو چاہے دعویٰ کر بیٹھے اور یہ بھی ضروری ہے کہ گواہ قابل اعتماد ہوں ورنہ مجھوٹے گواہ ہر معاملہ میں پیش کئے جاسکتے ہیں اور ان سے حقوق الناس کا اتلاف ہو سکتا ہے، لہذا گواہوں کا معتبر ہونا ضروری۔ اور اس کا لحاظ بھی کیا جائیگا، کہ گواہوں اور مدعی یا مدعی علیہ میں کیسے تعلقات ہیں، اسی وجہ سے باپ کی بیٹے کے حق میں، یا بالعکس شہادت نامقبول ہے۔ صورت مستفسرہ میں گواہ اور مدعی علیہ کے درمیان چونکہ ایک زمانہ و راز سے عداوت چلی آئی ہے، ایسی حالت میں مدعی علیہ

کے خلاف اس کی گواہی نامقبول ہے جبکہ عداوت و نبوی ہو۔ حدیث میں ارشاد ہوا لا تجوز شہادۃ خائن ولا خاشعۃ ولا مجلود و لا زانی علی غیریہ۔

باجملہ اگر بقیہ عادل سے امام مذکور سے ایسے کلمات ثابت نہ ہوں تو اس پر عدم جواز امانت کا حکم کیا جاسکتا ہے ورنہ نہیں۔ اور جبکہ امام ان کلمات سے برارت ظاہر کرتا ہے اور ان کلمات کو کفری بتاتے ہوئے تبری کرتا ہے تو اس کی امانت میں کوئی حرج نہیں وہ اس مسجد کا بھی امام ہو سکتا ہے اور دیگر مساجد کا بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۰) زانی کی امانت کیسی ہے۔ **جواب** منجم کی امانت کیسی ہے۔ بیسوا توجسروا

اجواب ۲۲۔ ان کی امانت مکروہ تحریمی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۱) عشاء کی نماز پڑھنے سے قبل سو جائے تو کیا ثواب کم ہو جاتا ہے، عشاء کی نماز پڑھنے سے قبل امام سو جائے تو امام عشاء کی نماز پڑھانے کا یا وہ مقتدی جو سویانہ ہو۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ قبل نماز عشاء قعداً سو مانع ہے مگر جو امام ہے وہ سو گیا تو امانت کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۲) مسلمان کو جنگ یا دیگر نشہ دالی چیز کی تجارت کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں یا جو مسلمان علم دین جانتا ہے اور اپنے آپ کو مولوی کہلاتا ہے وہ جنگ کی تجارت کرے اسکو مولوی کہنا درست ہے، یا اسکے کچھ نماز پڑھنا یا دگر اس کی بات تسلیم کرنا درست ہے یا نہیں۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ جنگ کی تجارت بایں معنی کہ دو لکے لئے بیچتا ہے یہ جائز ہے اور بیچنے والوں کے ہاتھ بیچنا ناجائز و حرام ہے۔ شق ثانی میں اس کو امام نہ بنایا جائے اور مولوی بھی نہ کہاجائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۳) از قصبہ بھوجپور ڈاکخانہ تسمانہ ضلع مراد آباد محلہ رنگر زانی مرسلہ اللہ بخش صاحب مومن زادہ۔

ایک شخص حافظ قرآن ہے اس نے اپنی زوجہ کو کسی رنج کی وجہ سے طلاق دے دی وہ عورت حاملہ بھی تھی۔ شوہر نے یہ کہہ کر میرا محل نہیں ہے، لہذا وہ عورت اپنے باپ کے یہاں چلی گئی، اسی اثنا میں دو تین سال تک رہی لوگوں نے حافظہ مذکور سے چند بار بطور رنجائت کے کہا، اپنی عورت کو کیوں نہیں بلاتے ہو، اس نے جواب دیا کہ میرے کام کی نہیں ہے، میں نے اسکو طلاق دیدی ہے، میں نہیں لاؤں گا۔ اس کا جو مزاج چاہے کرے۔ اب بعد گذرنے دو برس کے وہ اپنی اسی بیوی کو اپنے مکان پر لے آیا۔ مع ایک لڑکے کے۔ اب وہ بغیر نکاح کے اپنے گھر رکھتا ہے۔ از روئے شرع ایسے شخص کے کچھ نماز جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا توجسروا

اجواب - اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے اور اس کو امام بنانا گناہ، ایسا شخص فاسق ہے۔ وہ جو علم مسئلہ (۱۹۴) مسئلہ مسلمانان فسطحور مہنوسہ۔

فتح پور کے فرقہ وہابیہ میں سے چند لوگوں نے شہر میں یہ خبر شائع کر رکھی ہے کہ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا مولوی حاجی قاری احمد رضا خان صاحب بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے قادی رضویہ شریف میں لکھا ہے کہ جولاہوں اور منہاروں کو مسجد میں نہ آنے دیا جائے، ان لوگوں کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے، لہذا ہم مسلمانان فسطحور کی عرض ہے کہ اس قسم کا مضمون اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کسی کتاب میں تحریر فرمایا ہے یا نہیں۔ امید کہ جواب باصواب سے ہم مسلمانوں کی تسلی و تشفی فرما کر عند اللہ ماجور ہوں گے۔

اجواب - امامت نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں کہ اسی قوم کا آدمی نماز پڑھائے بلکہ اس کے لئے علم و تقویٰ اور کچھ دیگر شرائط ہیں کہ وہ جس میں پائی جائیں، وہ امامت کر سکتا ہے، اگرچہ وہ کسی قوم کا ہو۔ اور وہ شرائط نہ پائے جائیں تو امام نہ بنایا جائے خواہ وہ کوئی ہو۔ صحیح مسلم شریف ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یوم القوم اقم اھم کتاب اللہ فان كانوا فی القراءۃ سواء فاعلمھم بالسنة فان كانوا فی السنة سواء

فاقدھم بحجۃ فان كانوا فی الحجۃ سواء فاقدھم سنا یعنی حاضرین میں مستحق امامت وہ ہے جس کو کتاب اللہ کا زیادہ علم ہو۔ اور اگر اس میں برابر ہوں تو وہ جو سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اس میں برابر ہوں تو وہ جس نے ہجرت پہلے کی ہو، اور اس میں بھی برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو۔ دوسری روایت مسلم کی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا احقھم بالامامة اخر اھم زیادہ حدار وہ ہے جو زیادہ پڑھا ہو ہے۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لیؤذن لکم خیارکم ولیؤمکم اھم اھم ایسے لوگ اذان کہیں اور کتاب اللہ کے عالم امامت کریں۔ صحیح بخاری شریف میں عمرو بن سلمہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا فاذا حضرت الصلوۃ فلیؤذن احدکم ولیؤمکم اکثرکم قرآناً۔ جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے اور جس کے پاس قرآن کا علم زیادہ ہو وہ امامت کرے۔ صحیح بخاری شریف میں

ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں لما قدم المهاجرون الاولون المدینۃ کان یومھم سالم مولیٰ ابی حذیفۃ وفیھم عمر بن المسلمۃ بن عبد الاسد یعنی جب مہاجرین اولین مدینہ میں تشریف لائے تو ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ

کے غلام آزاد کردہ سالم ان کی امامت کرتے تھے اور حضرت اور ابوسلمہ جیسے بزرگ بھی انہیں موجود تھے۔

ان چند احادیث سے یہ بات بخوبی واضح ہے کہ امامت کسی قوم کا خاص حق نہیں ہے نہ اس سے کوئی قوم محروم رکھی جاسکتی ہے بلکہ عہد نبوت میں یہ عہدہ غلاموں کو بھی دیا گیا ہے۔ اب ہم بعض کتب فقہی کی طرف توجہ کرتے ہیں تاکہ یہ ظاہر ہو سکے کہ ہمارے امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس باب میں کیا ارشاد ہے، فقہ کی نہایت معتبر و مستند کتاب ہدایہ میں ہے علی ادلی الناس بالامامة اعلمهم بالسنة فان تسادوا فاقوا اھم لقوله علیہ

السلام یرؤم القوم اقر اھم لکتاب اللہ فان کانوا سوا فاعلمھم بالسنة و اقرا اھم کان اعلمھم لانھم کانوا یتلقونہ باحکامہ ففقد فی الحدیث ولا کن الک فی زماننا فقد منا الاعلم فان تسادوا فادعھم لقوله علیہ السلام من صلی خلف عالم تقی فکانما صلی خلف نبی فان تسادوا فادعھم لقوله علیہ

السلام لابن ابی ملیکہ و لیؤتمکما اکبر کما سنا و لان فی تقدیمہ تکثیر الجماعۃ سبب زیادہ امامت کے لئے بہتر وہ شخص ہے جس کو سنت کا علم زیادہ ہو اور اگر اس میں کئی آدمی برابر ہوں تو جسے قرآن زیادہ یاد ہو اور حدیث میں اقرار کو اس لئے مقدم فرمایا کہ اس زمانہ پاک میں قرآن کو احکام کے ساتھ دیکھنے کا طریقہ تھا، لہذا جس کو قرآن زیادہ یاد تھا وہی اعلم بھی ہوتا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہے، لہذا ہم نے اعلم کو مقدم کیا اور اگر علم میں چند اشخاص برابر ہوں تو وہ امامت کا سزاوار ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے پھر وہ جس کی عمر زیادہ ہو۔ درمختار میں ہے والا حسن

بالامامة تقدیم ابل نصابع الانھم الاعلم باحکام الصلوة فقط صحۃ و فساداً بشرط اجتنابہ للفواحش الظاہرة و حفظہ قدس فرض و قیل واجب و قیل سنة ثم الاحسن تلاوة و تجوید القراءۃ ثم الادب ای الاکثر لقاء للشبھات و التقوی اتقاء المحرمات ثم الامن ای الاقدام اسلاماً فیقدم شاب علی شیخ اسلام ثم الاحسن

وجھا ای اکثرھم تفہیداً زاد فی الزاد ثم اھنھم ای اسھم وجھا ثم اکثرھم حسناً ثم الاشرف نسباً خلاصہ یہ ہے کہ مقدار امامت وہ ہے جو نماز کے احکام کو زیادہ جانتا ہو کہ کس صورت سے صحیح ہوتی ہے اور کب فاسد ہوتی ہے بشرطیکہ فواحش ظاہرہ سے اجتناب رکھتا ہو اور بقدر فرض بلکہ واجب بلکہ سنت قرآن یاد ہو ورنہ کو صاحب فتح نے اختیار کیا ہے اور یہی اظہر ہے کذا فی الشامی پھر وہ کہ قرآن کی تلاوت اچھی طرح موافق قواعد تجوید کرتا ہو پھر زیادہ ورع والا یعنی حرام تو حرام شبہات سے بھی بچتا ہو پھر وہ جس کی عمر اسلام میں زیادہ گزری ہو پھر وہ جس کے

اخلاق زیادہ پاکیزہ ہوں پھر وہ جو تہجد زیادہ پڑھا ہو پھر وہ جو زیادہ غلو بصورت ہو پھر وہ جو باعتبار حب زیادہ ہو پھر وہ جو باعتبار نسب زیادہ شریف ہو۔ یہ مسئلہ عموماً تمام کتب فقہ متون و شروح و قادی میں مصرح ہے کہ احق بالامت اعلم بقرآن پھر ادرع ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ علم و درع کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں جو اس فضیلت کو حاصل کرے اُس کے لئے یہ امتیاز و خصوصیت ہوگی کما قال اللہ تعالیٰ: اِنَّ اَكْمَلَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ و کما قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا یُخْشِی اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ و قال تعالیٰ مَلْ یَسْتَبِی الدِّیْنِ یَعْلَمُوْنَ وَاَلَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ۔ جب اللہ تعالیٰ کے نزدیک کرم وہ ہیں جو پرہیزگار و تقویٰ ہو اور عالم کے برابر غیر عالم نہیں تو جو شخص اس فضیلت کا حامل ہے بلاشبہ اُسی کو تقدم حاصل ہے، اس لئے فقہاء کرام نے جن لوگوں کی امامت کو مکروہ بتایا اُس کی علت فقدان علم و تقویٰ کو قرار دیا۔ ہدایہ میں ہے دیکھ: تقدم العبد لانه لا یتفرغ للتعلم و الاعرابی لان الغالب فیہم الجہل و الفاسق لانه لا یستہم لامر دینہ و لا اعنی لانه یتوقی الخیاسۃ و ولد الزنا لانه لیس له اب یتفقہ فیخلب علیہ الجہل اسی کے مثل الاہرہ وغیرہ دیگر کتب میں بھی مذکور ہے۔

پس معلوم ہوا کہ مدار کا علم و تقویٰ ہے نہ کہ اس قسم کی باتیں جن کا ثبوت نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں نہ فقہاء کے اقوال میں۔ جب قرآن و حدیث و فقہاء کے ارشادات سے ثابت ہو گیا کہ امت نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں نہ یہ کہ فلاں شخص چونکہ فلاں قوم کا لہذا اُس کے پیچھے نماز ناہائز و مکروہ کہ یہ کہنا قرآن و حدیث و فقہاء کے خلاف ہے۔ جو شخص اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کی طرف ایسی نسبت کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ انھوں نے ایسا فرمایا، نہایت درجہ کا کذاب دروغ بات مفتری بیباک ہے، نہ اعلیٰ حضرت نے یہ یہودہ بات کہی نہ وہ کہہ سکتے تھے، وہ قرآن و حدیث کے عامل اور ان کے تمام مسائل کا مدار فقہ حنفی پر تھا معاذ اللہ وہ ایسی بات کیونکر فرما سکتے ہیں اگر کہنے والا ذہن برابر دین و دیانت رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ قادیان رضویہ میں کہیں بھی لکھا دکھا دے کہ انھوں نے جو لاهوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو منع کیا ہے، بلکہ قادیان رضویہ جلد اول میں تو وہ صاف لفظوں میں تصریح فرماتے ہیں کہ تقویٰ ہمیشہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول پر دیا جائیگا اور اس کو روشن دلائل سے ثابت کیا ہے جس کا یہ قول موجود ہو اس کی طرف ایسی بد بات کی نسبت کیونکر صحیح ہو سکتی ہے۔

جہانگ میر خیال ہے، یہ بہتان و دہلیہ خذل لہم اللہ تعالیٰ نے اٹھایا ہے کیونکہ ان دشمنان خدا اور رسول کی خباثت و شقاوت کا چونکہ اعلیٰ حضرت نے پورے طور پر رد فرمایا اور ان کی عبارات سے مسلمانوں پر ظاہر کر دیا کہ یہ فرقہ اللہ و رسول کی جناب میں نہایت بیباک و گستاخ ہے اور مسلمانوں پر ان کی شقاوت قلبی کا اظہار ہو گیا اور تمام مسلمان ان سے نفرت و بیزاری کرنے لگے تو ان سے

یہ تو جو انہیں کہ اپنی گستاخوں سے توبہ کرتے ناصح کا شکر ادا کرتے افتراء و بہتان پر اتر آئے اور ایسی بیہودہ باتیں تراشنے لگے تاکہ لوگ اعلیٰ حضرت سے متنفر ہو کر ان کی بات نہ سُنیں اور ان لوگوں کی دہابیت پر پردہ پڑ جائے مگر یاد رکھیں کہ مسلمان اتنے مافل نہیں کہ دہابہ کے ان کو تکوں سے وہ ایک عالم ربانی اللہ و رسول سے محبت رکھنے والے سے بیزار ہو جائیں کیونکہ مجدد تعالیٰ مسلمان جانتے ہیں کہ اہل حق کا کام افتراء کرنا نہیں بلکہ اس قسم کا افتراء کرنا بے ایمان لوگوں کا کام ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے: **اِنَّ اَشْقٰى اَعْمٰى اَنَّ يَكْفُرَ الْاِنْسَانُ بِالَّذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ** جھوٹا افتراء دہی کرتے ہیں جو ایمان نہیں رکھتے۔ مسلمان ایسے لوگوں کی بیہودہ اور لغو باتوں کی طرف توجہ نہ کریں اور اسلام کے صحیح راستہ پر چلیں اور ایسے گمراہوں سے بچیں ایسوں ہی کے لئے حدیث میں فرمایا: **اِنَّا كُودٌ اِنَّا كُودٌ اِنَّا كُودٌ لَا يُفْنٰوْا نَكْمُ وَلَا يُفْنٰوْا نَكْمُ** تم اپنے کو اُن سے دور رکھو اور اُن کو اپنے سے دور کر دو کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہیں گمراہ کر دیں اور فتنہ میں ڈالیں۔ **اَللّٰهُمَّ احْضَنْطَانِیْ هٰؤُلَاءِ الضَّالِّیْنَ اِلٰی تَوْہِیْلِیْ** گمراہوں سے بچا۔

مسئلہ (۱۹۵) مسئلہ ظہور بخش صاحب ممبر مسجد بچا تھا پارہ رائے پوری سی پی ۲۲، رجمادی انشانی ۱۳۵۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ مسجد بچا تھا پارہ رائے پوری سی پی میں مقررہ پیش امام یا تنخواہ حافظ سید رحمت علی صاحب تھے ۱۳۵۵ھ میں ایک فارم انڈین نیشنل پالیسی کمپنی کلکتہ سے نکلا، اس کا طریقہ یہ تھا کہ ایک فارم ایک روپیہ چودہ آنہ میں خریداجاتا تھا جس میں ڈاک خرچ وغیرہ شامل ہے ایک فارم خریدنے والے کو چار فارم کمپنی سے آتے تھے ایک فارم کے پیچھے اس شخص کو جس کا نام فارم میں پہلے نمبر پر ہوتا تھا ایک روپیہ ہزار روپے مئی آرڈر روانہ کیا جاتا تھا، اسی طرح دوسرا مسلسل جاری رہنے سے ایک فارم خریدنے والے کو ایک ہزار چوبیس روپیہ ملتا تھا۔

معرض کہتا ہے کہ یہ جو ادر سود ہے جو کہ شریعت میں حرام ہے مگر خریدار مذکور یہ کہتا ہے کہ یہ فارم کی تجارت ہے اور ایک روپیہ چودہ آنہ کا ایک ہزار چوبیس روپیہ ملنا محنت شاقہ کا نتیجہ ہے، لہذا شریعت مطہرہ میں اس مسئلہ کیسے کیا حکم ہے اور یہ فعل از قہم جو ادر سود ہے یا نہیں اور اس کے فاعل کی کیا سزا ہونی چاہئے۔

(۲) حافظ صاحب موصوف ملازم مسجد ہونے کے قبل ہی سے لاٹری کا بھی کام کرتے تھے وہ اس طرح کہ لاٹری کے ٹکٹ فروخت کیا کرتے تھے اور فی ٹکٹ کمیشن فروختی ملتا تھا، اس کمیشن کی قیمت سے لاٹری کمپنی کے قاعدے کے موافق (یعنی ایک کاپی میں چند ٹکٹ ہوتے ہیں، اتنے ٹکٹ اگر فروخت کر لیا تو ایک ٹکٹ فروخت کرنے والے کا ہوتا ہے، اب اس ٹکٹ

کو وہ یا تو اپنے نام پر کلٹے یا فروخت کر کے اسکی قیمت رکھ لے، خرید لیتے تھے اس کے بعد ایک تاریخ معینہ تک وہ تمام کاپیاں کپنی کو چلی جایا کرتی ہیں اور تاریخ مقررہ پر کپنی لاٹری کھولتی ہے جس میں کسی کو پہلا انعام اور کسی کو دوسرا انعام ملتا ہے جس کے نام سے لاٹری کھلتی ہے اور ہزاروں اور کروڑوں خریداروں کو نام نہ نکلنے پر کچھ بھی نہیں ملتا، مندرجہ بالا صورت کو علمائے کرام جو ابتلائے ہیں مگر حافظ صاحب موصوف اس کو امداد باہمی فرماتے ہیں، لہذا مندرجہ بالا صورت جو اکی ہے یا امداد باہمی کی اور فاعل کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔

(۳) امام صاحب یعنی حافظ صاحب موصوف نے سوال نمبر ایک میں اتنی شرکت کی کہ اوقات نماز جماعت وغیرہات کے بھی پابند نہ رہے اور جب جماعت شاکی ہوئی تو حافظ صاحب نے جمعہ میں اعلان کیا کہ میرے اوپر ایک جنون سوار ہے جس سے میں برابر نمازیں شریک نہیں ہوتا اور جماعت کو بھی تکلیف ہوتی ہے اس لئے میں مستعفی ہوتا ہوں تاکہ جماعت کی شکایت دور ہو، مسجد کمیٹی دوسرا انتظام کرنے، لہذا کمیٹی نے اُن کو ملحدہ کر کے ایک سنی مولوی صاحب کو مقرر کیا اور بعد چند ماہ ان کو مستقل کر دیا کہ جب تک کوئی حافظ نہ مل جائے یا تعمیر مسجد مکمل نہ ہو جائے اس وقت تک مولوی صاحب مستقل طور پر امامت کریں گے۔ اب اگر مولوی صاحب کو بلا عذر شرعی کمیٹی یا جماعت ملحدہ کر کے امام سابق کو مقرر کرے تو وہ شرعاً جائز ہو گا یا نہیں اور شریعت کس کی امامت کو ترجیح دیتی ہے۔

(۴) فارم کی کثرت ہونے کے سبب امام سابق کے فارم بننے میں کمی ہوئی اور خریداروں نے ایک ایک ہزار چوبیس روپیہ طلب کرنا شروع کیا تو حافظ نے اس کام کو چھوڑ کر پھر امامت کی طرف رجوع کیا اور مسجد کمیٹی کو درخواست دی کہ میں اپنے افعال سے تائب ہوتا ہوں کہ مجھے امامت کی جگہ دی جائے مگر مسجد کمیٹی نے انکی درخواست مسترد کر دی کہ ہم کو آپ کی امامت کی ضرورت نہیں کیونکہ آپ نے بہت خراب کام کیلئے اور بہت سے لوگوں کا روپیہ یہ کہہ کر لیا ہے کہ تم کو اس فارم کے خریدنے سے ایک ہزار چوبیس روپیہ ملے گا، جس میں ہندو مسلمان بڑے وغیرہ سبھی شامل ہیں، نہ تو آپ نے اُن کا روپیہ واپس کیا نہ روپیہ دلوایا۔ لہذا درخواست نامنظور کی جاتی ہے، کمیٹی کی یہ کارروائی مطابق شریعت ہے یا نہیں۔

(۵) بعد نامنظوری درخواست امام صاحب نے بصورت اپیل جمعیہ ایک مختصر سی تقریر کی اور آیت قرآنیہ پڑھ کر ترجیح کیا کہ اللہ عز و جل اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے کہ ”بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اس کے توبہ کر لینے پر معاف ہو جاتا ہے اور اس بندہ پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے“ لہذا میں اپنی جماعت کے سامنے توبہ کرتا ہوں، جماعت گواہ رہے کہ میں علی الاعلان آپ حضرات کے سامنے

اللہ پاک اور اس کے حبیب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار پاک میں توبہ کرتا ہوں اور استغفار کرتا ہوں اور جماعت کو بھی معافی چاہتا ہوں، امید ہے کہ جماعت میری اس توبہ اور معافی کو قبول فرما کر مجھے امامت کی جگہ عنایت فرمائیگی، میں آمندہ ایسا فعل نہ کروں گا جس پر جماعت نے متاثر ہو کر اکثریت کے ساتھ یہ فیصلہ کی کہ حافظ صاحب کو امامت کے لئے رکھ لیا جائے۔ مگر دو چار آدمیوں کو جو باجماعت نماز پچگانہ ادا کرتے ہیں، اختلاف تھا اور ہے، لہذا متعرضین کو کس طرح خاموش کیا جائے اور جماعت کی یہ کارروائی جائز ہے یا نہیں، حافظ صاحب کا صرف توبہ کرنا اور معافی مانگنا کافی ہے یا شریعت کوئی سزا بھی دے گی۔

(۶) حافظ صاحب کی تقریری درخواست کو جماعت کی اکثریت نے منظور فرما کر کمیٹی کے پاس اپنی تجویز پیش کی جس پر مسجد کے سکریٹری نے کمیٹی کو طلب کیا اور حافظ صاحب کے تقرری کا معاملہ پیش کیا۔ درمیان بحث جناب ظہور بخش صاحب نے فرمایا کہ یہ عبادت کا معاملہ ہے، لہذا بہتر ہو گا کہ باہر کے کسی سنی عالم سے فتویٰ طلب کر لیا جائے اور جو حکم شریعت کا ہو اس پر کمیٹی اور جماعت عمل کرے کیونکہ حافظ صاحب نے دو گناہ عند اللہ وعند الناس کیا ہے، ایک کے لئے توبہ ہے دوسرے کیلئے جنت تک خریداروں کو روپیہ واپس نہ کر دیا جائے میرے نزدیک ان کی اقتدا افضل نہیں ہے، لہذا میں ان کی اقتدانہ کردوں گا۔ مگر ان کے علاوہ تمام ممبران نے متفق ہو کر شریعت کے مسئلہ پر غور کرتے ہوئے حافظ صاحب کا تقرر کر لیا، لہذا دریافت طلب امر ہے کہ کمیٹی اور جماعت نے جائز کارروائی کی یا ممبر ظہور بخش صاحب کا کہنا درست ہے۔

امید کہ حضور براہ کرم نفاق بین المسلمین کا خیال فرماتے ہوئے مندرجہ بالا سوالات کے جوابات مع حوالیات کتب جلد از جلد مرحمت فرمائیں تاکہ جمعہ کو ممبری سے استغفار مع جوابات سنا دیا جائے کیونکہ حافظ صاحب کا تقرر کمیٹی کے فیصلہ کی مطابقت یکم ستمبر ۱۳۶۷ء سے ہو گا اور وہ نماز باجماعت پڑھائیں گے۔ بیخودا تو جبر روا

جواب (۱)۔ ظاہر ہے کہ فارم کی خریداری سے اس کاغذ کی خریداری مقصود نہیں کہ اس کاغذ کی بیع نہیں کی جاتی، بلکہ یہ فارم یادداشت کا پرچہ ہے، اور ایک روپیہ چودہ آنے میں جو چیز خریدی جاتی ہے وہ ایک ہزار چوبیس روپے ہیں کیونکہ اگر خریدار کو معلوم ہو جائے کہ ان داموں کے مقابل میں محض یہ کاغذ کا پرچہ ہے، تو ہرگز خریدنے کا قصد نہ کرے گا جس طرح دستاویز کی خریداری میں مقصود اس دین کی خریداری ہے جو اس دستاویز میں درج ہے، نہ کہ اس کاغذ کی اسی طرح صرف میں ٹکٹ خریدنا بولتے ہیں، حالانکہ وہ بیع نہیں، بلکہ ریلوے کا ٹکٹ کی خریداری ہے، اس وجہ سے جتنا کرایہ ہوتا ہے

اتنا ہی ٹکٹ کی قیمت میں دینا ہوتا ہے، اور اسی وجہ سے سفر نہ کرنے کی صورت میں رقم واپس لیتی ہے۔ اور سفر ختم ہونے پر ٹکٹ واپس دینا ہوتا ہے۔ پس صورت مستقرہ میں اگر اس عقد کو بیع شمار کریں تو یقیناً سود ہے کہ اولاً جو کچھ دیا جاتا ہے مبیع اس سے بہت زیادہ ہے، اور روپے کے روپے سے بیع میں مساوات شرط ہے۔ حدیث صحیح مشہور ہے الفضة بالفضة مثلاً بمثل یداً بید والفضل رہا۔ یعنی چاندی کی چاندی سے بیع ہو تو برابر برابر ہوں، اور دست بدست ہوں، اور زیادتی سود ہے۔

دوسری وجہ سود کی یہاں یہ بھی ہے کہ یہاں تقابض بدین مجلس عقد میں ضروری ہے جیسا کہ حدیث مذکور کا لفظ یداً بید اس امر کو ظاہر کر رہا ہے، اور جس مجلس میں روپیہ دیا جائے اسی مجلس میں اس کے عوض کار و پیہ نہ لیا جائے، تو اگر دونوں جانب سے مساوات ہے، یہ بھی سود ہے جبکہ چاندی کی چاندی سے بیع ہو، جیسا کہ دوسری حدیث میں اس مسئلہ کو واضح فرمایا ہے التبا فی التسیۃ۔ اور اگر اس کو بیع قرار نہ دیں تو یہ جواز ہے، اور یہ بھی حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) لاٹری ایک قسم کا جواز ہے اس کے ٹکٹ بیچنا بھی حرام کہ ٹکٹ بیچنے کا مطلب جوئے کے شر کا فراہم کرنا ہے، جس کا صاف مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو جوئے کی ترغیب دی جائے اور اس حرام کام پر آمادہ کیا جائے، اور یہ حکم قرآن حرام، قال اللہ تعالیٰ ذلک لعائننا علی الاثم و العذاب

(۳) جب امام موصوف بالا اعلان یہ کرتا تھا تو کمیٹی پر لازم تھا کہ ایسے امام کو فوراً امامت سے معزول کر دیتی، یہ انتظار ہرگز جائز نہ تھا کہ وہ استعفا پیش کرے تو معزول کیا جائے کہ ایسے کو امام بنانا ناجائز و گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الامادہ۔ رد المحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً۔ اس امام کو معزول کر کے کمیٹی نے سنی عالم کو امام مقرر کیا بہت خوب کیا اور اس جدید امام کو بلا وجہ شرعی امامت سے معزول کرنا درست نہیں اولاً تو پہلا امام جب بوجہ شرعی معزول کیا گیا تو اس کا استحقاق ہی نہ رہا۔ دوم عالم کو امامت میں حافظ پر ترجیح ہے۔ تیسرا کتب فقہ میں تصریح ہے کہ عالم احنی بالامامت ہے۔ سوئم مقرر کر دینے کے بعد اسے کس جرم میں طلعہ کیا گیا۔ رد المحتار میں ہے بحر الرائق سے ہے۔ واستفید من صحۃ عن الناطل بلا جفعتا عد مہا لصاحب وظیفۃ فی وقف بغیر حنیۃ و عدم اعلیۃ۔ کمیٹی نے ایسا کیا تو یہ کمیٹی کا صریح ظلم ہے، اس دوسرے امام کو ہی برقرار رکھنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) کمیٹی کا یہ جواب اور یہ کارروائی بالکل درست ہے کہ اولاً وہ جگہ خالی ہی نہیں جسکی امام سابق نے درخواست

کی کیونکہ بلا وجہ شرعی امام مقررہ کو ملحدہ کرنا جائز نہیں کیلیئے جو وجہ بیان کی وہ صحیح و معقول ہے کہ امام کے ذمہ لوگوں کے مطالبات باقی ہیں، بغیر دیئے یا معاف کرانے ان سے کیونکر سبکدوشی ہو سکتی ہے، اور توبہ کی صحت کے لئے گناہ سبب آنا اور صاحب حق کا حق ادا کرنا یا معاف کرنا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) بیشک توبہ سے ہر گناہ معاف ہو جاتا ہے حدیث میں ہے المائب من الذنب من لا ذنب له مگر حقوق العباد تلف کرنے کی صورت میں صرف زبانی توبہ کافی نہیں، بلکہ جن کے حقوق ان کے ذمہ ہیں ادا کریں یا معاف کرائیں، جماعت کا معاف کر دینا کوئی چیز نہیں، بلکہ جن کے روپے لئے ہیں وہ معاف کریں، مگر اس معافی کے بعد ان کو اس وقت جگہ ٹیگی جب امامت کی جگہ خالی ہو کہ بلا وجہ ایک امام کو معزول کر کے امام بنایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶) کیلیئے اور جماعت کی یہ کارروائی غلط ہے، ظہور بخش نے جو کچھ کہا صحیح ہے کہ امام سابق نے دو گناہ کئے ہیں جن کو ان کے روپے دیئے ہیں، وہ امام سابق سے مطالبہ کر سکتے ہیں، اپنے روپے واپس لینے کا حق رکھتے ہیں کہ عہد کا تعلق عائد سے ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۶) مسئلہ جناب ابوالبرکات صاحب کانپور محلہ گوالٹولی بردکان شیخ کلوتیمبا کو فروش ۲۲ مکرہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید امامت کرتا ہے اور اپنی استعداد کے مطابق اپنے علم میں بالکل درست تلاوت کرتا ہے، اکثر حفاظ غلطی کرتے ہیں اور اقتدا بھی کی ہے، اکثر و بیشتر اقتدا کرنے آتے ہیں، مگر کوئی شخص مبرا نہیں ہوا کہ تم تلاوت غلط کرتے ہو۔ مگر کا قول ہے کہ تم بخارج ادا نہیں کرتے ہو، اس لئے کسی بجلی نماز نہیں ہوتی ہے، کیونکہ کلام پاک سورہ مزمل میں آیا ہے وَمَنْ يَلِ الْفَرْقَانَ قَتِيلًا جس کے معنی یہ بتاتے ہیں کہ ترتیل واجب ہے، ترتیل کے لغوی و اصطلاحی کیا معنی ہوتے ہیں، مفصل طریقہ پر تحریر فرمائیں، اور ایسے امام کی اقتدا میں نماز ہوتی ہے یا نہیں، اکثر لوگ وہ حفاظ جلد تلاوت کرتے ہیں، خصوصاً تراویح کی حالت میں۔ ایسے حفاظ کی اقتدا میں نماز تراویح ہوگی یا نہیں، اسکو مشرح طور پر تحریر کریں۔ شرط امامت کیا ہے۔ ۹۔

اجواب۔ قرآن عید کلام الہی ہے جو عربی زبان میں نازل ہوا۔ قال صدی الشریعۃ فی التوضیح القرآن من اللہ الدال علی المعنی اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا۔ یلسان عربی تمہیں۔ پس قرآن پڑھنے کا یہ مطلب ہے کہ اس عبارت کو اس طرح پڑھی جائے کہ اس میں تبدیل و تغیر نہ ہونے پائے، ورنہ اکثر جگہ وہ الفاظ بمعنی ہو جائیں گے

یا معنی فاسد ہو کر کچھ ہو جائے گا، لہذا اس کو اسی طور پر ادا کرنا لازم ہے، جس کو قرآن کہا جائے اور اسکے لئے یہ ضرور ہے کہ ہر حرف کو اس کے مخرج کے مخرج سے ادا کیا جائے، مثلاً ث۔ س۔ ص۔ ز۔ ظ۔ ح۔ ۴۔ ۵۔ ع کہ ان حروف میں اگر امتیاز نہ ہو تو وہ لفظ ہی نہ رہا جو جبریل علیہ السلام نے پڑھا، اور جس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلاوت فرمائی جس کی نسبت اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا یَتْلُو عَلَیْہِمْ آیَاتِہِ۔ حفاظ کا بیشتر اقتدا کرتا یہ اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ اس نے صحیح پڑھا، کہ آج کل اکثر حفاظ خود غلط پڑھتے ہیں اور اپنے زعم باطل میں تصور کرتے ہیں کہ ہم نے صحیح پڑھا، یعنی حروف غلط ادا کرنے کو وہ غلط ہی نہیں سمجھتے، بلکہ اگر غور سے سنا جائے تو حروف کھا جاتے ہیں۔ اول و آخر کے حروف پڑھتے اور بیچ کے حروف ایک دم حذف کر دیتے ہیں۔ لہذا ایسے لوگوں کا اقتدا کرنا اور خاموش رہنا صحت کی کیونکر دلیل ہو سکتی ہے۔ اگر واقعی اس نے صحیح پڑھا تھا اس وجہ سے حفاظ نے اعتراض نہیں کیا ممکن ہے اس وقت صحیح پڑھا ہو، کیونکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ صحیح پڑھنے پر قادر ہوتا ہے مگر دوسرے وقت بوجہ بے قوتی صحیح ادا نہیں کرتا۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان آیات میں وہ حروف نہ تھے جن کو صحیح ادا نہیں کرتا۔ بہر حال بکر کا اعتراض اگر صحیح ہے یعنی زید صحیح نہیں پڑھتا ہے۔ حروف کو بخارج سے نہیں ادا کرتا، تو زید کی امامت درست نہیں، زید پر لازم ہے کہ قرآن مجید صحیح پڑھے، ما انتل اللہ میں تفسیر نہ کرے۔ امام جزی فرماتے ہیں والاختیار بالتجویہ

حکم لازم من لم یجد القرآن اثم۔ تنویر الابصار ودر مختار میں ولا غیر الا لشفع بہ ای الالطع علی الاصح کافی البحرین المجتبیٰ۔ رد المحتار میں ہے فی المغرب هو الذی یقول لسانہ من السین الی الشاء۔ وقیل من الراء الے القین اواللام اوالیاء۔ زاد فی القاموس، و من حروف الی حروف۔

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ الشغ کے کچھ غیر الشغ نہیں پڑھ سکتا، الشغ وہ ہے جو سین کی جگہ تار پڑھے یا رار کی جگہ نین یا لام یا می پڑھے۔ قاموس میں کہا کہ جو شخص ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھے وہ بھی الشغ ہے، ایسے شخص کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ اپنی ساری کوشش فصیح حروف میں صرف کرے، اس کے بعد وہ اسی کے مثل ہے کہ اب وہ اپنے مثل کی امامت کر سکتا ہے اور اس کی خود نماز صحیح ہے، جبکہ کوئی فصیح خواں ایسا دستیاب نہ ہو، جس کے پیچھے نماز پڑھنا، اور نہ ایسی آیتیں اُسے یاد ہیں جن کو صحیح ادا کر سکے، اور اگر صحیح خواں امام ملے یا بقدر فرض صحیح پڑھ سکتا ہے اور اس نے بغیر فصیح حروف خود پڑھی تو اس کی اپنی نماز بھی نہ ہوگی، امامت کرنا درکنار۔ رد المحتار میں ہے حوزہ الحلبي وابن الشحنة انه بعد بذل جهده اذا احتاجت الى الامی فلا

یؤم الامثله ولا تصح صلاته اذا امکنه الا قداء من یحسنه او ترک جهده او وجد قدر الفرض مما لا یلغ فیہ

هذه احوال صحيح المختار في حكمه الاشغ وكن امن لا يقدر على التلفظ بحرف من الحروف او لا يقدر على اخراج
الفاء الابتداء. لهذا جو شخص رتقن کو رہاں۔ رحم کو رحیم۔ صراط کو سرات۔ نعمت کو اُنامت پڑھے اس کا یہی حکم
ہے جو ذکر کیا گیا، کذا فی رد المحتار۔

ترتیل کے چند معانی مفسرین نے بیان کئے ہیں، ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا یعنی پڑھنے میں جلدی نہ کرنا، اور تمام حروف و حرکات
کو واضح کر کے پڑھنا۔ تفسیر جل حاشیہ جلالین میں خطیب نے نقل کیا ہے ای اتم اہل ترتیل کو ذی و تدبیر حروف و اشباع حركات
بحيث يتمكن السامع من عددها صاوی میں ہے والمعنی اتم اہل ترتیل و قوۃ و سکینۃ و وقار۔ جلدی پڑھنا اگر اس طرح
ہے کہ حروف و الفاظ کا جانا ہو۔ جب تو اسکے پیچھے نماز ہوگی ہی نہیں، کہ اسکی خود نماز صحیح نہیں امام کیسے ہو سکتے۔ اور اگر حروف
کے حقوق ادا کر لے تو اس کو امام بنا سکتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ قال الامام اذا كان اماما لمحانا لا باس بان يتركه من
و يظن. وكن الله اذا كان غيره اخف قلة و احسن صوتا۔ نیز اسی میں ہے لا يضيئ للقوم ان يقدر موافق الترتيل و يسمع
المؤرخون و لكن يقدر موافق الدرستخوان۔ نیز اسی میں ہے و يكثر الاسراع في القراءة في اداء الامر كان كذا في السراجية
و كلما سئل فهو حسن كذا في فتاویٰ قاضیخان۔ امامت کے شرائط اور دیگر مسائل کی تفصیل بہار شریعت میں دیکھ کر
معلوم کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۷) از محلہ ناگوری سلاطین جو دھورو محلہ سید ریاض الحسن صاحب ۱۳ شعبان المعظم ۱۳۵۵ھ
کیا ارشاد ہے علمائے اہلسنت کا مسائل ذیل کے متعلق :-

(۱) ایک لڑکا حافظ قرآن جو ختم شعبان المعظم تک ۱۵۰ گیارہ سال نو ماہ چھبیس دن کا ہو جائے گا، اس کے پیچھے نماز فرض
و تراویح جائز ہے یا نہیں۔ نیز لڑکا و لڑکی کس عمر میں بالغ ہونے ہیں۔ بیسوا تو جسدو

(۲) مراہق کے پیچھے نماز فرض و تراویح کا کیا حکم ہے، نیز لڑکا و لڑکی کس عمر میں مراہق ہوتے ہیں۔ بیسوا تو جسدو
الجواب لڑکے کا بلوغ کم سے کم بارہ سال کے عمر میں ہوتا ہے اور لڑکی کا بلوغ کم سے کم نو سال کی عمر میں، اس کے پیچھے
نماز فرض جائز ہے نہ تراویح نہ نوافل کیونکہ یہ لڑکا یقیناً نابالغ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳۱ مراہق وہ لڑکا ہے جو اقل عمر بلوغ کو پہنچ گیا، مراہق میں دونوں احتمال ہیں، یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بالغ ہو اور یہ بھی
کہ نابالغ ہو، اگر مراہق اپنے کو بالغ کہتا ہو اور ظاہر حال اسکی تکذیب نہ کرتا ہو تو اسکے قول کو مان کر بلوغ کا حکم دیا جائے گا

یعنی اس صورت میں کہ اس عمر کے دوسرے لڑکے بالغ ہو گئے ہوں۔ درختاریں ہے (دادنی مدتہ له اثنتا عشر سنة
 ولها تسع سنين فان مرأها قان بلغا هذا السن فقالا بلغنا صدق ان لم يكن بهما الظاهر۔ رواه البخاري ہے
 وان كان مرأها قان مثله لا يجتلمه لا تجوز تسميه ولا يقبل قوله لانه يكن بظاهرا وتبين لهذا ان بعد
 اثنتي عشر سنة اذا كان بحال لا يجتلمه مثله اذا اقرب البلوغ لا يقبل۔
 والله تعالى اعلم

مسئلہ (۱) (۱۹۸) از خانقاہ سراجمہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مقام بالیکاؤں ضلع ناسک مرسلہ عبدالرحمن صفا
 ۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ

جمعہ کی نماز جن پر واجب نہیں، مثلاً مسافر یا نابینا، امام مسجد کی موجودگی اور امام کی مرضی و اجازت سے نماز جمعہ
 پڑھا دیا تو نماز جمعہ ہوگی یا نہیں، اور امام کو کوئی عذر نہیں ہے۔

مسئلہ (۲) مسجد کا امام ہے وہ کلام پاک اس طرح پڑھتا ہے کہ کہیں مدد اگر تپا ہے کہیں نہیں، اور جہاں مدد نہیں ہے وہاں مدد
 کی طرح پڑھتا ہے۔ ایسے امام کی نماز ہوئی یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز کیسے ہوتی ہے، ہم نے سنا ہے ایک عالم فاضل اور بزرگ
 سے کہ قرآن شریف سے جان کر ایک حرف کا گھٹا دینا کفر ہے۔ اور فتاویٰ جموعہ مولانا سید الحی کھنوی میں یہ بات لکھی ہوئی میں نے
 دیکھا، جو آپ کی تحقیق میں ہو، خلاصہ تحریر فرمائیں۔

مسئلہ (۳) مسجد میں ایک اجنبی آیا وہ امامت کر رہا ہے یا کرنے جا رہا ہے، اس کا عقیدہ کس سے ہے یا نہیں، اس کے سنی یا دہرائی معلوم
 کرنے کا کیا طریقہ ہے، لاطلی کی وجہ سے اسکی اقتدار درست ہے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ اگر امام کی اجازت سے اس نے نماز جمعہ پڑھائی، نماز ہوگئی۔ درختاریں ہے ولا یصلح للامامة فيها

من صلح لغيرها فجازت لمسافر وعبد ومرايع وتغفل الجمعة بهم اي بحضورهم۔
 والله تعالى اعلم

ج ۲ قرآن مجید میں کسی حرف کو بڑھانا یا کم کرنا اگر بالقصد ہو تو تحریف و کفر ہے۔ مگر مدد کرنے یا نہ کرنے میں نہ حرف کی
 کی زیادتی ہے نہ کمی ہے، بلکہ حرف کی ادائیں آواز کا کم یا زیادہ ہونا ہے یعنی جو آواز جلد ختم کرنا تھا دیر میں ختم کی، یا دیر تک
 چاہے تھمی جلدی ختم کر دی۔ اس طرح پڑھنا اگر غلطی میں شمار ہے مگر اس سے کفر کا حکم نہیں دیا جائے گا بلکہ نماز فاسد ہو نیک
 بھی حکم نہیں دیا جائے گا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے اما ترک المد ان کان لا یغیر المعنی بان قرأ اولیٰک بلامد وانما عطف

بدون المد، لا یفسد وان کان لا یغیر بان قرأ سوا علیہم بالترک المد۔ وکن انی قوله دعاء ونداء، المختار انھا

لا تفسد کما فی ترک التثلید هكذا فی الخلاصہ .

واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جب اس کا بد مذہب ہونا معلوم نہیں ہے تو اقدار کر سکتے ہیں کسی شخص کا بد مذہب ہونا جب ہی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس سے کوئی ایسی بات پائی جائے جس سے عقیدہ کا حال معلوم ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۹) آمدہ از طبع گور داس پور براستہ قادیان مغلان مرسلہ مید عبد العزیز بخاری وسید

عبد الغفور نقوی صاحبان

جس طعام پر اللہ تعالیٰ کا کلام پاک پڑھا گیا ہے، اگر اس کو کوئی حرام سمجھے اور خنزیر کے برابر کہے تو کیا ایسا شخص

مسلمانوں کا امام ہو سکتا ہے۔

(۲) کیا ایسے شخص کے ساتھ یا پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔

اجواب (۱)۔ ہرگز نہیں اس کے پیچھے نماز ناجائز بلکہ باطل محض ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی جائے حدیث میں ہے دلائل و معنی اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا اپنی نماز کو

باطل و برباد کر لے۔

مسئلہ (۲۰۰) از شیش گڑھ ضلع بریلی مرسلہ عبد اللطیف صاحب۔

جو شخص پیچھے ہندو سٹریٹیا کوٹ پہن کر نماز پڑھے یا پڑھائے تو اس کی نماز ناجائز ہے یا امام ہونا ناجائز ہے یا

سیاہ خضاب کر کے امامت کرے تو امامت اس کی ناجائز ہے۔

اجواب۔ اگر وہ کوٹ اس قسم کا ہے جو کفار اور فجار کی خاص وضع میں شمار کیا جاتا ہے تو اس کو پہننے کو

احترام چاہئے، خصوصاً نماز میں وہ بھی حالت امامت میں، سیاہ خضاب کی احادیث کائنات آئی ہے، فرمایا غلام اللہ الشیب

واجبت بنوا السواد۔ اگر سیاہ خضاب کا عادی ہو تو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔

مسئلہ (۲۰۱) مرسلہ محمد یعقوب صاحب بنارس محلہ کن گڑھا ۲۱ رذی الحجہ ۱۳۶۶ھ

عہ یہ حکم اس بنا پر ہے کہ اصل اسلام اور سنی ہوتا ہے۔ اسلئے جب تک بدعتی گئی کی کوئی بات ظاہر نہ ہو سنی مسلمان ہی آئیں گے۔ تقاضا احتیاط

یہ ہے کہ کسی اجمعی کو امام نہ بنایا جائے۔ اسلئے کہ اگر وہ واقعی بد مذہب ہے اور بعد میں پتہ چلا تو نمازوں کو پھر پڑھنا پڑے گا۔ نیز یہ کہ اگر امام بنانا

کیا نہ ہو اگر کوئی سنی ہی مگر قرآن مجید صحیح نہیں پڑھتا یا ارکان فقہ نہیں ادا کرتا یا دھنوی نہیں پہنتا تو اس کے پیچھے نماز درست نہیں۔ اسلئے امام

اسی کو بنایا جائے جس کا عقیدہ معلوم ہو۔ یہی معلوم ہو کہ نہ عقیدے میں خرابی ہے اور نہ ادا کوئی ایسی خرابی ہے جسکی وجہ سے اسکی اقتدار میں خلل

پڑ سکتا ہے۔ یہ بنظر احتیاط ہے ورنہ اصل حکم درہی ہے جو فتویٰ میں مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

زید ولد الزنا ہے اور بعد بلوغ زنا بالجبر میں مبتلا بھی ہوا مگر اب زید مولوی کی صورت میں ہے اور کچھ علم نہ بھی حاصل کر لیا ہے۔ لہذا ایسی صورت میں زید امامت کے لائق ہے یا نہیں۔ اور اگر نماز پڑھا دے تو نماز درست ہے یا نہیں، دلیل قوی جو رحمت فرمائیں، بینوا توجروا

اجواب - ولد الزنا کی امامت کے متعلق فقہائے کرام نے فرمایا کہ اس کی امامت مکروہ ہے اور اس کی وجہ یہ بتائی کہ اس کو علم سیکھنے کا موقع نہیں ملتا، کیونکہ اس کا کوئی باپ نہیں، جو اس کو تعلیم میں مشغول کرے اور جبکہ وہ شخص باوجود ولد الزنا ہونے کے علم چل کر چکا تو اس کی امامت میں کراہت نہیں مگر وہ زنا کے ساتھ شہم ہے تو جب تک تائب نہ ہو اسے امام نہ بنانا چاہیے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۲) مسؤلہ عبد الغفور سکرٹری صاحب انجمن اشاعت الحق بازار سمنڈ بنارس و ربیع الاول کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں جو شخص ایفون کا عادی ہو اس کو امام بنانا کیسا ہو اور اس کے پیچھے نماز کیسی ہے اور اس نے نماز پڑھا دی تو اس کا مسجد میں اعلان کر دینا کہ ان کے پیچھے نماز نہ ہوئی دہرائی جائے تاکہ ایفون کھانے سے بچے کیسا ہے۔

(۲) تمباکو پان وغیرہ کھانے والے کو امام بنانا کیسا ہے اور اس کے پیچھے نماز کیسی ہوگی۔

(۳) ایک شخص عالم دین امامت کرتا ہے اگر کسی وقت ان کو پانچ منٹ وضو کرنے میں یا رفع حاجت کی وجہ سے یا کسی اور ضرورت سے دیر ہو گئی اور وقت میں کافی گنجائش ہو تو ان کا انتظار کیا جائے یا نہیں۔

(۴) جو لوگ نماز کے وقت میں وسعت ہوتے ہوئے عالم دین کی موجودگی میں صرف پانچ منٹ کی تاخیر کی وجہ سے ایسے شخص کو امام بناتے ہیں جو نماز کے مسائل سے پوری طرح واقف نہ ہو، قرآن پاک صحیح نہ پڑھتا ہو، اس کو نماز پڑھانا اور پڑھوانا کیسا ہے۔

(۵) ایفون کھانے والا یہ عذر کرے کہ ہم دوا تر کھاتے ہیں تو اس کا یہ عذر مقبول ہوگا یا نہیں۔ بینوا توجروا

اجواب - ایفون کھانا ناجائز و گناہ ہے حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکر و۔ مگر کسی دوا میں اتنی قلیل کہ اس کا اثر ظاہر نہ ہو اور حد تقییر تک نہ پہنچے، جبکہ کھانے والا اس کے کھانے کی عادت کر لے تو یہ فسق و کبیرہ ہے اور اعلان کے ساتھ ہو تو وہ فاسق معلن۔ اس کو امام بنانا ناجائز اور

اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ، ایسی صورت میں اگر اعلان کر دیا گیا تاکہ لوگ اپنی نماز کو ٹوٹالیں، اور اس کو امام نہ بنائیں تو یہ اعلان جائز ہے، بلکہ اچھا اور مستحسن کہ مقصود اصلاح نماز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) تمباکو کھانا یا پینا جائز ہے جبکہ اتنی زیادہ مقدار میں نہ کھائے جو حد تغیر کو پہنچے یا اباحت نہ پیئے جس سے غشی آجائے، یا تو اس میں فتور پیدا ہو اس کو امام بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) امام معین کا انتظار کیا جائے گا بلکہ اگر اسکے بغیر آئے ہوئے کسی دوسرے نے جماعت قائم کر دی اور وہ اگر اس جماعت میں شریک نہ ہوا تو یہ جماعت، جماعت ادلی نہیں۔ جماعت ادلی وہی ہونگی جسکو امام معین قائم کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) جو مسائل نماز سے واقف نہیں، اور قرآن مجید صحیح نہیں پڑھتا ہے اسکو امام بنانا درست ہی نہیں، بلکہ اسکی پیچھے نماز صحیح کی جبکہ اس نے حروف کی ادائیں ایسی غلطی کی ہو، جس سے معنی ناسد ہوتے ہوں۔ وقت کی قلت اور کثرت کا سوال اس وقت کیا جاسکتا ہے جبکہ اس کی نماز جائز و درست ہو عالم دین جب وہاں کا امام معین ہوں کسی دوسرے کو اگرچہ یہ دوسرا علم و فضل میں نام نہ ہو

بغیر اس امام معین کی اجازت کے اس افضل کو بھی امام بنانا منع ہے، نہ کہ ایسے کو جو مسائل نماز سے واقف نہیں اور قرآن مجید صحیح نہ پڑھتا ہو۔ حدیث میں ارشاد ہوا لا یؤمن الرجل فی سلطانه ولا یقعد فی بیتہ علی تکرمة الا باذنه۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) جب کسی بیون یا گویوں میں ایفون کی ایک قلیل مقدار شامل کی گئی کہ ایک خوراک میں اتنی قلیل ہوگی جس سے ایفون کے یہ ظاہری اثرات مترتب نہ ہوں تو اس دو کا کھانا جائز ہے، مگر اس کو ایفون کھانا نہیں کہا جاتا، اور جب منفرد ہی کھائی جائے

تو ناجائز ہے، اگرچہ دلو کے طور پر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۳) مسؤل مولوی احسان علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں :-

(۱) طاق و اندر محراب کے مقتدی کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے، چاہے جگہ اور ہو یا نہیں، فی ذر دو دو یا تین تین کھڑے ہوں، اور پیچھے مکمل صف ہو، جائز ہے یا نہیں، عیدین وغیرہ میں۔

(۲) دو آدمی ایک ساتھ نماز پڑھتے ہوں، اگر اُسی کے ساتھ تیسرا مل جائے تو بعدہ پھر چوتھا مل جائے تو ان دونوں صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں، اگر اُگے امام کے بڑھ جانے کی جگہ نہ ہو، اور مقتدی اس قابل نہ ہو کہ پیچھے لے آئے، تو

عہ جب کہ اتنی ہو کہ اس سے حواس میں فتور پیدا ہو جائے۔ تنہا ایفون کھانے والے حواس میں فتور پیدا کرنے کے لئے کھاتے ہیں، اور اتنی مقدار میں ضرور کھاتے ہیں کہ فتور حواس پیدا ہو اسلئے یہ حکم تحریر فرمایا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اس چوتھے کو پیچھے تنہا کھڑا ہونا چاہئے یا نہیں۔

جواب۔ اگر محراب اتنی وسیع ہو کہ اس میں امام کے پیچھے ایک صف ہو سکتی ہے، اور امام محراب میں کھڑا ہوا تو مقتدی بھی محراب میں کھڑے ہوں گے اور امام کا تنہا ہونا برا ہوگا اور نہ ہی ضرورت مکروہ ہے۔ اور ضرورت ہو کہ آدمیوں کی کثرت ہے، اور محراب کے اندر امام کھڑا ہوگا تو گنجائش نکل آئیگی، ایسی صورت میں امام کے تنہا کھڑے ہونے میں بھی

کراہت نہیں، درمختار میں ہے فلو قاموا علی الرفوف والامام علی الارض اور فی المحراب لضیق المكان لم یکرہ کا

لوکان معہ بعض القوم فی الاصح وبہ جرت العادة فی جوامع المسلمین۔ روا مختار میں ہے قوله فلو قاموا علی الرفوف

علی غلام الکرامۃ عند العنبر فی جمعة وعید۔ قال فی المعراج وذکر شیخ الاسلام انما یکرہ هذا اذا لم یکن من

عنبر اما اذا کان فلا یکرہ كما فی الجبعة اذا کان القوم علی الرفوف وبعضہم علی الارض لضیق المكان۔ وحکی

العلوانی عن ابی اللیث لا یکرہ قیام الامام فی الطاق عند الضرورة بان ضاق المسجد علی القوم اھ قوله کما لو

کان الخ محدثین قوله والفرد الامام علی الدکان۔ قال فی البحر قید بالافراد لانه لوکان بعض القوم مع الامام

فقیل یکرہ۔ والاصح لا۔ وبہ جرت العادة فی جوامع المسلمین فی اغلب الامصار۔ کذا فی المحيط اھ وظاہرہ انہ لا

یکرہ ولو بلا عنبر والا کان داخل فیما قبلہ تامل۔ اور بلا ضرورت مقتدیوں کو دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے کہ

قطع صف ہے، اور قطع صف ممنوع، حدیث میں ارشاد فرمایا، من وصل صفًا وصلہ اللہ ومن قطع صفًا قطعہ اللہ

(ج ۲) جب ایک مقتدی ہے تو امام کے برابر ذابنی جانب کھڑا ہو، پھر جب دوسرا شامل ہوا تو امام آگے بڑھ جائے، یا

مقتدی پیچھے ہٹ جائے، اور اگر یہ بھی امام کے برابر کھڑا ہو گیا، تو نماز مکروہ تریبی ہوئی، اور اگر قعدہ اخیر میں یہ دوسرا

مقتدی شامل ہونا چاہتا ہے، تو بائیں جانب بیٹھ جائے، کہ نہ امام آگے بڑھ سکتا ہے، نہ مقتدی پیچھے ہٹ سکتا ہے، اور اگر تیسرا

مقتدی اور شامل ہونا چاہتا ہے، اور امام کے دسپے بائیں دو مقتدی ہیں، اور یہ بھی برابر میں کھڑا ہوا، تو مکروہ تحریمی ہے بلکہ

اگر امام نہ آگے بڑھے نہ مقتدی پیچھے ہٹیں، تو یہ تنہا پیچھے کھڑا ہو جائے، کہ مجبوری ہے۔ درمختار میں ہے ویقف الواحد محاذیاً

لینین امامہ علی المذہب فلو وقف عن یسارہ کرہ اتفاقاً والزائد یقف خلفہ فلو توسط اثین کرہ تثنیہاً وتحریماً

لو اکثر۔ طحاوی علی الدرر میں ہے کہ تحویلاً لو اکثر ترک الواجب دل علی ذالک قوله فی الہدایہ فی وجہ کرامۃ امامۃ

النساء لانہا لا تخلو عن ادکاب محرم وهو قیام الامام وسط الصف۔ روا مختار میں ہے اذا اقتدی بامام فجاء اخر

یتقدم الامام موضع سجوده. کذا فی مختصرات التوازل. وفي الفقهاء ان العجلالی ان المقتدی يتأخر عن
 اليمين الى خلف اذا جاء اخره. وفي الفتح ولو اقتدى واحد بأخر فجاء ثالث يجذب المقتدی بعد التكبير
 ولو جذب التكبير لا يضرة وقيل يتقدم الامام هم ومقتضاه ان الثالث يقتدی متأخراً ومقتضى القول
 يتقدم الامام انه يقوم بخنب المقتدی الاول والذي يظهر انه ينبغي للمقتدی التأخر اذا جاء ثالث فان تأخر
 والاجنب به الثالث ان لم يمش افساد صلواته فان اقتدى عن يسار الامام يشير اليهما بالتأخر وهو ادنى من
 تقدمه لانه متبوع ولان الاصطفاة خلف الامام من فعل المقتدين لا الامام فالاولى ثباته في مكانه و
 تأخر المقتدی ويؤيد ذلك ما في الفتح عن صحيح مسلم قال جابر رضى الله تعالى عنه سمرق مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في غزوة فقام يصلي فجئت حتى قمت عن يساره فاخذ بيده فادارني عن يمينه فجاء ابن
 صخر حتى قام عن يساره فاخذ بيده جميعاً فذفعنا حتى اقامنا خلفه اهـ. وهذا اكله عند الامكان و
 الاتعين المسكن. والظاهر ايضا ان هذا اذا لم يكن في القعدة الاخير والاقصى الثالث عن يسار الامام
 لا تقدم ولا تأخر.

والله تعالى اعلم

مسئله (۲۰۴) مسئلہ مولوی امام بخش طالب علم درجہ اولی مدرستہ المسکت ۱۵ جمادی الاولی ۱۲۸۵
 (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز فجر کا وقت موجود ہے، اور لوگ جماعت کے منتظر ہیں ایک
 شخص نے اس خیال سے کہ جماعت ہونے تک نماز کا وقت نہ رہیگا، تنہا فرض پڑھ لیا، اس کے بعد جماعت
 کھڑی ہوئی، وہ شخص جماعت میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(۲) مسجد میں دوڑ کر جماعت میں شریک ہونا کیسا ہے۔

اجواب (۱) جب اس نے فرض پڑھ لئے، تو اب جماعت میں شامل ہونا جائز نہیں، کہ اب جو پڑھے گا نفل ہے۔
 اور نماز فجر کے بعد نفل ناجائز۔ درختار میں ہے دکن الحکم من کراهة نفل بعد طلوع فجر سوى مسته، بلکہ حکم یہ
 ہے کہ یہ شخص مسجد سے چلا جائے، اگرچہ اقامت ہو چکی ہو، کہ جماعت میں شریک ہونا بھی ناجائز ہو، اور یہی ہے ایسے وقت
 ٹھہرنا بھی ناجائز، درختار میں ہے من صلی الفجر والعصر والمغرب فیخرج مطلقاً وان اقيمت لکراهة النفل بعد
 الاذان وفي المغرب اجد المحظورين، التیلاء او مخالفة الامام بالاتمام وفي النهار ينبغي ان يجب خروجه

مع امام راتب آئے اب اس امام کو محراب کے نزدیک یا محراب کے سامنے دو رکعت نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں۔

اجواب (۱)

حقیقتہً محراب وسط مسجد کا نام ہے، اور یہ طاق معروف چونکہ وسط میں بنایا جاتا ہے اس لئے اس کو محراب کہتے ہیں، مبسوط پھر معراج پھر رداً مختار میں ہے الستة ان يقوم فی المحراب لیعتدل الطرقات۔ اور حدیث میں ارشاد ہوا توسطوا الامام وسند دا الخلل۔ امام کو بیچ میں رکھو اور کثادگی کو بند کرو! اس ارشاد کی تعمیل اصل مقصود ہے۔ در مختار میں ہے ویقف وسطاً لهذا مسجد کے جس حصہ میں اندر یا باہر نماز ہو امام ایسی جگہ کھڑا ہو کہ وسط صف کے محاذی ہو کہ ارشاد حدیث پر عمل ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) صحن مسجد مسجد صحنی ہے، اگر جماعت صحن میں قائم ہو تو اسی ارشاد حدیث وفقہ پر عمل کرے کہ وسط صف کے محاذی کھڑا ہو، عالمگیری میں ہے وینبغي للامام ان یقف بازاء الوسط فان وقف فی میمنة الوسط اذنی میرتہ فقد اساء لمخالفة الستة، هكذا فی التبین۔ اگر وسط صف محراب معروف کے محاذی ہو، تو وہی جگہ ہے ورنہ اندرونی محراب کی محاذات نہیں لیجائیگی، کہ وسط میں قیام نہ ہوگا، اور وسط میں قیام نہ ہوگا تو کراہت ہے ورنہ نہیں، اور کراہت بھی اسی صورت میں ہے کہ امام راتب جماعت کثیرہ کے ساتھ نماز پڑھتا ہو، کہ وسط مسجد میں اگر کھڑا نہ ہو تو صف کے وسط میں نہیں ہوگا کہ اسی صورت میں ترک سنت ہے، ورنہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں رداً مختار میں ہے والظاهر ان هذا فی الامام الراتب بجماعة کثیرة کثلا یلزم عدم قیامہ فی الوسط فلزم یلزم ذالک لا یکرہ تأمل اھ اقول ولعلہ اشارۃ الی ان الامام لو لم یقف فی الوسط نقلت الجماعة ثم بعد الشرع اجتمع الناس وکل الصف فلزم عدم توسط الامام وهو مکروه وخلاف الستة ففی هذه الصورة وان لم یکن الکراہۃ فی الحال لکن یلزم فی المال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) سلام کے بعد امام کو چاہئے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر سنت یا نفل پڑھے دہنے بائیں آگے پیچھے جو چاہے اختیار کرے در مختار میں ہے ویکرہ للامام التقل فی مکانہ۔ عالمگیری میں ہے ولا یتطوع فی مکان الفریضة ولكن یمتدح یمنہ ویسیرۃ اذ یتأخرون شاء رجع الی بیتہ یتطوع فیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) مسجد محلہ میں اگر کچھ لوگ امام راتب سے پہلے جماعت کر کے پڑھ گئے، تو ان کی جماعت جماعت اولیٰ نہیں، جماعت اولیٰ یہ ہے جو امام راتب پڑھائیگا، اور اس صورت میں محراب سے ہٹ کر امام کو کھڑے ہونے کی کوئی وجہ نہیں، بلکہ محراب

میں کھڑا ہو یعنی وسط میں کسا ہو مفہوم کلام العلامة الشامی المادۃ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۷) مسئلہ سید فرزند علی صاحب محلہ لوکپور بریلی ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کوئی صفت پوری ہونے کے بعد آئے تو وہ کسی دوسرے کو کیسے اپنا شریک کرے گا نیت باندھ کر یا بغیر نیت باندھے ہوئے۔ بینوا لوجود

الجواب۔ جب صفت پوری ہونے کے بعد کوئی شخص آیا تو انتظار کرے، اگر کوئی دوسرا آجائے، تو دونوں صفت کے پیچھے کھڑے ہو جائیں، اور اگر کوئی دوسرا نہ آیا، یہاں تک کہ رکوع کا وقت آگیا، تو جماعت میں سے اُس شخص کو کھینچنے کا اشارہ کرے جسے اس مسئلہ کا علم اسکے خیال میں ہو، وہ پیچھے ہٹ جائے تو اس کے ساتھ کھڑا ہو، ورنہ تنہا کھڑا ہو جائے، ناواقف کو نہ کھینچے کہ وہ اپنی نماز کھو بیٹھے گا، رد المحتار میں ہے ان وجد فی الصف فرجة سداً لا انتظر حتی یجیئ آخر یقفان

خلفه وان لم یجیئ حتی رکع الامام یختار من الناس لہذا المسئلة فیجذبہ ویقفان خلفہ ولو لم یجد عالماً لسا یقف خلف الصف یحذرو الامام للضرورة اور اگر کسی کو پیچھے ہٹنے کا اشارہ کیا تو تکبیر تحریم سے قبل اور بعد دونوں صورتیں جائز ہیں، فتاویٰ عالمگیری ص ۱۱۱ میں ہے قام عن یمن الامام فجاء ثالث وجذب المؤمن الی نفسه قبل ان یکبر للافتتاح حتی عن الشیخ الامام ابی بکر طخال انه لا یفصل صلاۃ المؤمن جذبہ الثالث الی نفسه قبل التکبیر او

بعد کذا فی المحيط و فی الفتاویٰ العتابیۃ هو الصحیح کذا فی التارخانیۃ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۸) مسئلہ مولوی آفتاب الدین متعلم مدرسہ المہنت و الجماعت بریلی شریف ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سجدہ سہو کے تشہید میں اقتدا صحیح ہے یا نہیں، مع دلائل و شرائط

الجواب۔ اقتدا صحیح ہے کہ ابھی تک وہ اُسی نماز میں ہے خارج نہیں ہوا، بلکہ وہ مصلیٰ جس پر سجدہ سہو واجب ہوا، اگر بقصد خروج من الصلوٰۃ سلام پھیر دے جب بھی بالکل نماز سے خارج نہ ہوا، بلکہ اس کا خروج موقوف ہے اگر سجدہ سہو کر لیا، نماز میں آگیا ورنہ باہر ہو گیا جبکہ کوئی منافی صادر نہ ہوا ہو، اور پہلی صورت میں اگر کسی نے اس کی اقتدا کی تو صحیح ہے، ورنہ غلط ہے سلام من علیہ سجود سہو یخرجه من الصلوٰۃ خروجاً موقوفاً بسجد عاد الیہما

والا لا دلی علی هذا فیصح الاقتداء بہ نیز اُسی میں ہے وسجد للسہو ولو مع سلامہ نادیا للقطع لان نية تخیل السجود

لغو ما لم یقول عن القبلة اویکلمہ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۹) مسئلہ رضا صاحب از موضع چھپا ڈاکخانہ اوترلہ ضلع گوندہ ۲۴ رذی الحجہ ۱۳۲۳ھ
حفیوں کی جماعت میں اگر وہابی غیر مقلد شریک ہو کر نماز پڑھیں تو کیا حفیوں کی نماز میں کوئی نقصان تو نہیں ہوگا
اجواب - غیر مقلدین پر بوجہ کثیرہ کفر لازم، اس کا بیان کو کتب شہابیہ و رسالہ النہی الاکید میں دیکھیے۔ لہذا ان کا
جماعت اہلسنت میں شامل ہونا قطع صفت ہوگا اور یہ مکروہ۔
وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۰) مسئلہ مولوی عبدالعزیز خالص صاحب از ذکر یا اسٹریٹ کلکتہ ۲ محرم الحرام ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز عید میں پچاس قدم آگے اور پچاس قدم پیچھے ایک ہی وقت
میں دو جماعتیں ہو سکتی ہیں یا نہیں۔ ایک امام معین ہو دوسرا غیر معین۔ مبینا وجود

اجواب - نماز عید کے لئے بھی شرط ہے جس طرح جمعہ کیلئے اور امام سلطان اسلام ہو گیا اس کا نائب یا قاضی
اور جہاں یہ نہ ہوں تو عام لوگوں نے جس کو امام مقرر کر لیا ہو، وہ نماز پڑھائے گا۔ صورت مسئلہ میں جبکہ امام معین موجود
ہے پھر دوسرے امام کو قائم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، لہذا امام معین نے جو پڑھایا ہے وہی صحیح ہے اور دوسری جماعت ناجائز
مسئلہ (۲۱۱) مسئلہ حافظ علی احمد خاں صاحب بریلی محلہ جولی، ربیع الآخر ۱۳۲۳ھ۔

نماز مغرب کے علاوہ اور وقتوں کی نماز میں مقتدی وضو کرتے رہ جاتے ہیں، روزمرہ کے نمازی، اس حالت میں
امام کو دس یا پانچ منٹ تک توقف کرنا کہ وضو کرنے والے بھی شریک جماعت ہو جائیں، اور تکبیر اولیٰ میں شریک ہو جائیں
جائز ہے یا نہیں۔

اجواب - اس انتظار میں کچھ خرچ نہیں کہ اعانت علی البر ہے قال اللہ تعالیٰ تعادوا علی البر والتقویٰ غنیہ
میں ہے دینی بنی للمؤذن ان ينتظر الناس وان علمه بضعف مستعجل اقام لہ، ہاں رئیس کا اسکی ریاست کی وجہ
سے انتظار نہ کرے، اسی میں ہے ولا ينتظر من ليس المحلة لان فيه سبب داء لا يذوقه۔ مگر لوگوں کو چاہئے کہ خواہ مخواہ
دیر نہ کریں جس کی وجہ سے اور نمازیوں پر گرانی ہو، اگر اتفاقاً دیر ہو جائے تو اور بات ہے، مگر بعض لوگ قصد آتے
میں دیر کرتے ہیں، ان کا مقصد تکبیر اولیٰ ملنا ہوتا تو دیر نہ کرتے، بلکہ یہ سمجھتے ہیں کہ پہلے جائیں گے تو دیر تک رہنا پڑے گا
ایسوں کے لئے دیر کرنا کچھ مفید نہیں، بلکہ جتنی تاخیر کی جائے، یہ دیریں آنا زیادہ کر دیں گے، کہ جلد نماز سے فارغ ہو کر چل دیں

عہ اس معنی کر کہ وہ سب سے ہوگی ہی نہیں۔ اذا فأت الشملات المثلث ط۔ ان لوگوں کے سر نماز عید کے چھوڑنے کا وبال ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی

ایسوں کے لئے تاخیر کچھ مفید نہیں کہ یہ جلد آنا اختیار نہ کریں گے، اور مقتدیوں پر انتظار گراں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۱۲) مسئلہ حاجی الیوب صاحب ازٹرنی ضلع ہوشنگ آباد ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔
 نماز کا اعادہ کرنے والے کے پیچھے اقتدا درست ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگر اعادہ نماز بر بنائے ترک واجب ہے یعنی نماز مکروہ تحریمی ہوئی ہے، تو یا مقتدی فرغ نہ سمجھے
 والا اس کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا، کہ امام کا فرض ادا ہو چکا ہے، مگر چونکہ ناقص طور پر ادا ہوا اس لئے اس نقصاً
 کو دفع کرنے کے لئے اعادہ کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۳) از کلکتہ ذکریا اسٹریٹ ۲۲ مرسلہ مولوی عبدالعزیز خاں صاحب۔

(۱) فرض کے نماز کے بعد تجارتی ضرورت ہے بغیر امام کے ہمراہ دعا مانگے چلا آنا کیسا ہے، کیونکہ دعائیں شامل ہونے
 سے لوگ سنتیں شروع کر دیتے ہیں اور نکلنے کے لئے جگہ نہیں ملتی۔

اجواب۔ امام کے ساتھ دعائیں شریک ہونا کچھ ضرور نہیں مگر بہتر ہے کہ جماعت کے ساتھ دعا کی جائے، کہ نسبت
 تنہائی کے قبول ہونے کی زیادہ امید ہے اگر ضرورت ہو تو مختصر دعا کے بعد چلا جائے غم دعا تک انتظار کی حاجت نہیں۔

مسئلہ (۲۱۴) از مارواڑ کچان سیٹی مرسلہ محمد عبدالشکور صاحب ۲۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۵ھ
 بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۛ۔ نَحْمَدُکَ ۛ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِکَ الْکَرِیْمِ ۛ۔

امّا بعد، ما نقولون ایہا العلماء الکرام فی ان المولوی امیر علی صاحب المرحوم المغفور ماترحم الہدایۃ
 والفتاویٰ العالمگیریۃ کتب فی ترجمۃ الہدایۃ القی سماھا بعین الہدایۃ فی ۱۳۳۵ھ ان اعادۃ الصلوۃ مکملۃ
 للصلوۃ الی ادیت مع الکرامیۃ التحریمیۃ ولا یجوز اقتداء الذی لم یکن مع الامام ابتداء فیما الوجه لعلم
 صحۃ الصلوۃ للمقتدی الجدید ببنواد لائلہ وبراہینہ من کتب الحدیث والفقہ الحنفی بیاناشافیا۔ جزاکم
 اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔

اجواب۔ اعلیٰ۔ ان الاقتداء ہوربطصلوۃ بصلوۃ الامام فلا بد لہ من ان تكون صلوۃ الامام متحدۃ بصلوۃ
 انقتدی بان تكون صلا تہما واحدة او تكون صلوۃ الامام متضمنۃ لصلوۃ المقتدی کاقتداء المتقل بالمتقل
 فان الفرض متید والنفل مطلق داخل فی المقید اذا عرفت هذا فاعلم ان الذی صلی الفرض مع ترک الواجب
 والطلاق

فقد اذنی فرضه لكن بطريقه الواجب صارت صلواته ناقصة ووجب عليه الاعادة لجبر النقصان فلما استغفل
بالاعادة فهو ليس بمفترض لان الفرض سقط من ذمته بل هو يتم ويكمل الفرض ومن لم يصل الفرض يؤتى
فرضه فلا قد كفى به يلزم التغاير بين صلاتيهما ولم يوجد معنى الاقتضى اى الربط وايضا يلزم بناء الاقوى على
الاضعف وهو لا يجوز - والله تعالى اعلم

مسئلہ (۲۱۵) از قبضہ فتح کھلڈا ضلع بلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں ۱۲ رجب ۱۳۶۷ھ

ایک ہی مسجد میں ایک منبر پر جمعہ وعید کی دوسری جماعت ایک ہی امام یا کسی دوسرے سے ہو سکتی ہے یا نہیں

اجواب - ایک مسجد میں جمعہ یا عید کی متعدد جماعتیں نہیں ہو سکتیں - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۶) از کچان سٹی مارواڑ مرسلہ جناب محمد عبدالشکور صاحب ۱۴ رجب المرجب ۱۳۶۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں ہجڑا مرد ہے یا عورت، اگر مرد ہے تو اسکو نماز میں مردوں کی پہلی اور دوسری
یا تیسری صف میں کھڑے ہونے میں کیا قباحت ہے اور اس کے مرنے پر مرد کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا عورت کی حالانکہ
درختار کی عبارت سے یہ مرد ثابت ہوتا ہے، کتاب الحظر کے اخیر میں والخصی والمجبوب والمختن الى الاجنبیۃ کا لفظ الخ
اس کو واضح طور پر حدیث اور فقہ کی کتابوں سے بیان فرمائیں - بیخوات وجہ والی یوم الحساب -

اجواب - جب ہجڑا مرد ہے اس کو عورت کیوں کر کہہ سکتے ہیں، جماعت میں یہ مردوں ہی کی صف میں کھڑا ہوگا،

صف میں کھڑا ہونے سے منع نہیں کیا جاسکتا، ہا جنازہ اس میں مرد عورت کا کچھ فرق نہیں نہ یہ ضرور ہے کہ مرد ہجڑا عورت

اور اگر کوئی تخصیص کرنا ہی چاہے، تو اسے مرد تصور کرے کہ وہ مرد ہے، نیز جنازہ کی جو مشہور و معروف متداول دعا

ہے، وہ مرد عورت دونوں کے لئے یکساں ہے، پھر اس کے لئے بھی تخصیص کی حاجت نہیں ہاں اگر وہ دعائیں پڑھنا چاہے

جن میں مذکور و مؤنث کے ضما کر کا اختلاف ہے، یا ہجڑا بچہ ہے تو ان صورتوں میں ان کے لئے مذکر کے صیغے پڑھے جائیں،

درختار کی صحیح عبارت یہ ہے والخصی والمجبوب والمختن فی النظر الى الاجنبیۃ کا لفظ یعنی عورت اجنبیہ کے جن مواضع کی طرف

دیگر مردوں کو نظر کرنا حرام ہے انھیں بھی حرام کیونکہ ان میں بھی شہوت موجود ہوتی ہے جماع پر قادر ہوتے ہیں لہذا ان کو غیر

اطلاقاً درجہ میں داخل کر کے معاملہ نظر میں عورت کے حکم میں نہیں شمار کر سکتے، یہ مسئلہ عامہ کتب فقہ میں یونہی ہے اور یہی صحیح

ہے اور جن علماء نے فعل کے حکم میں نہیں لیا ہے وہ صرف مسئلہ نظر الی الاجنبیۃ کے بارے میں لیتے ہیں باقی صف میں قیام کے

۴ مرد و عورت کا لفظی نیت کا بیان نہایت نماز جنازہ کا ہے وراثت

متعلق کسی نے بھی مرد سے انھیں خارج نہیں کیا محنت کے بارے میں ایک حدیث صحیح جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنے صحیح میں روایت کیا ہے، یہ ہے عن ام سلمۃ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان عندھا وفي البیت مخنث فقال الخنث لاخی ام سلمۃ عبد اللہ بن ابی امیۃ ان فجع اللہ لکم الطائف غداً اذ لک علی ابنتہ غیلان فانہما تقبل باربع وتدبر شیان فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخلن ہذا علیکما فیما خصی کے متعلق مجھے اس وقت کوئی حدیث یاد نہیں اور ان کا نام بھی وہی ہے جو مخنث کا ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۷) از بارہں محلہ کچی باغ مرسلہ نورالحی ولد منشی حاجی محمد حسن صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں

کہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم مسئلہ ۴۹ میں بحوالہ شرح نقایہ لکھا ہے کہ درجہ بدلا ہوا ہو نا خلاف سنت ہے مگر اس میں یہ عبارت نہیں ملتی لہذا اگر یہ مسئلہ کسی اور کتاب میں یا اسی کتاب میں لکھا ہو تو عبارت سے مطلع فرمائیے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ کل مسجد ایک درجہ ہے، یہ صحیح ہے یا غلط۔

الجواب۔ امام ومقتدی کا مکان واحد ہونا شرط صحت اقتدا ہے یعنی اگر امام ایک مکان میں ہو اور مقتدی دوسرے مکان میں تو اقتدا ہی صحیح نہیں، مسجد مکان واحد ہے اگر اس کے ایک حصہ میں امام ہو اور دوسرے میں مقتدی تو اسکو حقیقتہً اختلاف نہیں کہاجا سکتا اور نہ یہ مانع صحت اقتدا ہے مگر یہ کلام جواز عدم جواز کے متعلق ہے، رہا یہ کہ ایسا کرنے میں کراہت بھی ہے یا نہیں اس سے اس کو تعلق نہیں کہ حکم صحت اقتدا سے یہ لازم نہیں کہ کراہت بھی نہ ہو۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ کل مسجد ایک درجہ ہے اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ مکان واحد ہے اس کے ہر حصہ میں اقتدا ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے، اور یہ مطلب ہو کہ اگر امام ایک درجہ میں ہو اور تمام مقتدی دوسرے درجہ میں تو اس میں کراہت بھی نہیں کہ یہ درجات کا اختلاف اصلاً معتبر نہیں، تو غلط ہے کہ اگرچہ یہ حقیقتہً اختلاف مکان نہیں کہ مانع اقتدا ہو مگر اختلاف مکان سے اس کو مشابہت ہے اور یہ سبب کراہت ہے رہا یہ میں ہے دیکھو ان یقوم فی الطاق لانه یشبہ صنیع اهل الکتاب من حیث تخصیص الامام بالمکان محراب مسجد اگرچہ اسی حصہ مسجد میں ہے پھر اسکو تخصیص مکان قرار دیکر کہہ کر وہ فرمایا تو اگر بالکل درجہ ہی بدلا ہو تو بدرجہ اولیٰ تخصیص مکان ہوگی اور یہ صورت بھی کہ وہ ہوگی، کفایہ شرح ہدایہ میں قال شمس الائمة رحمہ اللہ تعالیٰ وفيہ طریقان احدهما انہ

عہ مرقاۃ مشرح مشکوٰۃ میں حدیث مذکور کے تحت ہے، ہذا یدل علی منع الخنث والخصی والمحبوب من الدخول علی النساء۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اذا دخل الطاق صار ممتازاً عن القوم في المكان لانه في معنى بيت آخر وذلك صنيع اهل الكتاب والتشبه بهم
مكرهه والوجه الثاني ما حكى عن الفقيه ابى جعفر رحمه الله تعالى لانه يشبهه على من عن يمينه وعن يساره حاله
وقال شمس الامنة السرخسی رحمه الله تعالى من اختار الطريقة الاخيرة لم يكن عند علم الاشتباه وان
كان مقام الامام في الطاق بان كان على جانبى الطاق فرجة ومن اختار الطريقة الاولى قال يكره في الوجهين
جميعاً وقال هذا هو الوجه - غایہ میں ہے وانما اختار المصنف الوجه الاول لانه مطهر بخلاف الثاني اور امام
بن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ بحر و محراب میں کھڑا ہونا سبب کراہت نہیں کہتے بلکہ اس وقت مکرہ کہتے ہیں جب وہ جگہ بلند ہو،
مگر صاحب بحر نے اس پر اعتراض کر دیا کہ ظاہر الروایۃ میں مطلقاً محراب میں کھڑا ہونا مکرہ ہے اور جو وجہ صاحب فتح نے بیان
کی تھی، اس پر صاحب بحر نے وارڈ کر دیا اور ظاہر یہی ہے کہ محراب میں کھڑا ہونا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جب اسکو مطلقاً ذکر فرماتے ہیں
تو اسکی ایسی وجہ قرار دینا کہ بعض صورت میں کراہت ہو اور بعض صورت میں نہیں، صحیح نہیں۔ نیز انھوں نے یہاں جامع صغیر
میں دو مسئلے بیان فرمائے ایک محراب میں کھڑا ہونا دوسرا بلند جگہ کھڑا ہونا، تو اگر صاحب فتح کی توجیہ صحیح مانی جائے تو لازم ہے
کہ مسئلہ محراب کا ذکر بے فائدہ ہو کہ وجہ کراہت محراب نہ ہوئی بلکہ بلندی اور بلندی کا مسئلہ جب خود مذکور ہے تو محراب کے
ذکر کی کیا حاجت، لہذا محراب میں کھڑے ہونے کی علت اتنی امتیاز و تخصیص من حیث المكان ہے صوح محمد فی الجامع الصغیر
بالکلامہ ولم یفصل فاختلج المشاع فی سبھا فقیل کونہ یصیر ممتازاً عنہم فی المكان لان المحراب فی معنى بیت آخر و
ذالك صنيع اهل الكتاب واقتصر علیہ فی الہدایہ باختارہ الامام السرخسی وقال انه الوجه وقیل اشتباه حال
على من فی یمنہ و یسارہ فعلى الاول یکرہ مطلقاً وعلى الثاني لا یکرہ عند علم الاشتباه واید الثاني فی الفتح بان
امتیاز الامام مطلوب و تقدمة واجب وغایتہ اتفاق الملتین فی ذالك وارتضاء فی الحلیۃ بایداً لكن نازعه فی البحر
بان مقتضى ظاهر الرواية الکلامہ مطلقاً بان امتیاز الامام المطلوب حاصل بتقدمه یلا وقوت فی مکان آخر ولہذا
قال فی الوجوہ وغیرہا اذا لم یضیق المسجد عن خلف الامام لا ینبغی لہ ذالك لانه یشبه بتابن مکانین اتبع
یعنی وحقیقتہ اختلاف المكان تمنع الجواز فتشبهه الاختلاف توجب الکلامہ والمحراب وان کان من المسجد فقصرت
وصیئہ اقتضت شبهة الاختلاف اہ ملخصاً قلت اسی لان المحراب انما بنی علامة لمحل قیام الامام لیکون
قیامہ وسط الصف کما هو السنۃ لا لان یقوم فی داخلۃ فهو وان کان من بقاع المسجد لکن اشبه مکان اخر

فادرت الکراہۃ۔ تبیین الحقائق میں ہے دامن کر لے لیا فیہ من التشبه باهل الکتاب من حیث تخصیص الامام بالمكان وحده و هذا لان المحراب يشبه اختلاف المکانین خلاصہ یہ کہ قیام امام اندرون محراب کردہ ہے اور وجہ کراہت بنا بر قول منصور یہ ہے کہ محراب اگرچہ مسجد ہے مگر اختلاف مکان سے اسے مشابہت ہے لہذا اس میں کھڑا ہونا مشابہ اہل کتاب ہوا اور یہ کمرہ اور گرجہ بدلا ہو تو اس میں بھی یہی علت موجود تو خلاف سنت ہونا ظاہر یہاں شرح نقایہ موجود نہیں مگر فہم مسئلہ کے لئے یہ عبارت کافی ہیں، واللہ الموفق سواء السبیل وهو حسبی ونعم الوکیل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۸) از پورہ بالوتالاب مسئلہ جناب غلام نبی و محمد خدادین ۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ جذامی یا سفید داغ کو جماعت میں شامل ہونے سے کوئی حرج تو نہیں حکم کیا ہے۔

اجواب - جذامی یا سفید داغ والے کو مسجد میں آنا مکروہ ہے اور اگر آجائیں اور جماعت میں شامل ہوں، تو نماز میں کوئی خرابی نہیں، رد المحتار احکام مسجد میں ہے والمجدوم والابرص ادنی بالاحاق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۹) کھانسی یعنی دمہ والا جو منٹ منٹ پر آتی ہے جس کی وجہ سے قرارت منٹا مقتدیوں کیلئے دشوار ہو ایسے شخص کو جماعت میں شامل کیا جاسکتا ہے۔

اجواب - کھانسی یا دمہ والے کو جماعت میں شامل ہونے سے روکنا، اس کا کوئی جزئیہ نظر فقیر سے نہیں گذرا۔

مسئلہ (۲۲۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے دروازے پر مسجد ہے اور وہ بلا وجہ جماعت ترک کرتا ہے اور مکان میں نماز پڑھ لیتا ہے، اسکی نماز ہوتی ہے یا نہیں، شرع شریف کا کیا حکم ہے۔

اجواب - جماعت واجب ہے اور اس کا ترک بلا وجہ شرعی گناہ خصوصاً ایسے شخص کے لئے کہ مسجد دروازہ پر ہے اسے مسجد ترک کرنا بہت معیوب ہے ایک حدیث میں آیا ہے لاصلوٰۃ لجنازہ المسجد الا فی المسجد کہ ایسے کی نماز کامل نہیں، مکان میں نماز ہو جاتی ہے باطل نہیں ہوتی، مگر ترک جماعت کا گناہ ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۴۹۳ پر ہے :- امام اور جملہ مقتدیوں کا درجہ بدلا ہوا ہونا خلاف سنت ہے کافی شرح نقایہ - شرع نقایہ دو ہے، ایک برجندی کی دوسرے طاعنی قاری کی - برجندی یہاں بھی نہیں، طاعنی قاری کی شرح ہے - اس میں یہ ہے کہ (و کوہ تخصیص الامام بمکان) ہاں یکون الامام علی مکان ہو نعم والقوم تحته وقد رفقہ الرجل وقیل بضم الم و قیل بجایع یہ الامتياز و کذا ایکرا ان یکون الامام وحده کا تا ثانی المحراب لان ذالک يشبه دحل اهل الکتاب حیث یحتمون امامهم بمکان علی حدۃ - اس سے یہ حکم صاف دیکھ ہے کہ امام تنہا مسجد کے ایک کونے میں ہوا درکل مقتدی دوسرے درجے میں ہوں تو کراہت ہو، مگر غالباً الطہریت قدس سرہ نے شرح نقایہ سے برجندی مراد لیا ہے، اسلئے کہ خدا لا طاعنی دی مسئلہ درجہ - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسجد میں اس قدر آدمی ہیں کہ گنجائش باقی نہیں ایسی حالت میں دریں جماعت کھڑی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ درجب خارج مسجد بکھاجا تا ہے تو جب تک مسجد بھر نہ جائے دریں نہیں کھڑے ہو سکتے اور بلا وجہ امام دریں کھڑا ہو کہ نماز پڑھائے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ دروں میں کھڑے نہ ہوں کہ مکروہ ہے ہاں اگر مصلیوں کی کثرت ہے کہ مسجد بھر گئی اور آدمی باقی ہیں تو دروں میں کھڑے ہوں کہ یہ کھڑا ہونا بضرورت ہے اور مواضع ضرورت مستثنیٰ ہیں در خارج مسجد نہیں ہے اس میں کھڑا ہونا اس وجہ سے مکروہ و ممنوع ہے کہ صاف قطع ہوتی ہے اور یہ ممنوع ہے۔ امام کو دریں کھڑا ہونا خلاف سنت ہے اور نماز ہو جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۲۲) ازجے پور بیروں امجدی دروازہ متصل مدرسہ تعلیم الاسلام مرسلہ حکیم عبدالناصر صاحب قادری ۸ جمادی الثانی ۱۲۹۹ھ ہجری

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص باوجود عالم ہونے کے قصداً اِضْطِاَاقَ الْمُسْلِقِیْمَ میں (ص) کے کسرہ کو فتح سے بدل دیتے اور صراط الذین میں (ص) کے کسرہ کو ضم سے تبدیل کر دیتا ہے اور اسکو مضموم پڑھتا ہے، دریافت کرنے پر جواب دیتے کہ میں (ص) اصل مخرج سے نکالنا چاہتا ہوں اور جو لوگ (ص) کو اصل مخرج سے ادا کرنے پر قادر نہیں، بالکسر پڑھتے ہیں، حالانکہ شخص مذکور تجوید سے ناواقف ہے۔ اسی طرح وہ عالم دین ہونے کے باوجود جماعت ثانیہ کو ناجائز بتاتا ہے حالانکہ مسجد شارع عام پر ہے اور دلیل میں علماء و یند کا فتویٰ پیش کرتا ہے۔ کیا جماعت ثانیہ قطعاً منع ہے، اور ایسی مسجد میں جو شارع پر واقع ہو اور لوگ ہر وقت آتے جاتے رہتے ہوں۔

اجواب۔ بالقصد قرآن مجید کو غلط پڑھنا تبدیل کلمات اللہ ہے اور یہ حرام و سخت حرام بلکہ کفر ہے اور اس کا پکینا کہ جو لوگ اصلی مخرج سے ادا کرنے پر قادر نہیں بالکسر پڑھتے ہیں بالکل غلط ہے۔ اس کا توبہ مطلب ہو کہ (ص) کو کسر پڑھا جاسکتا ہے۔ لہذا یہ کسرہ غلط ہے تو قرابت متواترہ کو غلط بتاتا ہے اور یہ نرا جہل اور بددیہی ہے مسجد محلہ میں اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ کرنا مکروہ ہے اور راستہ کی مسجد میں یا جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر نہ ہوں ان میں کراہت نہیں۔ درمختار میں ہے دیکھو تکرار الجماعۃ باذان و اقامۃ فی مسجد محلۃ لانی مسجد طہ بقیہ و مسجد لا امام لہ دلا مؤذن۔ شارع عام

عہ اس مسئلہ کی مکمل تحقیق اذکار کاں و شرح الحنفیۃ امام احمد رضا قدس سرہ کے رسالہ الفطون الدانیۃ عن احسن الجماعۃ الثانیۃ میں ملاحظہ کریں۔ امجدی

کی مسجد جہاں لوگ ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں، اس میں جماعتِ ثانیہ ہرگز مکروہ نہیں، بلکہ اس مسجد میں جماعتِ ثانیہ اذان و اقامت کے ساتھ جائز بلکہ افضل ہے، بلکہ مسجد محلہ میں بھی اگر بغیر اذان و اقامت جماعتِ ثانیہ مہیاتِ اولیٰ بدکر قائم کجائے تو کراہت نہیں، رد المحتار میں ہے، ویکرہ تکرار الجساعۃ فی مسجد محلۃ باذان و اقامۃ الا اذا صلی بہا فیہ الا غایرا علہ و اعلہ لکن بخلافۃ الاذان ولو کثر اعلہ بد و نہا اذ کان مسجد طریق جاز اجساعاً کما فی مسجد لیس لہ امام و لا مؤذن و یصلی الناس فیہ فوجاً فوجاً فان الافضل ان یصلی کل فریق باذان و اقامۃ عالمحدۃ کما فی امالی قاضیخان مخوی فی الدرر و المراد بمسجد المحلۃ مالد امام و جماعۃ معلومیون کما فی الدرر و غیرہا قال فی المنبع التقید بالمسجد المختص بالمحلۃ احتراز من الشارح و بالاذان الثانی احتراز عما اذا صلی فی مسجد المحلۃ جماعۃ بغیر اذان حیث یباح اجماعاً اہ۔ دیوبندیوں کا فتویٰ قابل اعتبار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۳) زید مسجد کے نزدیک رہتا ہے اور بخوفتہ بلا ناغہ اذان سنتا ہے مگر مسجد میں اگر فرضوں کو جماعت سے ادائیگی کرتا بلکہ گھر میں پڑھتا ہے اور نہ کوئی شرعی عذر رکھتا ہے، اس کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب۔ مسجد میں فرض پڑھنا سنت اور جماعت واجب بلا وجہ شرعی ان کو ترک کرنے والا گنہگار۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۴) فجر کی سنتوں کا یہ حکم ہے کہ اس صف پر نہ پڑھی جائے جس پر جماعت پڑھی جاتی ہو یا ہر سنت کا۔

اجواب۔ یہ حکم نہ فجر کی سنت کا ہے نہ دوسری سنتوں کا صف پر سنت پڑھ سکتے ہیں، ہاں جب جماعت کھڑی ہو جائے، اور گمان غالب ہو کہ سنت پڑھ کر جماعت میں شریک ہو سکتا ہے، تو فجر کی سنت دوسری جگہ علیحدہ پڑھ کر جماعت میں شامل ہو اور دوسری نمازوں میں سنت پڑھنے کی اجازت نہیں نہ اس جگہ نہ علیحدہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۵) مقتدی امام کے پیچھے نیت کر کے کھڑا ہو واجب مقتدی بیٹھے لگا امام نے سلام پھیر دیا۔ مقتدی شامل جماعت ہوا یا نہیں۔ بیسوا توجروا۔

اجواب۔ بیٹھے سے قبل سلام پھیر دیا تو شامل جماعت نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۶) محمد حبیب حسین صاحب و محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳۱۱ ہجری قمری ۱۳۵۶ء مقتدی اور امام کے لئے حتیٰ علی الفلاح پر کھڑا ہو جانا اور قائلہ قامت الصلوٰۃ پر تحریم باندھ لینا ہر وقت

مستحب اور ضروری ہے یا کسی تعذر مثلاً صف بندی کی درنگی کی بنا پر ضروری اور مستحب نہیں۔ بسینوا توجروا
الجواب۔ فقہائے کرام نے یہ حکم امام و مقتدی کے لئے مطلقاً بیان کیا ہے، اس قسم کی کوئی تقید نہیں کی ہے
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں اور تسویہ صف میں کوئی منافات نہیں ہے اور بڑے بڑے شہروں اور بڑی مسجدوں
 میں بھی دیکھا جاتا ہے کہ اس حکم پر عمل کرنا تسویہ صف کے لئے مانع نہیں ہے۔ میں نے خود کلکتہ کی بڑی مسجد میں بارہا دیکھا ہے
 مقتدیوں کو چاہئے کہ پہلے سے درست ہو کر بیٹھیں، کہ دونوں ملکوں پر عمل ہو۔ ہاں اگر تسویہ صف نہ ہو اور تو اس کی اہمیت کا لحاظ
 کرتے ہوئے تسویہ صف کیا جائے اور اس کو ہرگز ترک نہ کیا جائے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۷) مسئلہ مولوی عبدالکريم صاحب چوڑی اراد پور میرٹھ مدرسہ اسلامیہ ارجادی الاولیٰ رحمہ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسبق جو قعدہ اخیرہ میں شامل ہوا، اور تشہد پورا کرنے سے قبل امام نے
 سلام پھیر دیا، تو تشہد پورا کر کے اٹھ یا فوراً اور تشہد پورا کرنے کی کیا دلیل ہے، کتاب جزئیہ کی تصریح چاہئے۔ بسینوا توجروا
الجواب۔ پورا تشہد پڑھ کے اٹھ کر ہر قعدہ بقدر تشہد اور قعدہ میں پورا تشہد واجب، تواب واجب ہونیکے
 بعد کو نسا مسقط یا گیا کہ ساقط ہو، قعدہ اولیٰ میں باوجود اس کے کہ مقارنت امام واجب تھی، مگر چونکہ دوسرے واجب کے
 معارض ہوئی، ساقط ہوئی، حالانکہ قعدہ اولیٰ کا وجوب خود مختلف فیہ ہے، اگرچہ اصح وجوب ہے، پھر بھی تشہد پورا کرنا
 حکم ہے، تو قعدہ اخیرہ کہ فرض کو افرافض میں امام کی متابعت واجب، لہذا یہ قعدہ اگرچہ بذاتہ اسپر نہ تھا، مگر متابعت امام
 سے واجب ہو گیا، اور ہر قعدہ میں تشہد واجب جیسا کہ کتب فقہ سے ظاہر، تو بغیر تشہد پورا کئے اٹھنا ترک واجب ہو گا
 کما ہو الظاہر۔ اور قعدہ اخیرہ میں تو فوراً اٹھنا سنت بھی نہیں، اگرچہ تشہد پڑھ چکا ہو، بلکہ مستحب یہ ہے کہ تاخیر کرے کہ ممکن ہے
 کہ امام کو سہو ہوا ہو، اور سجدہ ہو کر لے، اور جب یہ ہے تو بغیر تشہد پورا کئے کیونکر اٹھنا جائز ہو گا۔ مسئلہ بہت واضح ہے، مگر
 آپ جزئیہ چاہتے ہیں، لہذا جزئیہ نقل کرتا ہوں:-

شکلیہ علی الزیلمی میں ہے قال الفقید ابوالایث فی النوازل اذا ترک الامام التشهد وقام او سلم فی اخر الصلوۃ
 المختار عندی انہ یتیم تشہد لا دان لم یفعل اجزا کا۔ درایت فی موضع اخر السبوق اذا فرغ الامام من قرأۃ التشہد
 ولم یضغ ہو قیل یتیم التشہد وقیل لا یتیم لانه انما یأتی بالتشہد ههنا متابعة للامام وقد انقطعت متابعة لسلو
 عہ یعنی اقامت کے بعد یہ مطلب نہیں کہ اثناء اقامت میں کھڑے ہو کر صف درست کریں۔ امام کو چاہئے کہ صف سیدھی ہوئے کا انتظار کرے۔ قیل
 قائم الصلوۃ بمرکز شروع کرے کا حکم استحبالی نہیں، یہ اجازت جواز کے درجے میں ہے۔ مستحب یہی ہو گا کہ اقامت پوری ہو نیکی بعد نماز شروع ہو جائے
 ۱۷۶ مولانا محمد حسین ہے۔

الامام وقد قيل يتم لانه بمنزلة ذكر واحد فلو قطعه تبطل غلطات تسبيحات الركوع والسجود لان كل تسبيحة ذكر على حدة ام وختار میں ہے غلطات سلامہ قبل تمام المؤتمر التشہد فانہ لا يتابعہ بل يتم لوحده ولو لم يتم جاز۔ رد المحتار میں ہے وشمل باطلاقة ما لو اقتدى به في اثناء التشهد الاول والاخر فمیں قد قلہ امامہ اسلم ومقتضاہ اند يتم التشهد ثم يقوم ولم ارہ صریحا ثم رأيتہ فی الذخیرۃ ناقلا عن ابی الیث المختار عندی انه يتم التشهد وان لم يفعل اجزاءہ ام والله الحمد۔ رہا یہ امر کہ جائز اور اجزاء سے یہ دھوکا نہ ہو، کہ پڑھ لینا اولیٰ بہتر ہے، نہیں، نہیں، بلکہ یہ جواز مع کراہتہ التحريم ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کرتے، کہ تشہد واجب، تو اس کا ترک مفید نماز نہیں، بلکہ نماز کو وہ تحریمی ہوگی، اور جواز با تمغنی محاورہ فقہاء میں شائع، کما لا یخفی علی من تتبع کلماتہم، رد المحتار میں اسی کی شرح میں فرمایا جازای صح مع کراہتہ التحريم کما افادہ ح پیر علامہ طحاوی وغیرہ نے جو اس پر اعتراض کیا تھا، اس کا جواب دیا، اور آخر میں فرمایا قولہم لا يتابعہ يدل على بقاء وجوب الاتمام وسقوط المتابعة تاکد ما شرح فيه علی ما ليعرض بعده وکذا ما قد مناه عن الظهيرية وحیثین فقولہم ولو لم يتم جاز معناہ صح مع الکراہتہ التحريمیہ ویدل علیہ ایضا تعلیلہم بوجوب التشهد اذ لو كانت المتابعة واجبة ایضا لم يصح التعليل كما قد مناه فتدبر وانا اقول وبالله التوفيق وان لم یکن الجواز مع کراہتہ التحريم فلا یکن الجواز لان فی القعدة الاولى متابعة الامام واجبة وقد حکم الفقیہ ابو الیث باتمام التشهد وترك المتابعة فبای وجه تسقط المتابعة ان لم یکن الاتمام واجبا ومعلوم ان السنن تترك وتسقط اذا عارضت المتابعة فكيف یعم الاتمام اذا لم یکن واجبا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲۲۸) مسئلہ۔ مستولہ آفتاب الدین طالب علم مدرسہ المنت ۲۲ رجا دی الاخریٰ سنہ ۱۲۸۸ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام تشہد پڑھ رہا تھا اس صورت میں ایک شخص اگر حالت قیام میں اقتدا کر کے بیٹھنے لگے دونوں زانو زمین پر رکھا ہی تھا، کہ امام نے سلام پھیر دیا، اس شخص کی اقتدا درست ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگر فوراً بلا توقف امام نے سلام پھیر دیا تو اقتدا صحیح نہ ہوئی، کہ اقتدا کے لئے کسی جز نماز میں مشارکت ضرور ہے۔ رد المحتار میں ہے انها اتباع الامام فی جزء من صلاتہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲۲۹) مسئلہ۔ از قصبہ فتح کھلڈا ضلع بلٹہ انہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں ۱۲ رجب ۱۲۸۶ھ۔

تنہا آدمی یا مسبوق اپنی باقی نماز پھرے پڑھے یا آہستہ۔

اجواب۔

منفرد آدمی پھرے پڑھ سکتا ہے بلکہ ادلی ہے کہ اگر دوسرا شخص آگیا تو اس کے ساتھ شریک ہو جائیگا اور دونوں کو جماعت کا ثواب ملے گا، مسبوق پھرے نہ پڑھے کہ دوسروں کو دھوکا ہوگا اور اسے منفرد سمجھ کر شریک نہ جائیگا

مسئلہ (۲۲۹)

از چوری پٹی دیناج پور مدرسہ جناب حاجی شیخ عظیم اللہ انصاری صاحب کیران شیخ فصیح اللہ عاشق علی انصاری ۵ صفر المظفر ۱۳۸۵ھ ہجری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسبوق نے چار رکعت والی فرض نماز کی آخری رکعت میں شرکت کی دریں صورت امام کے سلام پھیرنے کے بعد جو تین رکعت نماز اسے ادا کرنی ہے ان میں کے رکعتیں ہیں بعد سورہ فاتحہ سورہ ضحیم کرے گا، موافق حکم خدا و رسول واضح طریق پر بیان فرمائیں۔

اجواب۔

ان تین میں سے دو پہلی میں ضم سورہ واجب ہے اور ان میں کی پہلی کے بعد قعدہ کرے کہ قعدہ دو رکعت پر ہوتا ہے اور اسکی دو رکعتیں ہو چکیں، فتاویٰ عالمگیری میں ہے انہ یقضی اول صلاۃ فی حق القراءۃ و آخرها فی حق التثہید حتی لو ادرك رکعة من المغرب قضی رکعتین و فصل بقعدۃ فیکون ثلث قعدات و قراءۃ فی کل فاتحۃ و سورۃ و لو ترک القراءۃ فی احدھا تفصل و لو ادرك رکعة من الرباعیۃ فعلیہ ان یقضی رکعة یقرأ فیہا الفاتحۃ و السورۃ و یتشهد و یقضی رکعة اخرى کذلک ولا یتشهد۔

مسئلہ (۲۳۰)

اگر مسبوق امام کو رکوع میں پائے تو کس طرح تکبیر تحریمہ کہہ کر رکوع ادا کرے اور اگر رکوع فوت ہوئے کا خوف ہو تو کس طرح امام کی متابعت کی جائے۔

اجواب۔

اگر امام کو رکوع میں پایا تو سیدھا کھڑا ہونے کی حالت میں تکبیر تحریمہ کہے پھر دوسری مرتبہ اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع میں جائے اگر تکبیر تحریمہ کہتا ہوا رکوع میں چلا گیا یعنی تکبیر اس وقت ختم ہوئی کہ وہ رکوع تک پہنچ گیا ہے کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنوں تک پہنچ جائیں تو نماز جاتی رہی پھر سے ادا کرے کذا فی المختار وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۱)

مدرسہ عزیزی مولوی غلام نیر دانی سلمہ از جو دھپور مار داتا ۵ صفر ۱۳۸۵ھ۔ فرض نماز میں نقصان آیا اور نماز اعادہ کی گئی اس نماز میں وہ شخص شریک ہو سکتا ہے یا نہیں جس نے فرض

نہیں پڑھا یعنی یا مقتدی شامل ہو سکتا ہے یا نہیں اور یہ نماز خالی پڑھی جائیگی یا اسکی سب رکعتیں بھری پڑھی جائیں، اور پھر

نماز ہو اور جماعت کے ساتھ اعادہ کیا جائے تو جہر کیا جائے یا نہیں۔

(۱۲)۔ نماز عیدین میں جس مسبوق کی ایک رکعت چھوٹ گئی وہ جب اپنی پڑھے گا تو پہلے تکبیر کہے گا یا قرأت کرے گا، علامہ شامی کی عبارت سے اس امر کی ترجیح ہو رہی ہے کہ پہلے قرأت کرے گا۔ کلیہ مشہورہ اس امر کا مقتضی ہے کہ پہلے تکبیرات کہی جائیں اگرچہ صحابہ سے اس کی تائید ثابت نہیں لیکن تائید اور قول کا نہ ہونے سے نفی کا ثبوت نہیں ہوتا اور تو ائی تکبیرات میں مجھے کوئی قباحت متصور نہیں ہوتی، البتہ علامہ شامی نے نفی کی تائید میں حضرت مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول پیش فرمایا ہے جس سے یہی ادلیٰ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے تکبیر کہی جائے، مگر حضور نے بہار شریعت میں اس مسئلے کو محل ذکر فرمایا ہے کہ جب وہ اپنی پڑھے گھر اہو کہے، جس سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ قرأت کے بعد کہے بلکہ اس امر کا ترجیح ہوتا ہے کہ پہلے کہے، تو دریا طلب یہ ہے کہ حضور کے خیال مبارک میں کون صورت راجح ہے۔

اجواب (۱)۔ مقرر اس شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو بوجہ نقصان نماز کا اعادہ کر رہا ہے خواہ یہ اعادہ واجب ہو یا مندوب۔ شیخ دوم میں وجہ ظاہر ہے کہ امام متنفل ہے اور مقتدی مقرر۔ مقرر متنفل اقتدا نہیں کر سکتا۔ صورت ادلیٰ کہ اعادہ واجب ہے، یہ بھی اس وقت ہے کہ جب اصل فرض اس کے ذمہ سے راقط ہو چکا ہو، ترک واجب یا فعل کر اہت تحریر کی وجہ سے اسے اعادہ کا حکم ہوا۔ تو یہ شخص مقرر نہیں کہ فرض پڑھ چکا کہ یہ اعادہ جبر نقصان کے لئے ہے نہ کہ ادائے فرض کے لئے ورنہ اسے اعادہ نہ کہتے بلکہ ادا کرنا کہا جاتا۔ تو جب یہ شخص فرض نہیں ادا کرتا ہے بلکہ فرض کی تکمیل کر رہا ہے تو مقرر اقتدا نہیں کر سکتا کہ اقتدا کے لئے اتحاد نماز شرط ہے، درمختار میں ہے و اتحاد مکاتھما و صلاہما۔ رد المحتار میں ہے قال فی البحر والاتحاد ان یملکنہ الدخول فی صلاۃ بنیۃ صلاۃ الامام فتكون الامام متضمنۃ لصلوۃ المقتدی اہ فدخل اقتداء المقتفل بالمفترض لان من لا فرض علیہ لو نوى صلاۃ الامام المفترض صححت نفلًا و لان النفل مطلق والفرض والمطلق جزء المقید فلا یخایرہ کمافی شرح المنیۃ۔ اعادہ میں نماز اسطرح پڑھی جائیگی جس طرح فرض پڑھتے ہیں یعنی دو داخلی دو بھری اور بھری ہو تو جہر کے ساتھ، سہری ہو تو سہرا کہ یہ نماز نفل نہیں بلکہ اسی فرض کی تکمیل ہے واللہ تعالیٰ اعلم

(۲)۔ نماز عیدین میں جسکی پہلی رکعت جاتی رہی وہ جب اسکا ادا کرے تو بہتر یہی ہے کہ پہلے قرأت کرے بعد میں تکبیرات کہے، کلیہ اس امر کو مقتضی نہیں کہ پہلے تکبیر کہی جائے۔ پہلی رکعت میں تکبیرات کا تقدم اس وجہ سے تھا کہ تکبیر تحریم سے اسکا الحاق

بہ نسبت تکبیر رکوع کے اولیٰ تھا، بحر الرائق میں ہے فی الركعة الأولى غلظة الزوائد بين تكبيرة الافتتاح وتكبيرة الركوع
فوجب الضم الى احدهما والضم الى تكبيرة الافتتاح اولی لانها سابقة وفي الركعة الثانية الاصل فيه تكبيرة الركوع لا غير
فوجب الضم اليها ضرورة كذا في المحيط - اس عبارت سے بھی یہ ثابت کہ بعد میں کہے کیونکہ مسبق کی اس رکعت میں تکبیر افتتاح
ہی نہیں دراصل اس رکعت میں تکبیر رکوع ہے لہذا اسی کے ساتھ ضم کیا ہے۔ جب قیاس اس امر کو مقتضی ہے کہ قرارت کے
بعد ہی جائیں تو اس کے ترک کے لئے صحابہ کرام کا قول یا فعل درکار تھا اور جب یہ موجود نہیں بلکہ حضرت علی کرم اللہ
وجہہ کا قول قیاس ہی کا مؤید ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور علامہ شامی اور انہ کی عبارت کا مطلب واضح ہو گیا دوسری
وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں رکعتوں کی قرارت میں موالات مندوب ہے، عامہ متون میں ہے دیوالی بین القرائین اور موالات
بین التکبیرات خلاف اجماع ہے۔ غنیہ ذوی الاحکام میں ہے ان البدائة بالتکبیرات تؤدى الى الموالات بین التکبیرات
وهو خلاف الاجماع اسی وجہ سے صاحب درمختار نے قرارت کو مقدم کرنے کی یہی وجہ لکھی دوسبق برکعتہ یقرأ
ثم یکبر ثلاثا یتوالی التکبیر۔ اور بحر الرائق میں بھی یہی کہا کہ یصلو موالیا بین التکبیرات اور علامہ شرنبلالی نے تکبیرات
کو مؤخر کرنے کو ظاہر الروایت کہا اور مقدم کرنے کو توادر کی روایت بتایا اور ظاہر ہے کہ ظاہر الروایت کو توادر پر مقدم و
ترجیح ہے ان کی عبارت غنیہ میں یہ ہے دیوالی بین القرائین اقول الا ان یکون مسبوقا برکعة ویری داعی ابن
مسعود فبقراء اول التکبیرات العید فی التوادس یکبر اولاً (الی ان قال) وجه الظاهر الخ وهو تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۳۲) مسئلہ یاد علی صاحب دار الفی مہند اول ضلع بستی ۷۷ محرم ۱۳۷۷ھ۔

زید ظہر کے وقت جماعت میں اس وقت شامل ہوا جبکہ امام پہلی رکعت پڑھ چکا تھا، یعنی دوسری رکعت میں
شامل ہوا جبکہ امام قعدہ اخیرہ میں تشهد درود و دعاء ثلثہ پڑھ کر سلام پھیرے تو زید اس وقت صرف تشهد پڑھ کر
بیٹھا ہے یا امام کی اقتدا کرے یعنی درود شریف و دعاء ثلثہ یہ بھی پڑھے اور جب امام دوسری جانب سلام پھیرے
اس وقت اٹھ کر اپنی پہلی رکعت جو چھوٹ گئی تھی پوری کرے، جواب بحوالہ کتاب ہو۔

اجواب۔ مسبق یعنی جسکی کوئی رکعت چھوٹ گئی ہے وہ امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود و دعاء پڑھے کہ
وہ خود جب اپنی پڑھے گا تو قعدہ اخیرہ میں یہ چیزیں ادا کرے گا، اور یہ قعدہ اسکی نماز کا اخیر قعدہ نہیں۔ عالمگیری میں ہے
وان المسبوق ببعض الركعات يتابع الامام في التشهد الا خيرا و اذا اتم التشهد لا يشتغل بما بعد من الدعوات

یعنی مسبوق تشہد سے فارغ ہونے کے بعد تشہد کے بعد کی چیزوں میں مشغول نہ ہو۔ رہا یہ کہ امام کے قعدہ اخیرہ میں مسبوق کیا کرے۔ اس میں فقہاء کے متعدد اقوال ہیں۔ بعض یہ فرماتے ہیں کہ ٹھہر ٹھہر کر تشہد کے الفاظ ادا کرے کہ امام کے درود و دعا سے فارغ ہونے تک یہ اپنا تشہد ختم کرے۔ اور بعض فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ مسبوق اپنے تشہد سے فارغ ہونے کے بعد کلمہ شہادت یعنی اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَاَنَّ سُلُوْلًا كِي تَكْرُكِي یہاں تک کہ امام سلام پھیر دے۔ اور بعض فقہاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ سکوت کرے، در مختار میں ہے واما المسبوق فيترسل ليضع عند سلام امامه وقيل يتم وقيل يكبر كلمة الشهادة۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے عن ابن شجاع انه يكبر الشهادتي قوله اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وهو المختار كذا في الغياشي والصحيح ان المسبوق يتوسل في التشهد حتى يرضع عند سلام الامام كذا في الوجيز للكردي وفتاویٰ قاضیخان وھكذا في الخلاصة وفتح القدر اور بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ٹھہر ٹھہر کر مسبوق تشہد پڑھے اور باوجود اس کے امام کے فارغ ہونے سے پہلے اگر تشہد سے فارغ ہو گیا تو کلمہ شہادت کی تکرار کرے کہ ترسل سے مقصد یہی تھا کہ یہ بیکار نہ رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۳) از جوہر پور مارواڑی مدرسہ محمد حسین صاحب امام مسجد الرشیدان

اگر امام مقیم در میان نماز میں بے وضو ہو جائے اور کسی مسافر کو خلیفہ کر دے تو وہ مسافر امام قصر کرے یا نہیں۔
اجواب۔ مسافر نے جب مقیم کی اقتدا کر لی تو اب اسے چار رکعت پڑھنا فرض ہے، امام اگر اسے خلیفہ بنائے جب بھی چاہی پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۴) مکتوبہ محمد اسد اللہ طالب علم مدرسہ منظر اسلام بریلی شریف۔ ارجمندی الاخریٰ

اگر نماز میں جنت کی یاد سے یا نار کی یاد سے یا آواز بلند کوہ کاہ کرے، تو فقہاء کے نزدیک نماز جائز ہے یا نہیں اور اگر اس صورت میں نماز کی جگہ سے ہٹ جائے تو جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جبروا

اجواب۔ ذکر جنت و نار پر اگر گریہ طاری ہوا اور آہ اُف وغیرہ الفاظ زبان سے نکل گئے، تو نماز فاسد نہ ہوگی، اور اگر ایک دو قدم ایسی حالت میں آگے یا پیچھے ہٹ گیا، جب بھی حرج نہیں، در مختار میں ہے لا یندرجہ

اونار، رد المحتار میں ہے لان الاولین دخوا اذا کان بدن کرھا صراکاتہ قال اللہم انی استلک الجنة وَاَعُوْذُ بِکَ مِنْ النَّارِ ووصح بہ لا تقصد صلاۃ

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۵) ۱۲ شعبان ۱۴۴۰ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ امام کو نماز فرض بالجہر میں سہو پڑھنی کی حالت میں مقتدی کو قرأت میں صحیح اصلاح دینا جائز ہے یا نہیں، و نیز لقمہ دینے کی صورت میں کس کی نماز باطل ہوگی۔ **بیسوا توجروا**

اجواب۔ مقتدی نے امام کو صحیح لقمہ دیا، اور امام نے لے لیا تو نہ مقتدی کی نماز فاسد ہوگی، نہ امام کی، درختار میں ہے بخلاف فقہ علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقاً لفاغ واخذ بکل حال ہاں اگر امام نے قرأت میں غلطی کی تو فوراً لقمہ نہ دے انتظار کرے کہ امام خود ہی صحیح کر لے یا دوسری جگہ کی آیت پڑھ کر نماز کی تکمیل کر لے، جبکہ اُس آیت کو اس کے ساتھ ملانے میں معنی فاسد نہ ہوں، یا تین آیت کی قدر پڑھ چکا ہے تو لقمہ کی حاجت نہیں امام رکوع کرے، ہاں اگر غلطی اس قسم کی ہے جس سے معنی فاسد ہوتے ہیں، اور نماز فاسد ہوتی ہے، تو لقمہ دیدے لقمہ تین یا زیادہ پڑھ چکا ہو، رد المحتار میں ہے یکما ان یفتح من ساعتہ کما یکسرہ للامام ان یلجئہ الیہ بل ینقل الی آیۃ اخری لا یلزم من وصلہا ما ینفسد الصلاۃ اوالی سورۃ اخری اذ یرکع اذا قرء قدر الغرض کما جزم بہ الزیلعی وغیرہ فی ردایۃ قدس المسحوب کما رجح الکمال بانہ الظاہر من الدلیل واقع فی البحر والزمہ ونازعہ فی شرح المنیۃ ورجح قدر الواجب بشدۃ تاکدہ۔ **واللہ اعلم**

مسئلہ (۲۳۶) مسئلہ حافظ بنی صاحب از عینی تالیف میں ذیل فقرہ ۳۱۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید حافظ کلام الشیخ، رمضان المبارک میں عشرہ مع تراویح پڑھ کر فارغ ہو گیا، ایک دوسری نماز تراویح پڑھ رہی ہے، زید فضل کی نیت سے جماعت میں شریک ہو گیا، جماعت کے حافظ کو متشابہ لگا زید نے بتایا کیا ایسی صورت میں نماز میں قصور آگیا۔ **بیسوا توجروا**۔

اجواب۔ جبکہ زید نے نماز میں شرکت کر لی تو لقمہ بھی دے سکتا ہے، لقمہ دینے کے لئے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہونا شرط ہے، یہ شرط نہیں کہ جس قسم کی امام کی نماز ہو اسی قسم کی مقتدی کی بھی ہو، درختار میں ہے بخلاف فقہ علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقاً لفاغ واخذ بکل حال۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

مسئلہ (۲۳۷) از مقام کو سال پورہ مارواڑ میں مولابخش صاحب امام مسجد ڈاکھانہ گڑھیہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ عورت لہنگا پہن کر نماز پڑھے یہ درست ہے یا نہیں

اجواب۔ ہنگے سے بھی نماز ہو جائیگی جبکہ ستر ہو جاتا ہو مگر یہ ہندوؤں کا لباس ہے مسلمان عورتیں اس سے

اجتناب کریں نماز و بیرون نماز یا کجام پہننے کی عادت رکھیں۔ واللہ تعالیٰ اعظم

مسئلہ (۲۳۸) از کو سال پورہ ملک اردو ڈاکھانہ گورنر مسلیہ پر زادہ سید مولابخش صاحب ۳۰ رذی الحجہ ۱۳۸۸ھ۔ فتویٰ جناب کا ملاکل حالات مندرجہ بالا سے مطلع ہوا مگر آپ نے ہم کو ایک شک میں ڈال دیا وہ یہ کہ لہنگا پہننے سے نماز ہو جاتی ہے ہم کو شک ہے کہ لہنگا سے نماز کیونکر ہو جاتی ہے کیا لہنگا سنت ہے یا فرض یا واجب ہے اگر اس خیال سے کہ آدمی تہبند سے نماز پڑھے ہیں دیا ہی لہنگا ہوتا ہے تو تہبند کو ٹٹا گیا ہے کہ سنت ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہبند باندھا تھا تو کیا جھلا لہنگا بھی بی بی صاحبہ نے پہنا تھا اگر شاید پہنا ہی ہوگا تو بچے یا کجام ہوگا اگر لہنگا جائز ہے تو علمائے دین کیوں منع فرماتے ہیں جب عورت لہنگا پہنے تو مرد صحتی پہن کر نماز پڑھے تو کیا حرج ہے۔

جواب ۱۔ اول تو لباس ہندو کا ہے، دوسرے حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص دنیا میں جس لباس سے ہوگا وہ شخص قیامت کے دن بھی اسی لباس سے اٹھے گا جب لہنگے اور دھوتی میں کوئی حرج نہیں ہے تو پھر کیوں علمائے دین منع کرتے ہیں اور کیا وجہ ہے کہ علمائے دین خود اپنی بیویوں کو لہنگا نہیں پہناتے اور خود بھی دھوتی کیوں نہیں باندھتے اس کا خلاصہ تشریح سے فرمادیں مختصر سے کم سمجھ میں آئے گا اور حوالہ کتاب کا بھی فرمادیں کہ کس کتاب میں لکھا ہے کہ لہنگا سے نماز ہو جاتی ہے۔

جواب ۲۔ نماز تو ہر حالت میں جائز ہے لہنگا بھی نہیں ہو اور دھوتی بھی نہیں ہو تو لنگوٹ لگا کر نماز پڑھیں تو بھی نماز ہو جائے گی میرا خاص مطلب یہ ہے کہ لہنگا پہننے سے ثواب یا عذاب کچھ ہے یا نہیں۔ اس کی ضرورت ہے۔

جواب ۳۔ آپ نے مسئلہ کو غور سے نہ دیکھا ورنہ یہ سوالات پیدا نہ ہوتے نماز کے لئے سرعورت فرض ہے جب سرعورت ہو جائے نماز ہو جائے گی مگر چونکہ یہ کفار کا لباس ہے اس لئے ممنوع ہے اور حکم ہے کہ اس سے اجتناب و پرہیز کریں اور جب اجتناب کا حکم دیا گیا تو خود ہی معلوم ہو گیا کہ اس کا پہننا گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعظم

یہ تشبیہ کفار حرماء۔ حدیث میں ہے من تشبہ بقوم فهو منهم۔ اور جب لہنگا پہننا گناہ ہوا تو اگرچہ اسے پہنکر نماز ہو جاتی ہے یعنی فرض ساقط ہو جاتا مگر نماز مکروہ تحریمی واجب الاغلاہ ہونا چاہئے جیسا کہ ربی کریم پہنکر نماز پڑھے کا حکم ہے۔ فتاویٰ رضویہ جلد سوم صفحہ ۱۱۱ پر ہے۔ فی الواقع مشین پر لپٹا ہوا مذکورہ تحریر ہے کہ اسے انکار کر پڑھنا واجب۔ کیا وہ معلوم من الفقہ فی غیر ما موضع۔ شرح مقدمہ غزالیہ پھر فتاویٰ انقرویہ میں ہے۔ تنکھ الصلوٰۃ فی ثوب الحریر و علیہ لا نہا محرم علیہ لبسہ فی غیر الصلوٰۃ فیہا ادنی فان صلی فیہا صحت صلاۃ لان الہمی لا یختص بالصلوٰۃ انعمی اقول وقولہ وعلیہ ایضا بتین علی قولہما من حرمتہ انتراش الحریر ولا فهو جائز عند الامام الا عظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ لان المحرم لبسہ لاسا کر وجوۃ

نماز میں قرآن عظیم دیکھ کر پڑھنا عبادتِ علی العبادت ہونے کے سبب مفصل نماز ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگرچہ مصحف شریف کی طرف نظر کرنا عبادت ہے مگر اس میں دیکھ کر پڑھنا خارج سے تعلم ہے، اور یہ منافی نماز، جیسے زبان سے حالت نماز میں امر بالمعروف یا نہی عن المنکر کرنے سے نماز فاسد ہو جائیگی، اگرچہ یہ دونوں عبادت ہیں مگر چونکہ منافی نماز ہیں، لہذا نماز فاسد، یونہی کسی کو سلام کرنا، یا سلام کا جواب دینا وغیرہ وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۲) از ثناء گدھ ۲۴ پر گنہ مسئلہ جناب شیخ رحمت حسین و پیر محمد صاحبان ۳۰ رجب ۱۳۶۷
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ نماز ادا کر رہے ہوں اور ایک شخص آگے امام ہو کر نماز پڑھتا ہو اتفاق سے امام کے سامنے سے ایک کتیا یا ایک عورت چلی گئی، مقتدیوں میں سے ایک نے باواز بلند نیت توڑ کر کہا کہ امام صاحب نیت توڑ دیجئے سامنے سے کتیا یا عورت چلی گئی اور وہ شخص علیحدہ جاکر نماز پڑھنے لگا لیکن امام اور بقیہ مقتدیوں نے نماز پوری کی، لہذا ان میں سے کن کن کی نماز ہوئی اور جس نے علیحدہ جاکر نماز پڑھی اس پر کفارہ ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مصلیٰ کے آگے سے گذرنا گناہ ہے، حدیث میں ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو یعلم المار بین یدی المصلیٰ ما ذاعلیہ لکان ان یقتل اربعین خیر الہ من ان یمر بین یدیہ اگر نمازی کے آگے سے گذرنے والے کو معلوم ہوتا کہ اس پر کیا گناہ ہے تو چالیس برس تک کھڑا رہے کو گذرنے سے بہتر جاتا رواہ البخاری و مسند عن ابی جہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کعب احبار کہتے ہیں لو یعلم المار بین یدی المصلیٰ ما ذاعلیہ لکان ان یخسف بہ خیر الہ من ان یمر بین یدیہ اگر نمازی کے آگے سے گذرنے والے کو معلوم ہوتا کہ اس پر کیا گناہ ہے تو زمین میں دھنسا دیئے جلنے کو گذرنے سے بہتر جاتا مگر آگے سے کوئی چیز گذر جائے تو مصلیٰ کی نماز باطل نہیں ہوتی نہ عورت یا کتے کے آنے سے نماز باطل ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے لا یصلح الصلوٰۃ شیء وادوا ما استطعتم فانما هو شیطان کسی چیز کے گذرنے سے نماز نہیں جاتی اور بھانٹک ہو سکے اسے دفع کر دو کہ وہ شیطان کا کام کرتا ہے رواہ ابوداؤد عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابوداؤد النساء نے فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی وہ کہتے ہیں اتانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نحن فی بادۃ لنامو معہ عباس فضلی بالصعب لیس بین یدیہ سائرۃ وجمارۃ وکلمۃ تعبان بین یدیہ فابال بذالک ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہم اپنے گاؤں میں تھے اور حضور کے ہمراہ حضرت عباس بھی تھے حضور نے صحرا میں نماز پڑھی اور سامنے کوئی

سترہ بھی نہ تھا اور ہماری گدھی اور کتیاں حضور کے سامنے کھیل رہی تھیں مگر حضور نے اسکی کچھ پرواہ نہ کی معین میں
 عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں اقبلت لکبا علی اتان ولانا یومئذ قد ناهت الاحتلام ورسول
 صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بالناس یعنی الی غیر جدار فتمت رات بین یدین بعض الصف فزلت وارسلت الاتان
 تنفع ودخلت الصف فلم ینکر ذلک علی احدہیں گدھی پر سوار ہو کر آیا اور اسوقت میں قریب بلوغ تھا اور صف
 کے بعض حصہ سے گزر گیا پھر میں اتر اور گدھی کو چھوڑ دیا وہ چرنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا کسی نے مجھ پر انکار
 نہ کیا۔ نیز صحیح بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی، کہتی ہیں کنت انام بین یدی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورجلا ً فی قبلتہ فاذا مسجد غم فی فقبضت رجلی واذا قام بسطتہما قالت والبیوت یومئذ
 لیس فیہا مصابیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے اور میں حضور کے سامنے سوئی ہوتی تھی اور میرے پاؤں حضور کے
 قبل میں ہوتے مسجد کرنا چاہتے اشارہ فرماتے میں سمیٹ لیتی اور جب بچہ سے اٹھتے میں پاؤں اٹھاتی اور اُس وقت مکانوں میں
 چراغ نہیں ہوتے تھے نیز انھیں سے بخاری شریف میں مروی کہتی ہیں۔ فقد رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی وانی
 علی السبیر بربینہ وبنین القبلة مضطجعة فتبدلی الحاجۃ فاکبر ان اجلس فاودی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انسل
 من عند رجلہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے بھرتے اور حضور اور قبلہ کے درمیان میں لیٹی ہوتی تھی پھر
 اگر کوئی حاجت پیش آتی میں بیٹھنا پسند نہ کرتی تھی کہ حضور کو تکلیف ہوگی حضور کے پاؤں اقدس کی جانب سے سرک جاتی
 تھی، ان روایات حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت یا کتے کا گزرنا قاطع نماز نہیں ہے، درختا میں ہے لایفسد امر ورحمہما
 بین یدیہ مطلقاً ولو امرأۃ اذکلبا۔ توجہ نماز نہیں باطل ہوئی تو اس کو قصد نماز توڑنا اور جماعت کے خلاف اپنی انگلی
 پڑھنا ناجائز تھا لاعلمی میں اس نے ایسا کیا۔ ممکن ہے اسکو کسی نے ایسا ہی بتا دیا ہو، صحیح مسئلہ بتا دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) مسئلہ (۲۴۳) ازہرہ ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف صاحب ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۵۷ھ۔
 امام کو علاوہ قرار سے کسی رکن میں سہو مثلاً کھڑا ہونا چاہئے تھا بیٹھ گیا، بیٹھنا تھا کھڑا ہو گیا تو مقتدی سیم یا تکبیر
 کہہ کر متنبہ کر سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو کرنے پر مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں۔

(۲) جو مقتدی سجدے میں بلا عذر کسی پاؤں کی ایک انگلی کا بھی پیٹ زمین سے نہ لگاتا ہو تو اسکی نماز باطل ہوگی یا نہیں۔

اگر ہوگی تو ایسا مقتدی امام کو لقمہ دے اور امام لقمہ لے تو خارج نماز کا لقمہ لینا ہوا تو اس صورت میں تمام کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ مقتدی کو ایسے موقع پر جبکہ امام کو متوجہ کرنا ہو سبحن الله یا الله اکبر کہنا جائز ہے جس سے امام کو خیال ہو جائے اور نماز کو درست کر لے صحیح بخاری شریف وغیرہ کی حدیث ہے مالی رأیتکم اکثرتم التصفیق من نابہ شیء فی صلاتہ فلیسبح فانہ اذا سبج التفت الیہ واما التصفیق للنساء اس صورت میں نماز فاسد ہونا درکنار کمرہ بھی نہیں۔
والله تعالیٰ اعلم

ج (۲) سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگا نا ضرور ہے ورنہ سجدہ نہ ہوگا، درمختار میں ہے و یدفع اصبع واحدۃ عنہما بشرط نیز کسی میں ہے یدفترض وضع اصابع القدمین ولو واحدۃ نحو القبلة والالہ یحجز والناس عنہ غافلون اور جب سجدہ نہ ہوا نماز نہ ہوئی مگر یہ شخص نماز سے باہر نہیں ہوا ہے جب تک سلام کلام منافی صلوٰۃ کوئی عمل نہ کرے اس وقت تک نماز ہی میں ہے کہ اگر صحیح طور پر اس کے بعد سجدہ کرے نماز ہو جائیگی یعنی فرض ادا ہو جائے گا لہذا اگر ای شخص امام کو لقمہ دے اور امام لے لے تو یہ خارج نماز کا لقمہ دینا نہیں اور لقمہ لینے سے امام کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ واللہ اعلم
مسئلہ (۲۴۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی ہمیشہ یا ماں یا بیوی کے برابر کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر نماز میں تحریمتہ و اداء اشتراک ہوا در تمام وہ شرائط جو اس صورت میں نماز فاسد ہونے کے لئے ہیں پائے جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی، عورت کا زوجہ ہونا یا محارم سے ہونا اس باب میں کوئی اثر نہیں رکھتا اور مختار میں ہے اذا حاذتہ امرأۃ ولوامة اس کے تحت میں رد المحتار میں فرمایا ولا وجہ للبالغة بالامامة ولعلہا ولوامة بهاء الضمیر و عبارتہ فی الخزان ولو محومة او زوجته و خرج بہ الامرد ام۔
والله تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر فرض نماز میں تین آیت صحیح ہو، اور باقی آیتوں میں زید و زہرا کی غلطی ہو جائے تو نماز ہو جاتی ہے۔

اجواب۔ جس غلطی سے فساد معنی ہو اس سے نماز فاسد ہو جائیگی، اور جس سے معنی فاسد نہ ہوں، نماز فاسد

معہ قول الوجہ وجہ ہوان الاختلاط بالامامة اکثر من غیرہا فلعل متوہم متوہم ان لا یفسد الصلوة لحاذاتہا غلازلة هذا التوہم قال دول بالامامة واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماعی

نہ ہوگی دونوں صورتیں تین آیت سے قبل ہوں یا بعد اس میں فرق نہیں۔ دونوں کا ایک حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۶) ازپالی مارڈاٹ علاقہ جو دھپور مرسلہ جناب عبدالرحمن صاحب ۹ جہادی الاولیٰ رحمہ اللہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قرارت کو راگنی کے ساتھ پڑھنا اور قرارت میں بہت ٹھہرا لیا حکم رکھتا ہے۔ اور غلط پڑھتا ہے، امام ہے۔

اجواب۔ راگنی سے پڑھنے کے یہ معنی کہ راگ بنانے میں حروف کم و بیش کرتا ہے یہ حرام ہے اور معنی فاسد ہونے کی صورت میں نماز بھی فاسد ہے اور اگر راگنی کا یہ مطلب ہے کہ آواز نہ بنا کر پڑھتا ہے کہ پڑھنے سننے میں اچھا معلوم ہو تو حرج نہیں بلکہ بہتر ہے غلط پڑھنے میں معنی فاسد ہوں تو نماز نہ ہوئی ورنہ ہو جائے گی جبکہ قصد آہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۷) مرسلہ سید ضیہ الدین صاحب از آلہ آباد ۲۰ جہادی الاخریٰ رحمہ اللہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر تہجدی دعوتی کھوٹی ہو مگر ڈھیلی ہو نماز ہوگی یا نہیں۔ اور ایسی حالت میں جب کوئی مسلمان دعوتی پختہ ہو بلا دعوتی کے کچھ کھوئے ہوئے جبکہ کچھ تنگ ہو، نماز پڑھی تو نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر دعوتی ایسی بندھی ہے کہ ایک ران کی چوتھائی کھلی ہوئی ہے، یا دونوں میں اتنی کھلی ہے کہ مجموعہ چوتھائی کی قدر ہے اور اسی حالت میں نماز شروع کر دی یا اتنا نماز میں بقدر تین تیس پہ مقدار کھلی رہی جب تو نماز ہی بالکل نہ ہوئی۔ اور اگر ایسا نہیں بلکہ اس طرح بندھی کہ ستر ڈھکا ہوا ہے۔ تو نماز مکروہ تحریمی ہوئی کہ کف ثوب ہے حدیث میں ہے دان لا کف ثوب۔

مسئلہ (۲۳۸) از پورنیہ سید ہاڑہ مرسلہ جناب مولوی شمس العالم صاحب ۱۳ رجب ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ مقتدی نے مسافر کی اقتدا کی امام نے چار رکعت پڑھی مقتدی نے بھی ساتھ دیا، مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ مقتدی یقیناً اگر چار رکعتی فرض میں امام مسافر کی متابعت کی تو مقتدی کی فرض نماز جاتی رہی، کہ امام ان رکعتوں میں منتقل ہے۔ اور وہ مقتدی مفترض اور منقرض منتقل کی اقتدا نہیں کر سکتا۔ درختار وغیرہ میں ہے۔ دلا یصح اقتداء مفترض منتقل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۹) فرض نماز میں امام بھولا اور مقتدی نے نغمہ دیا۔ فرض ہوا یا نہیں۔ اور اگر نغمہ نہ دیا اور امام

غلط پڑھتا چلا گیا تو فرض ہوا یا نہیں۔

مسئلہ (۲۵۰) فرض میں امام نے مقتدی کا قلم نہ لیا اور رکوع میں چلا گیا تو مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب (۱) فرض میں بھی قلم دینا جائز ہے قلم دینے والے اور سننے والے دونوں کی نماز درست ہے۔ اور اگر امام نے قلم نہ لیا اور غلطی ایسی ہے جس سے معنی فاسد ہوتے ہیں تو کسی کی نماز نہ ہوئی اور اگر ایسی غلطی نہیں ہے کہ معنی فاسد ہوں تو نماز ہوگئی۔

ج ۲ امام غلط پڑھ کر رکوع میں چلا گیا اور مقتدی کا قلم نہیں لیا جب بھی وہی حکم ہے سب وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۱) انگریزی لوٹ جوتے پر اگر مسج جائز ہے تو اس کے واسطے نماز کا کلیا حکم ہے کہ وہ اتار کر پڑھ سکتی ہیں یا پیسے ہوئے ہی پڑھ سکتے ہیں۔ اور خاص ضرورت کے وقت یا عام حالت میں پڑھ سکتے ہیں۔

اجواب انگریزی لوٹ جوتے پر مسج جائز ہے جبکہ وہ ایسے ہوں کہ ان سے ٹخنے چھپے ہوں کہ ان پر موزہ کی تعریف صادق آتی ہے نہایہ امر کہ ان کو پہن کر نماز جائز ہے یا نہیں اگر ان کے پیچے اتنے نرم ہوں کہ سجدہ میں انگلیاں قبلہ رو ہو سکتی ہوں اور دبی ہوں تو نماز ہو جائیگی اور اگر انگلیاں بالکل کھڑی رہتی ہوں تو سجدہ نہ ہوگا اور نماز بھی نہ ہوگی کہ سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگا شرط و فرض ہے اور اگر بعد مسج وہ جوتا اتار لیا تو مسج جاتا رہا پاؤں دھونا فرض ہوگا یہ مکلف نفس نماز کا ہے مگر جو تاپہن کر مسجد میں جانا بہر حال مکروہ ہے کذا فی الدعا المکیہ۔

مسئلہ (۲۵۲) پاخانہ پھرنے کے بعد ڈھیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے استنجا کرنا بھول گیا اور نماز پڑھ لی تو نماز ہوئی یا نہیں۔ بیخواب و جودا۔ اگر ڈھیلوں سے استنجا کرنے کے بعد پاخانہ کے مقام کو ہاتھ سے نہ دیکھا کہ تری ہے یا نہیں اس صورت میں بغیر پانی سے استنجا کے نماز پڑھ لی، ہوئی یا نہیں۔ یونہی پیشاب کرنے کے بعد ڈھیلے استنجا کر لیا اور پانی سے نہیں کیا اور نماز پڑھ لی، تو نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب اگر خرچ سے نجاست متجاوز نہ ہو تو پانی سے استنجا مستحب ہے اور درہم سے کم متجاوز ہو تو سنت اور بقدر درہم متجاوز ہو تو واجب پہلی صورت میں نماز میں بالکل حرج نہیں۔ دوسری میں خلاف سنت، تیسری میں واجب الاعادہ اور درہم سے زیادہ ہو تو ہوگی ہی نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۳) مسئلہ مولوی شفا الرحمن طالب علم مدرسہ المسنت بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ تار کے پتے کی بنی ہوئی چٹائی پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں، بیخواب کتاب توجروا یوم الحساب

قلم دینے والے کی ہوگئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
عہ اسی تفصیل کے ساتھ کہ غلطی اگر ایسی ہے کہ معنی فاسد ہوئے تو سب کی نماز گئی۔ اور اگر ایسی غلطی نہیں تو سب کی ہوگئی، واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

اجواب۔ تاڑی بیشک حرام ہے، کہ اس میں نشہ ہوتا ہے، اس کے پتے کی چٹائی میں کچھ مضائقہ نہیں جس طرح انگور جائز اور شراب حرام۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۴) مرسلہ سید غلام جیلانی صاحب سلمہ صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ بیٹوہ، ۱۰ ربیع الآخر ۱۳۵۵ھ
آر مکبر الصوت امام کے سامنے رکھا جائے، تاکہ جملہ مقتدیوں کو امام کی قرأت وغیرہ تکبیرات کا حال معلوم ہو، جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو کس دلیل سے۔

اجواب۔ اس کے ناجوازی کی وجہ اب تک ذہن میں نہیں آئی ہے۔ بعضوں نے اسے تعلیم من الخارج قرار دیا ہے مگر فقیر کے نزدیک یہ غلط ہے، اسکو تعلیم من الخارج اسوقت کہہ سکتے ہیں کہ یہ آواز خود بولتا، اور وہ آواز اسی کی آواز ہوتی، مگر ایسا نہیں، بلکہ یہ آواز حقیقتہً اس قاری کی آواز ہے کہ اگر آواز نہ ہوتا تو ٹھوسری دہر پہونچ کر ہوا میں منتشر ہو جاتی، اس آواز نے اُسے دور تک پہونچایا جس طرح ٹیلیفون پر بات کرنا آواز کی آواز سیکڑوں کو سن پہونچتی ہے جو حقیقتہً اسی کی آواز ہوتی ہے، ٹیلیفون کی آواز نہیں ہوتی، ٹیلیفون وہاں تک پہونچانے کے لئے واسطہ ہے، اسی طرح یہ آواز مکبر الصوت امام کی آواز پہونچانے کا ذریعہ ہے۔ اور آواز دہی ہے جو امام کے منہ سے نکلی۔ لہذا تعلیم من الخارج قرار دیکر نماز کو فاسد قرار دینا غلط ہے، مگر نمازیں یہ جدت اچھی نہیں معلوم ہوتی جو طریقہ سلف صاحبین کا ہے اس سے عدول اچھا نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۵) مسئلہ محمد اسماعیل ولد الغود وٹانکی ڈکن روڈ لاہوری دربار ہوٹل بمبئی ۲۷
بمبئی کے اندر مسجدوں میں ریڈیو سے خطبہ سنایا جاتا ہے جماعت بھی ہوتی ہے، جائز ہے یا نہیں۔

اجواب۔ آر مکبر الصوت سے خطبہ سننے میں حرج نہیں مگر اسکی آواز پر رکوع سجود کرنا مفسد نماز ہے۔
مسئلہ (۲۵۶) مرسلہ محمد اسماعیل ولد الغوبسا ہو ولا وٹانکی ڈکن روڈ لاہوری دربار ہوٹل بمبئی ۲۷
لوگ کہتے ہیں کہ ریڈیو سے خطبہ سننا آپ کے مولانا نے کوئی دلیل سے ثابت کیا ہے بیان فرماویں۔

عہ پہلا فتویٰ خود بتا رہا ہے کہ اس وقت تک الاؤڈ اسپیکر کی حقیقت اچھی طرح منکشف نہ تھی۔ اور جب اسکی حقیقت واضح ہو گئی تو یہ فتویٰ دیا فساد صلاۃ کی قطعاً من الخارج ہے۔ اسلئے کہ الاؤڈ اسپیکر کی ساخت کے باہر میں کانٹا ہے کہ الاؤڈ اسپیکر کی آواز کے مثل دوسری آواز پیدا کرتا ہے، تو نمازیوں کو جو آواز سنائی دے رہی ہے وہ الاؤڈ اسپیکر کی آواز ہے۔ اور اگر اسے سمجھ نہ سکا جائے تو بھی کم از کم اتنا ضرور ہے کہ ہر آدمی سے نکلنے والی آواز میں خارج کا مکمل عمل داخل ہے فقہار نے صدی (آزاد بازگشت) کو فرمایا کہ لاخاف ما کا و لیس بقرۃ (غیر عطاوی علی المراقب) صحت اس بنا پر کہ صدی میں اگر ہم جیسے آواز مشکل سنائی دیتی ہے مگر اس میں خارج کا مکمل داخل ہے اگرچہ اضطرابی اور بہت قلیل۔ خارج کے اس اضطرابی و قلیل داخل نے فقہیہ مشکل کی آواز کو محاکاتی حکم میں کر دیا۔ تو الاؤڈ اسپیکر میں بالخصوص والاخاف خارج کا اثر ہے۔ اور وہ بھی بہت زائد تو ہمارے سے چونکہ سنائی دے رہی ہے وہ بغیر نہیں محاکاتہ ہے اسلئے اس پر اشفاق کرنا ملحق ہی الخارج اور بلاشبہ مفسد صلاۃ ہے، من شاء التفصیل فلیرجم الی فتاویٰ اولیٰ و اللہ تعالیٰ اعلم امجدی

عزیزی مقدسی مکرری جناب مولانا صاحب دیوبندؒ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے مولانا اشرف علی تھانوی نے لکھا ہے نماز اور خطبہ سب ریڈیو سے سننا پڑھنا ناجائز ہے۔ آپ کے مولانا صاحب امجد علی کو کسی دلیل سے ریڈیو سے خطبہ سننا ناجائز کیا کچھ غلامہ جواب نہ دیا۔ حضور اسی واسطے میں نے دوبارہ سوال لکھا ہے ان لوگوں نے مجھے بہت حیران کر رکھا ہے۔

اجواب۔ جمعہ کے لئے خطبہ شرط ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ تمام حاضرین جمعہ خطبہ سنیں۔ اگر حاجت کشی ہے اور امام کا خطبہ دور والوں نے نہیں سنا جب بھی نماز ہو جائے گی، یہ نہیں کہ جنہوں نے خطبہ نہ سنا اور ان تک آواز نہ پہنچی ان کی نماز نہ ہو لہذا اگر الکبر الصوت لگایا گیا اور دور دور والوں کو اس آواز کے ذریعہ سے آواز آئی تو زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ انھوں نے امام سے خطبہ نہیں سنا اور ہم نے بیان کر دیا کہ جس نے خطبہ نہیں سنا اس کی بھی نماز ہو جائے گی جو لوگ ناجائز بتاتے ہیں ان کو ناجائز ہونے کی دلیل بیان کرنی چاہئے: اسے ہم سے دلیل مانگنے کی کوئی وجہ نہیں۔ آپ ان سے پوچھئے کہ جس نے امام کی آواز نہ سنی اور آواز کے ذریعہ سے اس کے کان میں آواز آئی اس کا جمعہ کیوں نہیں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۷) از شہر کہنہ بریلی محلہ ربڑی ٹولہ مرسلہ احمدیار خاں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ زید کہتا ہے کہ ایک شخص نے عمر بھر نماز پڑھی اور پڑھیکا۔ اور اس نے ایک وقت کی نماز قصد ترک کر دی تو اس کی عمر بھر کی نمازیں اکارت ہو جائیں گی اور کوئی نماز قبول نہ ہوگی۔ اس کی تشریح فرمادیا جائے۔ بنینواتوجبروا

اجواب۔ ایک وقت کی قصد ترک کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے مگر میری نظر میں کوئی ایسی حدیث نہیں جس کا یہ مضمون ہو کہ اس کی ساری نمازیں اکارت اور برباد ہوئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۸) مرسلہ مولوی غلام رشید صاحب از ناگپور موئن پور ۱۵ رذی الحجہ ۱۳۶۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سورہ زلزال کی دو آخری آیتیں یعنی قَسَمٌ یَقُولُ الْاَیْمَةُ وَهُمْ یَقْسَمُ اللہ کو کسی نے ترتیب بدل کر نیا تاہر دو میں سے مقدم کو مؤخر اور مؤخر کو مقدم کر دیا تو ایسی شکل میں

عہ موت تھانوی صاحب ہی نہیں۔ مولوی حسین احمد نانڈوی الدہلی محدثی صاحب دیوبندؒ کا بھی یہی فتویٰ ہے، ملاحظہ کریں۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد پنجم صفحہ ۱۵۸ تا ۱۶۰۔ امجدی

عہ اور نہ وہ خطبہ سننے کے ثواب سے محروم ہوں گے۔ حصول ثواب کے لئے حضور کافی ہے اگرچہ دوری کی وجہ سے خطیب کی آواز نہ سنائی دیتی ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

نماز ہوئی یا نہیں، اور ترتیب میں اس قسم کی غلطی موجب فساد ہے یا نہیں، جواب میں ہر دو آیتوں کا بالاختصار تعین کر دیا جائے تاکہ معاند مجاہد کے لئے کسی قسم کا سہارا لینے کی گنجائش باقی نہ رہ جائے۔

اجواب۔ سورہ زلزالت کی پچھلی دونوں آیتیں اگر سہو اخلاف ترتیب پڑھ دی گئیں یعنی پہلی جگہ شَمَاءُ تَزِيلٌ پڑھا اور بعد میں یَحْيٰی تَزِيلٌ پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی، کہ اس صورت میں معنی کا فساد نہیں لازم آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۳) مسئلہ جناب عبداللطیف خاں صاحب دوکاندار روہڑیال رحیم خان صاحب محلہ چڑھی ٹولہ

امادہ یونیورسٹی، رشوال ۶۷ء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عید گاہ میں نماز یا خطبہ عید کے لئے محراب میں یا منبر پر میکہ دفن (آلہ نشر الصوت) لاؤ ڈا پسکیہ لگانا جائز ہے یا نہیں لگانے والا شرعی مجرم ہے یا متحرک ثواب۔ امام عید کا اللہ مذکور پر نماز پڑھنا یا منبر پر اپنے منہ کے سامنے لگا کر خطبہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں، اگر ناجائز ہے تو ایسا کرنے والوں کے لئے کیا حکم ہے

اجواب۔ خطبہ کی حالت میں آلہ کبر الصوت لگانے میں کوئی حرج نہیں مگر نماز کی حالت میں امام کا اس آلہ کو استعمال کرنا درست نہیں اس آلہ کے ذریعہ سے جن لوگوں نے تکبیرات کی آواز مسکرو کر کوع و سجود کیا ان کی نمازیں نہیں ہیں

مسئلہ (۲۵۵) مسئلہ جناب عبداللطیف خاں صاحب دوکاندار روہڑیال رحیم خان صاحب محلہ چڑھی ٹولہ امادہ یونیورسٹی، رشوال ۶۷ء

عید گاہ میں بدظمی کی وجہ سے صد ہا اشخاص کی نمازیں امام کی نماز سے اختلاف ہوا، وہ یوں کہ جب امام نے سلام پھیرا تو مقتدیوں کو کوع و سجود میں تھے کوئی قیام میں تھا۔ ان حضرات نے تکبیرات زوائد و استغاث کی آوازیں بوجہ بدظمی نہ سنی تھیں تو ایسی صورت میں ان حضرات کی نماز ہوئی یا نہیں اس بدظمی کا متولی ہی سبب واحد ہے جس نے میکہ مقرر نہ کئے۔

اجواب۔ امام کے سلام پھیرنے کے وقت جو لوگ رکوع و سجود میں تھے اگر انھوں نے بعد کے ارکان و واجبات نماز پورے

کر کے سلام پھیر دیا تو ان کی نمازیں جو گئیں اور اگر امام کے سلام پھیرنے ہی ان لوگوں نے اپنی نمازیں قطع کر دیں تو ان کی نمازیں نہیں ہوئیں، میکہ مقرر کرنا متولی کے فرائض میں نہیں، اگر متولی نے نہیں مقرر کیا تھا تو مقتدیوں میں خود ہی لوگوں کو چاہیے تھا کہ جب امام کی آواز نہیں پہنچتی ہے تو متعدد لوگ تکبیرات کہتے کہ سب لوگوں کو امام کا حال معلوم ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۶) مسئلہ حافظ عبدالحمد خاں صاحب از ضلع غلگت ڈاکھانہ ندوۃ امیر کے موضع حصہ ۹ مرحوم

عہ اور نماز میں کراہت بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

اگر بوقت فجر یا ظہر یا عصر یا زکریٰ کسی وقت اگر امام سنت نہ پڑھے بغیر سنت پڑھے نماز پڑھائے جبکہ وقت تنگ ملے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر وقت تنگ ہے کہ سنت میں مشغول ہوگا تو وقت جا تا رہے گا اور نماز قضا ہو جائیگی تو اس حالت میں لازم ہے سنت ترک کر کے فرض نماز ادا کرے، اور اگر اتنا وقت ہے کہ سنت پڑھ کر فرض وقت کے اندر پڑھ لیگا تو سنت مؤکدہ کو ترک نہ کرے، رد المحتار میں ہے السنۃ المؤکدۃ قریبۃ من الواجب فی حق اللہ کما فی البحر دیۃ جتیلہ کما التفضیل واللہ کمافی التحویر ای علی سبیل الاصرار بلا عذر کما فی شرحہ۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۷) مسئلہ علی بخش صاحب، ارجاوی الاخریٰ ۱۴۱ھ

ہرن کے چڑے پر نماز پڑھتے ہیں، سجدہ اُس چڑے کے دم کی حصّہ کے طرف کرنا چاہئے یا سر کے حصّہ کی طرف۔ مینواتجربہ

اجواب۔ اختیار ہے، سر کے حصّہ کی طرف سجدہ ہو، یا اس کا عکس۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۸) مسئلہ عبدالعزیز صاحب ازٹانڈہ ضلع فیض آباد ۲۵ رذی الحجہ ۱۳۱ھ۔

شریعت کا کیا ارشاد ہے کہ تہبند کے نیچے لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے۔

اجواب۔ لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۹) مسئلہ حافظ علی احمد صاحب از جسولی بریلی ۲۶ ذی الحجہ ۱۳۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کل کپڑے موجود ہونے یا نہ ہونے کی صورت میں نیم آستین کی بڑی یا میان پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے، جبکہ کہنیاں کھلی ہوں۔

اجواب۔ جس کے پاس کپڑے موجود ہوں اور صرف نیم آستین یا میان پہن کر نماز پڑھتا ہے، تو کراہت تہریم ہے

اور کپڑے موجود نہیں تو کراہت بھی نہیں، معاف ہے، اور اگر کرتے یا چکن کی آستین چڑھا کر نماز پڑھتا ہے تو نماز مکروہ

تحریمی ہے، رد المحتار میں ہے ذکرہ کفہ ای دفعہ ولولۃ رب کشمی کہ اذیل وصلاتہ فی ثیاب بذلۃ یلبسہا فی بیتہ

ومہنتہ ای خدمۃ ان لہ غیر ہا والا۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

عہ لنگوٹ میں اگرچہ کپڑا موڑا جاتا ہے اور گھڑ لیا جاتا ہے، مگر یہ کف ثوب نہیں، کف ثوب غیر معاد طریقے پر کپڑے کے گھڑنے اور موڑنے کو کہتے ہیں۔ کمافی الرضویہ ص ۳۳۷ ج ۳۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

الأول
من شهر رمضان

مسئلہ (۲۶۰) مرسلہ حافظ سید محمد اکرام الدین صاحب امام مسجد از محلہ ڈھٹھوری محال بنارس

(۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں امام مسجد کے دالان کے در میں کھڑا ہوا اور فقہ کی برآمدہ میں، اور وہ دالان برآمدہ سے آٹھ انگل اونچائی پر ہے تو کیا ایسی صورت میں امام کی اقتدار درست ہے؟

(۲) امام کے پاس مصطفیٰ ہے اور مقتدی کے پاس کچھ نہیں، تو کیا اس حال میں امام کی اقتدا صحیح ہے۔

(۳) امام مجید کے دالان کے دریں ہوا اور مقتدی باہر ہوں تو کیا حکم ہے۔

(۴) جو کوئی موزے پر پامتابہ پہنے ہوئے مثل غلیین کے ہو وہ نماز کے وقت کیا کرے اور اسکی اقتدا کیسی ہے۔

اجواب (۱)۔ امام کا درمیں کفر کا ہونا مکروہ ہے، رد المحتار میں والا صحیح ماروی عن ابی حنیفۃ اللہ قال اکوۃ

ان یقوم بین السادیین اور امام کا بلند جگہ کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے، جبکہ بلندی حد امتیاز کو کہتے ہیں، اور اٹھانگل

اچھا انگل کی مقدار ضرور اتنی ہے کہ دور سے امتیاز ہو جائے گا۔ تنویر الانصار بیان مکر وہات میں ہے والفراد الکلام

علی الذکاء۔ درختار میں جو ارتفاع اسکی مقدار بقدر امتیاز فرمائی اور اسی کو ادھر کہا، اور بدائع میں اسی کو ظاہر الرقہ

فرمایا، اور حلیہ میں اسی کو ترجیح دی۔ درختار میں ہے وقل ما یلق بہ الامتیاز وہو الا وجہ ذکرہ الکمال وغیرہ

روايات من هي وهو ظاهر الرواية كما في البدائع قال في البحر والحاصل ان التصحيح قد اختلف والا لولى العمل

بظواهر الرواية وإطلاق الحديث اهـ وكذا أرجعه في الحلية

والله تعالى اعلم

(۳) اگر امام جانناز وغیرہ پر یہ توئیہ ضروری نہیں کہ مقتدی کے پاس جانناز ہو اس میں اصلاً عدم جواز بلکہ کراہت بھی نہیں۔ وعلوم

(۳) اقتدا صحیح ہے مگر کراہت ہے جیسا کہ جواب سوال اول میں مذکور ہوا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) موزہ پہنکر نماز پڑھنے میں اصلاً کوئی حرج نہیں، اور چڑے کے موزوں پر مسج کرنے کی اجازت ہے۔ اور ایک دن

رات مقیم اور تین دن تین راتیں مسافران پر مسجھ کر سکتا ہے تو اگر نماز کے وقت آتا راضوری ہوتا تو مسجھ کیونکر کر سکتا ہے

کہ موزہ اُتارنے سے مسخ جا تا رہتا تھا اور مصحح فی کتب الفقہ ۔

والله تعالى اعلم

مسئله (۲۶۱) سؤله از شهر بولی ۲۹ رزی الح ۲۲

سکھاتا ہے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ امام صاحب نماز کے وقت عامہ نہیں مانند تھے عند فرماتے ہیں کہ میرا

سرگھومتا ہے، اور مقتدوں میں ایک صاحب مانند ہے۔ اسی حالت میں نماز صحیح ہے یا مکروہ۔

اجواب۔ اگر مقتدی کے سر پر علامہ ہے امام کے نہیں تو اسکی وجہ سے نماز میں کوئی گناہت نہیں، اور مقتدی کو نماز باعلامہ کا ثواب ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۲) مسئلہ حافظ علی احمد صاحب از بریلی محلہ جھولی، رربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔

مقتدیوں کو امام کی تابعداری سے جماعت میں امام سے پہلے سجدہ یا رکوع میں جانا جائز ہے یا ناجائز۔

اجواب۔ امام سے پہلے رکوع یا سجدہ میں جانا ناجائز و گناہ ہے اور نماز مکروہ پھر جبکہ یہ رکوع و سجود میں تھا اور امام بھی اگیا کہ شرکت امام کے ساتھ ہو گئی تو نماز بکراہت ادا ہو گئی، اور اگر امام کے آنے سے پہلے اُس نے سر اٹھایا تو وہ رکوع یا سجدہ جاتا رہا، بعد سلام امام یہ مقتدی ایک رکعت اور پڑھے، ورنہ نماز نہ ہو گئی کماہو مذکورہ فی مکتبہ الفتاویٰ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ایہا الناس انی امامکم فلا تسبقتونی بالو کوع ولا بالسجود ولا بالقیام ولا بالانکسافانی اداکم امامی ومن خلفی رواہ مسلم عن النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی یوفی عہدہ و یخففہ قبل الامام فانما ناصیئہ بید الشیطان، جو امام سے پہلے اپنا سر اٹھاتا یا جھکاتا ہے۔ اکی چوٹی شیطان کے ہاتھ میں جوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۳) از بنارس کچی باغ مسئلہ فوراًحتی و لد منشئ حاجی محمد حسن صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں کہ بہار شریعت جلد سوم ص ۱۷۱ میں ہے کہ امام کا تنہا بلند جبکہ کھڑا ہو کر وہ ہے، بلندی کی مقدار یہ ہے کہ دیکھنے میں جسکی ادنیٰ جانی ظاہر امتناز ہو پھر یہ بلندی اگر قلیل ہو تو کراہت خیر بہر ورنہ کراہت بظاہر تحریم۔ سوال یہ ہے کہ قلیل و کثیر کی مقدار معتبر و مفتی یہ کہ ہے۔ بیسوا تو جودا۔

اجواب۔ بلند مقام پر امام کو تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے، یہ امر کہ کس حد کی بلندی سے کراہت ہوتی ہے اس میں

تین قول ہیں، ایک یہ کہ قامت انسان سے متجاوز ہو تو کراہت ہے، دوم بقدر ذراع، سوم بقدر امتیاز۔ قول اول امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی بلکہ امام ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یہ فرماتے ہیں کہ قامت سے کم میں کراہت نہیں، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قامت کی قدر ہو تو مکروہ۔ لہذا اسکو قول رابع

قرار دے سکتے ہیں، قول دوم کو اکثر نے اختیار کیا اور اس پر اعتماد کیا اور قول سوم اطلاق حدیث کے مطابق ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ چونکہ اس مسئلہ میں تصحیحات مختلف ہیں لہذا ظاہر الروایۃ کو ترجیح دیجائیگی، ابو داؤد میں یہ حدیث

ہے کہ عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدائن میں نماز پڑھانے کے لئے بلند جگہ کھڑے ہو گئے اور تمام مقتدی نیچے تھے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا ہاتھ پکڑ کر نیچے آتا رکھے، نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا **الہ تسمع** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا ام الرجل القوم فلا یقیم فی مکان ارفع من مقامہما وغیر ذالک فقال عمار لذالک اتبعناک حین اخذت علی یدی کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا کہ جب تم کا امام ہو تو ان سے اونچی جگہ نہ کھڑا ہو عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا اسی وجہ سے میں نے اتباع کیا جب تم نے میرا ہاتھ پکڑ کر کھینچا۔ فتح القدیر میں ہے واختلف فی مقدار الارتفاع الذی تتعلق به الکساءة فقیل قدرا لقامة وقیل ما یقع به الامتیاز وقیل ذراع کالسنة وهو المختار والوجه اوجہیة الثانی لان المرجب وهو شبهة الازدراء یتحقق فیہ غیر مقتصر علی قدر الذراع۔ در مختار میں ہے وقدرا لارتفاع بذراع ولا یاس بما دونہ وقیل ما یقع بہ الامتیاز وهو الوجه ذکرہ الکمال وغیرہ۔ رد المحتار میں ہے قوله وقیل الخ وهو ظاهر الروایة کما فی البدائع قال فی البحر المحاصل ان التصحیح قد اختلف والاولی العسل بظاهر الروایة واطلاق الحدیث ام وکذا رجح فی الخلیة جب یہی ظاہر الروایہ ہے اور یہی اطلاق حدیث کا مقتضی اور پھر اسی میں احتیاط بھی ہے تو اس پر عمل کرنا چاہیے۔ اس ذات میں صرف امتیاز کو مقدار کر اہست بتایا گیا ہے تو اسکی تحدید پیمانہ کے ساتھ نہیں کی جاسکتی بلکہ وہ مقدار قلیل بھی کہ بظاہر امتیاز ہو کر اہست کے لئے کافی ہے مثلاً تین چار انگلی کی بلندی بھی قابل امتیاز ہے یہ بھی مکروہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ قالین یا دری جو اکثر مسندوں کے یہاں سے منگنی آتی ہے، اگرچہ خشک ہو اور اس کا نجس نہ ہو بھی ثابت نہ ہو تو بھی اُس پر نماز نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ بھی اگر اود کوئی کپڑا ہو یا تخت وزمین ہو اور بالکل خشک ہو جو جماعت قائم ہے امام آگے نہیں بڑھ سکتا ہے، مقتدی نیچھے ہٹ سکے ہیں، اور نیچھے کپڑا یا قالین جو بچھا ہے وہ خشک ہے اس کا نجس ہونا معلوم نہیں ہے۔ اور اگر مقتدی نیچھے نہ ہئے تو امام کے دلہنے بائیں پانچھ آدمی ہو جاتے ہیں، اگر ایسی حالت میں محض اسی خیال سے کہ قالین نجس ہوگا مقتدی نہ ہئے اور امام کے برابر تین آدمی داہنی طرف اور دو آدمی بائیں طرف کھڑے ہو گئے، ایسی حالت میں نماز ہوئی یا نہیں۔ اور بتائے پر نماز نہ دہرائی گئی تو نماز اور نمازیوں کے متعلق شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ مکرر یہ کہ کسی چیز پر شبہہ کرنا کہ یہ نجس ہوگی جائز ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اشیائے ظاہرہ میں نجاست چونکہ عارضی ہے لہذا جب تک کسی چیز کا نجس ہونا معلوم نہ ہو نجس نہیں قرار دے سکتے۔ کافر یا مشرک کے یہاں کی کوئی چیز ہونا اس کے نجاست کے لئے مسئلہ نہ نہیں، ہاں اگر معلوم ہے کہ یہ چیز نجس ہے کہ اُس نے خود دیکھا ہے یا معتبر خبر سے نجس ہونا ثابت ہوا تو بیشک نجس ہے مگر خواہ مخواہ یہ سمجھ لینا کہ نجس ہوگی عند الشک معتبر نہیں، اور اگر اس کی نجاست میں شک ہے تو بھی نجس نہیں کہہ سکتے، اسی چیز کا دھونا بہتر ہوگا اور اُس کے بغیر نماز پڑھی جب بھی ہو جائیگی۔ در مختار میں ہے: ما ینخرج من دار الحرب کسب نجاب ان علمہ بدنہ بطاھر فطاھر اذین نجس فنجس وان شک فغسلہ افضل، رد المحتار میں ہے: لان الاخذ بما هو الوثیقۃ فی موضع الشک افضل اذا لم یؤد الی الحر ج و من ہلما قالوا لباس یلبس ثياب اهل الذمۃ والصلوۃ فیہا الا الاثر من اهل الذمۃ و السراویل فانہ یکرہ الصلوۃ فیہا لقرابہا من موضع الحدث و تجوز لان الاصل الظہارۃ و للتوارث بین المسلمین فی الصلوۃ بثیاب الغنائم قبل الغسل و تمامہ فی الحلیۃ زمین اگر نجس ہو خشک ہو کر پاک ہو جاتی ہے مگر کپڑا یا تخت یا قالین نجس ہو جائیں تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوں گے بلکہ پاک کرنے کی ضرورت ہوگی، یہ اس وقت ہے جب نجس ہو ورنہ صرف یہ وہم کہ ناپاک ہوگا قابل اعتبار نہیں نہ اس بنا پر نجاست کا حکم دیں گے۔

دو مقتدی ہو تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں اُن کو امام کے برابر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے، اور دوسے زائد ہوں تو ان کے لئے امام کے پیچھے کھڑا ہونا واجب ہے اور امام کے برابر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی، اگر آگے جگہ ہو تو امام بڑھ جائے، ورنہ مقتدی پیچھے ہٹ جائیں، در مختار میں ہے: والزا ئد یقف خلفہ فلو توسط اثنتین کرہ تنزیہی ہا و تحریماً لو اکثر۔ رد المحتار میں ہے: افاد ان تقدم الامام امام الصف واجب كما افادہ فی الہدایۃ والفتح۔ اور جب نماز مکروہ تحریمی ہوئی تو اعادہ واجب۔ در مختار میں ہے: کل مساوۃ اذیت مع کراہیۃ التعریم تجب اعادتها۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۶۵) از بانس بریلو شراف ڈاکخانہ انبرٹ نگر ساکن صانع نگر مسئلہ جناب کفایت حسین صاحب کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید دریا فت کرتا ہے کہ ہاتھیں گھڑی لگا کر نماز پڑھنا یا امامت کرنا کبیا ہے۔

اجواب۔ اگر گھڑی چڑے کے تسمہ یا فلیس سے بندھی ہو تو باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر کسی دھات سونے چاندی پتیل وغیرہ سے بندھی ہے تو نماز مکروہ ہوگی اُسے اتار کر نماز پڑھنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۶۶) از موضع برہموی ڈاکخانہ مانگ ضلع سلطان پور درسلہ جناب خدابخش صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منبر شریف پر ٹوپی رجال شیر والی چاندنیہ رکھ کے الگ نماز پڑھنا خلاف ادب ہے یا نہیں۔ بسینا توجہ و

اجواب۔ منبر پر ٹوپی وغیرہ رکھنے میں حرج نہیں مگر بہرہ منبر نماز پڑھنا اگر اقتداء عجز و انکسار نہ ہو تو مکروہ نہ ہو نہ ہی ہر وقت اس کے پہننے کے کپڑوں میں جس کو ثیاب بدلہ کہتے ہیں نماز پڑھنا جبکہ دوسرے اچھے کپڑے موجود ہوں مکروہ نہ ہوگا۔

مسئلہ (۲۶۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید بوڑھا ہے ایک سجدہ کرنے کے بعد

اچھے طریقہ پر بیٹھ نہیں سکتا جب تک پالتھی مار کر نہ بیٹھ لہذا وہ پہلے سجدہ ہی کے بعد جھکا رہتا ہے دوسرے سجدے میں بیٹھ سیدھی کرتا ہے، ایسی حالت میں نماز ہوئی یا نہیں، لیکن اگر چاہے تو کر سکتا ہے البتہ امام کا ساتھ دینا مشکل ہوگا نیز تنہا بھی اگر اس طریقہ سے پڑھے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ پہلے سجدہ سے اٹھنے کے بعد جب تک سیدھا بیٹھ نہ لے دوسرے سجدے میں نہ جائے حدیث ہے کہ جب تک

اطمینان سے بیٹھ نہ جائے دوسرا سجدہ نہ کرے بغیر اطمینان کے ساتھ بیٹھنے کے بعد جو نماز پڑھتا ہے گنہگار ہوتا ہے اور نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہوتی ہے اور امام کا ساتھ نہ دے سکے تو نہ دے مگر سید حاضر در بیٹھے کہ امام کی معیت کے لئے واجبات نہیں ترک کئے جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۸) از ذبیہ ریاست پالن پور درسلہ جناب محمد عمر صاحب پیش امام مسجد صدر بازار درسلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیش امام کو ٹوپی پہن کر امامت کرنا حرام ہے یا مکروہ تحریمی اور امام کے لئے کسی مخصوص ٹوپی کی ضرورت ہے یا ہر ٹوپی کا ایک ہی حکم ہے۔

اجواب۔ صرف ٹوپی پہن کر امامت کرنا نہ حرام ہے نہ مکروہ تحریمی البتہ ٹوپی پر عامہ باندھنا

زیادہ لواب ہے۔ اور جو نماز عامہ کے ساتھ پڑھی جائے وہ اس نماز سے افضل ہے جو بغیر عامہ پڑھی گئی۔ اور اس حکم میں

امام و مفتی دونوں کا ایک حکم ہے۔ امام کے لئے عامہ کی خصوصیت نہیں نہ یہ کہ امام کے لئے زیادہ تاکید ہو مقتدیوں

کے لئے کم ہر قسم کی ٹوپی جائز ہے مگر جو ٹوپی کفار و فاسق کی علامت ہو اسکو نہ پہننا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۹) صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں نماز ادا کی، نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب - صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ منوع ہے، حدیث میں فرمایا ولا تعد۔ درختار میں ہے کرۃ کقیامہ فی صف خلف صف فیہ فرجة۔ رد المحتار میں ہے هل الکراهۃ فیہ تنفیذیۃ

او تحرمیۃ ویرشد الی الثانی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ومن قطعہ قطعہ اللہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۰) از کھنڈ وہ امام باڑہ قصبان کا ملاں محلہ الی پورہ مرسلہ ولد امیر علی صاحب الرجا دی الشالی کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ :-

نمازیں امامت کی حالت میں اکثر دیکھا گیا ہے کہ ٹوپی پر ایک چھوٹا سا کپڑا لپیٹ لیا جاتا ہے، اسکی کیا اصلیت ہے۔

اجواب - تین بیج اگر اس کپڑے سے پیسے جائیں تو عمامہ کے حکم میں ہے ورنہ کچھ نہیں۔ وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۱) عام رواج ہے کہ لوگ جس وقت مسجد میں نماز پڑھنے آتے ہیں، تو پہلے صف میں بیٹھ جاتے

ہیں، بعد کو نیت باندھتے ہیں، یہ درست ہے یا نہیں، یا واجبات سے ہے۔ بیخوالہ حیدر

اجواب - آنے کے ساتھ اگر وقت مکروہ نہ ہو تو بیٹھنے سے قبل دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے، اگر بیٹھ جانا پھر کھڑا ہونا

اگر کسی وجہ سے نہ ہو تو محض لغو ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۲) از رانی کھیت مرسلہ مولوی قاری جلیل الدین صاحب الرآب و ۲۴ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ

امام کو کسی غلطی پر سبحان اللہ کے بجائے اللہ اکبر کہہ آگاہ کیا تو مقتدی کا یہ فعل کیسا ہے مقتدی کے نماز

میں کوئی قصور تو نہیں واقع ہوتا۔

اجواب - کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۳) از بہار پور معماران مرسلہ محمد رضاہ رصفر ۱۲۶۶ھ ہجری۔

شرعی کے بن کھول کر امام کو نماز جماعت پڑھانا درست ہے یا نہیں اور مقتدیوں کی نماز میں کوئی حرج

عہ بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ ٹوپی کے کنارے کپڑا لپیٹ لیے ہیں اور پوری ٹوپی کھلی رہتی ہے۔ یہ اعتبار ہے۔ اس طرح نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب العادہ

ہے۔ فیروالایضاح اور اس کی شرح مراقی الفلاح میں ہے۔ ویکرۃ الاعتقاد و هو شد الراس بالمندیل او کوبہ عمامۃ علی راسہ و ترک وسطہا

مکشوفاً۔ اس کے تحت طحاوی میں ہے ای لغت العامة حول الراس و ابداء العامة۔ فقوله و ترک وسطہا راجع الی تفسیر الشرح

ایضاً۔ المراد انه مکشوف من العامة لامکشوف اصلاً لانه فعل مالا یفعل واللہ تعالیٰ اعلم

عہ لغو ہونے کے ساتھ ساتھ اس میں ایک نقص بھی ہے، اگر بغیر بیٹھے سنت پڑھ لیا تو یہ سنت تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائیگی۔ اور بیٹھ گیا تو عمری ہو جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تو واقع نہیں ہوا۔

مسئلہ (۲۱)۔ امام کو کندھے پر چادر اور ہلکے نماز پڑھانا کیسا ہے اور سر سے اور ہلکے پڑھنا کیسا ہے اور مقتدیوں کی نماز ہو جائے گی یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ شروانی کے اگر تمام بدن کھول کر نماز پڑھی تو نماز میں کراہت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲)۔ چادر اور ڈھننے میں بہتر یہ ہے کہ سر سے اور ڈھننے اس طرح سے اور ڈھننا مطابق سنت ہے اور کندھے سے اگر اور ڈھننے جب بھی نماز ہو جائے گی، نماز میں کراہت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۳) بنارس ۱۵ / جمادی الاولیٰ ۱۳۶۷ھ بحسبہ بحیری

کیا فراتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ امام سائبان کے اندر ہو اور مقتدی باہر ہو اس حالت میں نماز کیسی ہوگی۔

اجواب۔ اگر صرف تنہا امام ہی سائبان کے اندر ہو اور سب مقتدی باہر ہوں تو اس صورت میں کراہت لازم آئے گی۔

مسئلہ (۲۴۵) بنارس ۱۵ / جمادی الاولیٰ ۱۳۶۷ھ بحسبہ بحیری

فجر و ظہر میں کوئی بلا سنت پڑھے نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں اگر پڑھائے تو ایسی حالت میں نماز کیسی ہوگی۔

اجواب۔ اگر اتنا وقت باقی ہے کہ سنت پڑھ لینے کے بعد فرض ادا کر لیا تو سنتوں کے پڑھنے کے بعد نماز پڑھائے، فجر کی سنت کا ناکہ بہت زیادہ ہے یہاں تک کہ قریب بوجوب ہے بلکہ بعض فقہار اسکے وجوب کے قائل ہیں اگر سنت فجر بغیر پڑھے

ہوئے امامت کرے تو اس کا ترک لازم آئے گا کہ اب اسکی قضا بھی نہیں، اور بلاشبہ بغیر عذر سنت فجر کا ترک اسارت ہے اور ظہر کی سنتیں اگرچہ بعد فرض پڑھے لیکن اگر بلا عذر اسکو اسکی جگہ سے ہٹانا بھی بُرا ہے کہ سنت قبلہ میں اصل سنت یہی ہے کہ وہ فرض سے

قبل پڑھی جائے جماعت قائم ہو چکنے کے بعد مقتدی کا جماعت میں مشغول ہونا اور سنت کا مؤخر کرنا عذر شرعی کی وجہ سے ہے مگر

بلا وجہ امام کا مؤخر کرنا سنت کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۶) مسئلہ عبد المجید صاحب از اگرہ ضلع شاہ آباد ۱۶ / شوال ۱۳۶۸ھ

عہ نقایہ کے باب کرمات الصلوٰۃ میں ہے وتخصیص الامام بمكان۔ اور ظاہر ہے کہ صورت مذکورہ میں امام کی ایک مکان کے ساتھ تخصیص ہو گئی فتاویٰ رضویہ جلد دوم وغیرہ میں ہے۔ علمائے اربعہ فرماتے ہیں کہ امام کے لئے تخصیص مکان کی کراہت میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ مثلاً وہ مکان مسقف میں ہو اور مقتدی بھی میں۔ شرع نقایہ میں ہے دامان بکون فی صفة وھم فی وسط اللہ مثلاً فی الجواہر واما بان یقولوا المسجد والا ما فی طاق یخفف فی المحراب واللہ تعالیٰ اعلم بحیری

اگر کوئی شخص رمضان میں عشرہ کی نماز مکان میں اکیلا پڑھے تو وہ شخص درجہات کے ساتھ پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔
اجواب۔ جو شخص نماز عشرہ رمضان میں تنہا پڑھے، وہ جماعت میں شریک نہ ہو، اُسے پاب ہے کہ وتر بھی تنہا پڑھے، رد المحتار میں ہے اذالہ یصلی الفرض معدلاً یتبعہ فی الوتر۔
 وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۷) مصلحہ سید حسن اشرف صاحب از پرانی بستی ضلع بستی ۱۹ جمادی الاول ۱۲۸۳ھ۔

اگر کوئی شخص خواندہ دعائے قنوت کے بجائے تین بار سورہ اخلاص شریف پڑھے تو کیا حکم ہے، کیا نماز ہوگی یا نہیں۔
اجواب۔ دعائے قنوت وتر میں واجب ہے، اور قنوت صرف وہی نہیں جو اس نام سے مشہور ہے، اس دعا کا چٹنا سنت ہے، اور اگر کوئی دوسری دعا پڑھی جب بھی ادا ہو گیا، درختخار بیان واجبات نمازیں ہے و قراءۃ قنوت الوتر وهو

مطلق الدعاء۔ رد المحتار میں ہے القنوت الواجب يحصل باي دعاء كان في النعم واما خصوص اللهم انا نستعينك فستة فقط حتى لو اتى بغيره جاز اجاباً۔ نیز رد المحتار باب الوتر میں ہے وذكر في البحر عن الكرخي ان القنوت ليس بذي دعاء موقت لانه روى عن الصحابة ادعية مختلفة ولان المروءة من الدعاء بركة بركة القلب وذكر الاسيبي انه

ظاهر الرواية۔ اور اگر کوئی دعا یاد نہ ہو تو تین بار اللهم اغفر لي کہے قالہ الامام ابواللیث ذکرہ فی رد المحتار اور سورہ اخلاص ذکر فاض ہے، اسکے پڑھنے سے واجب ادا نہ ہو گا کہ واجب دعا ہے، اور چونکہ قصد ترک واجب ہوا لہذا نماز واجب الاعاد ہو گی۔
مسئلہ (۲۷۸) مسکوتہ ترمذی بخش از بریلی محلہ نیلگر ان ہر ربیع الاول شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ بعد وتر کہنا جائز ہے یا نہیں، اور اگر ہے تو کس کیفیت سے۔ اور فضیلت کیا ہے اور اگر زور سے کہنے کا حکم ہے تو نمازی کی نماز میں خلل تو نہیں پڑتا ہے۔

اجواب۔ بعد سلام وتر سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ میں بار کہنا سنت ہے، دو بار آہستہ اور تیسری بار جہر کے ساتھ، مگر نہ اس قدر جہر سے کہ لوگوں کی نماز میں خلل آئے، اور قدوس کے داد کو تیسری بار میں دراز کرے یعنی مد پڑھے۔ حدیث میں ہر کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع فی الوتر قال سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ یَطِيلُ وَفِي رَوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اَيُّوبَ عَنْ اَبِيهِ كَانَ يَقُولُ اِذَا سَلَّمَ سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ فِي الثَّلَاثَةِ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۷۹۔ از نامہ یر مرسلہ مولیٰ عبد اللہ صاحب ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۴۳ھ

تہجد گذار رمضان شریف میں بعد تراویح کے وتر واجب جماعت سے ادا کر سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جس کو یہ بھروسہ ہو کہ آخر شب میں اٹھ جائے گا اُسے وتر آخر شب میں تہی کے بعد پڑھنا بہتر ہے ورنہ اول شب ہی میں سونے سے پہلے پڑھنے رمضان وغیرہ رمضان کا کچھ فرق نہیں، رمضان میں بھی آخر شب میں پڑھنا بہتر ہے اور تراویح کے بعد ہی پڑھ لیا جب بھی جائز ہے، درختھار میں ہے يستحب تاخیر الوتر الى آخر الليل لوائن بالانبات والاقبل النوم۔

مسئلہ (۲۸۰) وتر کی نماز میں تیسری رکعت میں بعد سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص پڑھنے کے دونوں ہاتھ بالکل نیچے زانو تک چھوڑ کر بعد اٹھا کر کانوں تک لیجا کر باندھے یا فقط ناف کے اوپر ہی بے اٹھا کر کانوں تک پہنچا کر پھر زان پر باندھے۔

اجواب۔ ہاتھ لٹکانا ثابت نہیں بلکہ ہاتھ کھول کر کانوں تک لیجائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۸۱) مسئلہ محمد حسین صاحب امام مسجد لوہاراں جو دھپور خاص ارحم الاحرام ۱۳۵ھ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین کہ وتر کی تین رکعتیں ہی پڑھنا مستقل ہیں یا ایک پڑھنا بھی جائز اور دو پڑھنا بھی درست، اس مسئلہ کی کیا صورت ہے صحیح طور سے کس طرح سمجھا جائے۔

اجواب۔ وتر کی تین ہی رکعتیں ہیں احادیث اس باب میں کثیر ہیں صحیح بخاری شریف کی ایک حدیث پر انکشاف کرتا ہے ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سوال کیا کہ کیف کانت صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہم و طولہم ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہم و طولہم ثم یصلی ثلثاً قالت عائشہ یا رسول اللہ اتلم قبل ان توتر فقال یا عائشہ ان غیبتنا من ان ولا ینام قلبی و رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کیسی ہوا کرتی تھی، ام المؤمنین نے فرمایا کہ رمضان اور غیر رمضان میں کیا رکعتیں سے زیادہ نہ ہوتی۔ چار رکعت پڑھتے یہ نہ پوچھو کہ وہ کتنی اچھی ہوتیں اور کتنی لمبی ہوتیں پھر چار پڑھتے نہ پوچھو کہ وہ کتنی اچھی ہوتیں اور کتنی لمبی ہوتیں پھر ان کے بعد تین رکعت پڑھتے ام المؤمنین کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ حضور وتر سے پہلے سوجاتے ہیں ارشاد فرمایا اے عائشہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا، غیر مقلدین اس حدیث سے تراویح کی آٹھ رکعتیں ہونے پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ حدیث کے الفاظ بتاتے ہیں کہ یہ وہ زمانہ ہے جو رمضان وغیرہ رمضان دونوں

میں پڑھی جاتی ہے یعنی نماز تہجد تراویح کو رمضان کے ساتھ خصوصیت ہے تراویح غیر رمضان میں کہاں پڑھی جاتی ہے تراویح کی آٹھ رکعات پر حدیث دلالت بھی نہیں کرتی مگر اس باب میں تراویح کے آٹھ رکعت ہونے میں یہ حدیث غیر مقلدین کے نزدیک قابل اعتبار و حجت ہے اور آٹھ کے بعد تین رکعتوں کا وتر ہونا اس حدیث سے طاف اور واضح طور پر سمجھا جاتا ہے اس امر میں حدیث بخاری قابل اعتبار نہیں (یعنی غیر مقلدین کے نزدیک) وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَاللَّهُ عَالِمُ سَلَمَہ (۲۸۲) مسئلہ ملا محمد اسماعیل بنجان ضلع ٹھانہ ۱۸ ربیع الاول ۱۲۶۱ھ۔

وتر واجب تین رکعت ہے دو رکعت مع سورت اور تیسری رکعت میں الحمد اور قُلْ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى شریف پڑھ کر کان تک ہاتھ اٹھانے کی کیا وجہ ہے۔

اجواب - تکبیر قنوت میں ہاتھ اٹھانے کی یہ وجہ ہے کہ حدیث میں ایسا ہی آیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رِسَالَتُہ

التحقیق الکامنی حکم قنوت النوازل

مسئلہ (۲۸۳) مسئلہ مولوی محمد صدیق صاحب ریس مدرسہ عربیہ الیگاؤں ضلع ناسک
۱۵ ذی الحجہ ۱۳۶۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بلا مصیبت کے زمانہ میں علماء حنفیہ نے جو نماز غیر قنوت پڑھنے کی اجازت تحریر فرمائی ہے یہ قنوت قبل الکرکوع ہے یا بعد الکرکوع ہے، علامہ شامی علیہ الرحمہ نے بعد الکرکوع ہونے کو اظہر فرمایا مگر بہار شریعت میں اس قنوت کا قبل الکرکوع پڑھنا تحریر فرمایا ہے نیز علامہ حضرت قدس سرہ العزیز نے بھی لفظ جلد دوم ص ۹۳ میں فرمایا، طریقہ اس کا یہ ہے کہ دوسری رکعت میں الحمد سورت کے بعد اقلہ اکبر کہہ کر دعائے قنوت

عہ عبادات توقیفہ ہیں۔ شرع سے جیسے ثابت ہو دیے ہی ادا کرنا لازم ہے، عقل کو اس میں دخل نہیں، ویسے یہاں کہا جاسکتا ہے کہ وتر کی ہر رکعت میں ابتداء قرآن مجید پڑھا جاتا ہے اور بعد میں دعائے قنوت، ان دونوں کے اہل امتیاز و فضل کو ظاہر کر کے لے کر تکبیر و رکن پدین کا حکم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

پڑھے اور مقتدی آہستہ آہستہ دعائے گنجے یا آمین کہیں اس مسئلہ کو بالتفصیل بیان کیا جائے تاکہ اطمینان ہو۔

(۲) یہ دعائے نماز فجر میں ہاتھ باندھ کر پڑھی جائے یا دعا کے وقت ہاتھ چھوڑ دے۔

(۳) یہ دعائے قنوت جہر کے ساتھ پڑھی جائے یا آہستہ۔

(۴) امام جہرے پڑھے یا آہستہ۔ بینوا توجسروا۔

اجواب۔ اللہم ہدایت الحق والصواب۔ دعائے قنوت میں ہم حنفیہ وشافعیہ کے مابین چند اختلافات ہیں۔ اول یہ کہ یہ دعا قبل رکوع ہے یا بعد رکوع۔ دوسرے یہ کہ وتر میں قنوت آیا پورے سال میں ہے یا صرف ماہ رمضان کے نصف اخیر میں۔ سوم یہ کہ وتر کے غیر میں دعائے قنوت پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔ وتر میں دعا قنوت کا قبل رکوع ہونا ظاہر ہے۔ ابن ماجہ نے ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر ویقنت قبل الركوع۔ اور زہبی کی روایت انھیں سے یہ ہے کان یوتر یثبث لیقرأ فی الاولیٰ سبج اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیہ قل یا ایتھما الکفورون وفی الثالثہ قل هو اللہ احد ویقنت قبل الركوع۔ نیز خطیب نے عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قنت فی الوتر قبل الركوع۔ اور ابو نعیم فرطیہ میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی او تر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یثبث ویقنت فیہا قبل الركوع اور طبرانی نے اوسط میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یثبث رکعات ویجعل القنوت قبل الركوع۔ ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دعائے قنوت کا محل قبل رکوع ہے، مگر یہ سب احادیث نماز وتر کے بارے میں ہیں کہ نماز وتر میں دعائے قنوت کا محل قبل رکوع ہے۔ بعض شافعیہ قنوت بعد رکوع پر حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استدلال کیا جس کو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قنت بعد الركوع۔ مگر ان کا یہ استدلال صحیح نہیں۔ کیونکہ خود انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح بخاری شریف میں عامر احول نے روایت کی سألت انساً عن القنوت فی الصلاۃ قال نعم فقلت کان قبل الركوع او بعد قال قبلہ فقلت فان فلانا اخبرنی عنک انک قلت بعدہ قال کذب اثم قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الركوع شہراً۔ بعد رکوع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قنوت پڑھنا صرف ایک ہمدیہ تک تھا اس کے بعد ترک فرما دیا جیسا کہ کلمہ حصر انما اس پر دلالت کرتا ہے بلکہ خود انھیں سے یہ بھی مروی ہوا تھ ترکہ۔ اس حدیث کو نسائی نے قتادہ سے اور ابو داؤد نے انس ابن سیرین سے یہ دونوں انس ابن مالک سے روایت کرتے ہیں

یہ روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسکت ہے کہ یہ قنوت اجماعاً رکوع تھا نماز فجر میں تھا یا نماز وتر میں، اگر نماز وتر میں تھا جب تو یہ امر صاف ظاہر ہو گیا کہ نماز وتر میں قنوت بعد از رکوع صرف ایک ہی مہینہ حضور نے پڑھا پس۔ اور اگر یہ قنوت نماز فجر میں تھا اور روایتوں سے ایسا ہی ظاہر ہوتا بھی ہے تو اس سے وتر میں قنوت بعد از رکوع پر استدلال ساقط۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ در مختار میں ایک حدیث نقل فرماتے ہیں قال انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قنوت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح بعد الركوع یدعو علی اخیاء من العرب رجل و ذکوان وعصبة حین یقولوا القراء و هم ساجدون او ثمانون رجلاً ثم ترکہ ظہر علیہم۔ بلکہ خود صحیح بخاری شریف میں ہے کہ ابن سیرین نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جس میں نماز فجر کی تصریح ہے مثل انس بن مالک اذ قنوت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح قال نعم فقیل اذ قنوت قبل الركوع قال بعد الا یسیراً۔ قنوت فجر کے متعلق ائمہ حنفیہ کے دو قول ہیں، ایک یہ کہ یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ بدائع الصنائع میں مذکور ہے۔ دوسری ابن مسعود و جماعة من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قنوت فی صلوۃ الفجر شہراً کان یدعو فی قنوتہ علی رجل و ذکوان و کان یقول اللہم اشد دو طأؤک علی مضر و اجعلہما علیہم یتین کسینی یوسف ثم ترکہ فكان منسوخاً دل علیہ ائہ اسدی انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یقنوت فی صلوۃ المغرب کما فی صلوۃ الفجر ذالک منسوخ بالاجماع وقال عثمان النہدی صلیت خلف ابی بکر و خلف عمر کذا الذک فلما را احداً یقنوت فی صلوۃ الفجر۔ اور فتاویٰ قاضی خاں میں فرمایا ولو صلی خلف من یقنوت فی صلوۃ الفجر لا یقنوت لان القنوت فی صلوۃ الفجر منسوخ۔ اور ہدایہ میں بھی امام اعظم و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کی دلیل عدم متابعت فی القنوت میں ذکر فرمایا لہما انہ منسوخ۔ تنویر الابصار میں ہے و یاتی المامون قنوت الوتر لا الفجر۔ اس کے تحت میں در مختار میں فرمایا لہ انہ منسوخ اسی طرح کتب کثیرہ متداولہ مشہورہ میں اس کی منسوخیت کی تصریح پائی جاتی ہے، بلکہ اسی وجہ سے اکثر متون میں ہی فرمایا ولا یقنوت فی غیبا۔ اس میں نازلہ وغیرہ کی کوئی تخصیص نہیں کی گئی۔ اور دوسرا قول جو اکثر شراح کی عبارات سے ظاہر ہے، وہ یہ ہے کہ قنوت فجر نازلہ کے لئے تھا اور اس کا ترک فرمانا بربائے رفع علت تھا لہذا جب کبھی پھر نازلہ ہو تو قنوت پڑھا جائے گا، چنانچہ ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انما لا یقنوت عندنا فی صلوۃ الفجر من غیر یلبیۃ اما لو وقعت بلبیۃ فلا بأس بہ بلکہ خلفاء راشدین اور دیگر کبار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی فجر میں نازلہ کی صورت میں قنوت ثابت ہے لہذا حضرت انس

عہ اور اس کے نسخہ پر حدیث کے اس ارشاد "ثم ترکہا" پر استدلال کرتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمانا کہ حضور نے ترک کر دیا، یا حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ترک فرمانے کی تصریح سے مراد قنوت فجر کا منسوخ ہونا نہیں، بلکہ مصیبت شدیدہ کی صورت میں پڑھا اور جب وہ مصیبت جاتی رہی پڑھے کی علت نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ حنفیہ کے دونوں قولوں میں یہ تطبیق دی جاتی ہے کہ جو فجر میں قنوت کا انکار کرتے ہیں ان کی مراد مدامت سے انکار ہے۔ اور اگر صورت نازلہ میں پڑھا جائے اس کی مانعت نہیں اور اس کے منسوخ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نازلہ نہ ہونے کی صورت میں منسوخ ہے نہ یہ کہ عدم نازلہ کی صورت میں بھی یعنی عموم حکم منسوخ ہے، نہ کہ نفس حکم منسوخ ہو اور بعض ائمہ نے یہ بھی فرمایا کہ جن روایتوں میں نماز فجر میں قنوت کا ذکر آیا ہے وہاں قنوت سے مراد طول قیام ہے کہ اس لفظ کے یہ معنی بھی ہیں بلکہ ایک حدیث میں ارشاد فرمایا افضل الصلوٰۃ طول القنوت۔ اور چونکہ نماز فجر تمام نمازوں سے لمبی ہوتی ہے، اس وجہ سے اس میں قنوت کا ذکر آیا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقنت الا اذا دعا القوم اذ علی قوم۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں حضور نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھا، مگر اس قنوت کا بعد الکرکوع ہونا صرف ایک مہینہ تک رہا، کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہت سی روایتوں سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا جہاں ثابت ہوتا ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ قنوت قبل الکرکوع ہے بعد الکرکوع صرف ایک مہینہ تک تھا، اس کے بعد ترک فرمادیا اور جب کہ حنفیہ اس قنوت کو قنوت نازلہ پر حمل کرتے ہیں۔ تو حدیث قنوت نوازل کی یہی ثابت کی کہ نازلہ کی صورت میں بھی قنوت قبل الکرکوع پڑھا جائے گا اس وجہ سے امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں قنوت کا قبل الکرکوع ہونا ثابت فرمایا اور نماز فجر میں قنوت سے انکار کیا۔ حدیث قنوت نوازل پر محمول فرمایا جس کا ظاہر یہی ہے کہ نماز فجر میں بھی قنوت قبل الکرکوع ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ در مختار میں بعد ذکر قول امام طحاوی فرماتے ہیں و ظاہر انہ لو قنت فی الفجر لیلیۃ انہ یقنت قبل الکرکوع ابو السعد عن المحوی۔ اور یہی قنوت قبل الکرکوع من حیث الظاہر اور یہی قول قوی معلوم ہوتا ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جو تخمیر کو اختیار فرمایا اور حاشیہ در مختار میں یہ ذکر کیا قلت وقد ورد فعلہ قبلہ وبہ قال الامام مالک وبعده وبہ قال الامام الشافعی فمقتضى النظر التخصیص۔ اقول بلاشبہ بعد الکرکوع بھی قنوت وارد ہوا مگر وہ ایک مہینہ سے زیادہ مجاوز نہ ہوا جیسا کہ عبداللہ ابن مسعود اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہم کے ارشادات سے ثابت۔ اور باوجود اس تصریح کے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت فجر کا بیان فرمانا اور اس کا قبل الکرکوع ہونا اس امر کو واضح کرتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں بھی قنوت بعد الکرکوع نہیں۔

ربہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بعد الکرکوع قنوت کا قول کہ نازلہ ہو یا غیر نازلہ فجر ہو یا وتر سب میں وہ بعد الکرکوع کے قائل ہیں۔ اگر ان کا یہ قول موجب تخیر ہو تو وتر میں بھی حنفیہ کو قنوت میں تخیر چاہئے اور اگر یہ اختلاف ائمہ تخیر کا سبب بن جایا کرے تو صرف قنوت نازلہ ہی کی کیا تخصیص بکثرت مسائل وہ ہیں جن میں ابین مجتہدین اختلاف پائے جاتے ہیں۔ ان سبب میں یہ کہہ دینا صحیح ہو جایا کرے تو آگے کتب میں بھی تخیر کا قول کر دیا جائے، اور اس کا مقصد کے نظر تبارک ترجیح کا دروازہ بند کر دیا جائے اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے رد المحتار دعائے بحر الرائق میں قنوت بعد الکرکوع ہونے کو ظاہر تر تحریر فرمایا اور رد المحتار کی جگہ یہ ہے صل القنوت هذا قبل الركوع او بعد لا لمادة والذي يظهر لي ان المقتضى يتابع امامه الا اذا جهر فموسى وانه يعقبت

بعد الركوع لا قبله بدليل ان ما استدل به الشافعي على قنوت الفجر وفيه التصريح بالقنوت بعد الركوع حمله على ما على القنوت للنزلة ثم رواية الشرنبلالي في مرقا الفلاح صحيح بانه بعد لا واستظهر المحمدي انه قبله والظاهر ما قلناه علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ شافعی نے جن حدیثوں سے استدلال کیا ان کو ہمارے علمائے نازلہ پر حمل کیا اس سے قنوت نازلہ کا بعد الکرکوع ہونا ظاہر تر معلوم ہوتا ہے یہ قول قابل نظر ہے کہ ہمارے علمائے قنوت کے قبل الکرکوع ہونے پر احادیث سے استدلال فرمایا اور شافعی کے استدلال کی جو حدیثیں تھیں ان کے متعلق یہ فرمایا کہ یہ صرف ایک حدیث تک کے لئے ہوا اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ترک فرمایا، جیسا کہ عبد اللہ ابن مسعود و انس ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشادات سے ظاہر ہے امام ابن ہمام نے فتح القدر میں اور امام ملک العلماء ابو مسعود کا شافعی نے بدائع الصنائع میں قنوت بعد الکرکوع انکار فرمایا اور قبل الکرکوع ہونے کو ثابت کیا اور اس کو نازلہ کے ساتھ خاص نہیں رکھا، ہاں ہمارے علمائے قنوت فجر کی اجازت کو ضرور نازلہ پر محمول کیا ہے جس کا یہ مقصد ہے کہ احادیث میں جو قنوت فجر کا ذکر آیا ہے اس سے مراد قنوت نازلہ فی الفجر ہے نہ یہ کہ بعد الکرکوع ہونا بھی در صورت نازلہ ہے، بلکہ ہمارے علمائے نزدیک قومہ یعنی رکوع سے کھڑے ہونے کے قنوت کا عمل ہی نہیں، اسی وجہ اس صورت میں کہ کوئی شخص بغیر قنوت پڑھے ہوئے رکوع میں چلا جائے تو اس کے لئے یہ درست نہیں کہ رکوع سے اٹھنے کے بعد اس نے قنوت پڑھ لیا جیسا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے غیر روایت الاصول میں مروی ہے تو ان کے نزدیک وہ رکوع منقطع

عہ فقیر نے بہار شریعت میں بصورت نازلہ نماز فجر میں قنوت کا قبل رکوع ہونا تحریر کیا مگر اس میں حوالہ شرنبلالی کا دیا اس مسئلہ کی تحریر کے وقت یہ معلوم ہوا کہ شرنبلالی بعد الکرکوع کے قائل ہیں۔ اصل مسودہ بہار شریعت کا منکلو کر دیکھا گیا اس میں پہلے یہ عبارت لکھی ہوئی تھی کہ قنوت نازلہ بعد الکرکوع ہے اور شرنبلالی کا حوالہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے بعد الکرکوع قبل ذکر ادا اور بجائے اس کے قبل رکوع بخیا مگر غلطی سے شرنبلالی کا جو حوالہ تحریر تھا وہ ظاہر نہیں ہوا۔ لہذا لوگوں کو چاہئے کہ بہار شریعت میں شرنبلالی کو قلم نہ کر کے اس کی جگہ پر جمعی کھلیں ۱۲ منہ مدیفوضہ

فجر کی اجازت کو ضرور نازلہ پر محمول کیا ہے جس کا یہ مقصد ہے کہ احادیث میں جو قنوت فجر کا ذکر آیا ہے اس سے مراد قنوت نازلہ فی الفجر ہے نہ یہ کہ بعد الکرکوع ہونا بھی در صورت نازلہ ہے، بلکہ ہمارے علمائے نزدیک قومہ یعنی رکوع سے کھڑے ہونے کے قنوت کا عمل ہی نہیں، اسی وجہ اس صورت میں کہ کوئی شخص بغیر قنوت پڑھے ہوئے رکوع میں چلا جائے تو اس کے لئے یہ درست نہیں کہ رکوع سے اٹھنے کے بعد اس نے قنوت پڑھ لیا جیسا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے غیر روایت الاصول میں مروی ہے تو ان کے نزدیک وہ رکوع منقطع

ہو گیا قنوت پڑھنے کے بعد پھر رکوع کرے، بدائع الصنائع جلد اول ص ۲۷ میں ہے واما حکم القنوت اذا فات من محلہ فتقول اذا نسى القنوت حتى ركع ثم تذكر بعد ما رفع راسه من الركوع لا يعود ويستطع عنه القنوت وان كان في الركوع نكس في ظاهر الرواية وروى عن ابی یوسف في غير روايه الاصل انه يعود الى القنوت لان له شبهة بالقلبة فيعود كما لو روت الفاتحة والنسوة ولو تذكر في الركوع او بعد ما رفع راسه منه انه يركع الفاتحة او النسوة يعود بغير ركوعه كذا فيهما اوريج الرائي جلد دوم ص ۱۱۱ میں بھی اسی بدائع الصنائع کا حوالہ دیتے ہوئے اس مسئلہ کا ذکر فرمایا بلکہ اس پر تانا اور اضافہ کیا صحیحہ فی الخانیہ یعنی اس ظاہر الروایت کو کہ اب اس پر سے قنوت ساقط ہو گیا امام قاضی نے صریح بتایا۔ قادی مالگیری میں ذکر فرمایا لو نسي القنوت فتذكر في الركوع فالصحيح انه لا يثبت في الركوع ولا يعود الى القيام هكذا في التارخانية فان عاد الى القيام وقت لم يعد الركوع لم تفسد صلوته كذا في البحر الرائق واما اذا رفع راسه من الركوع ثم تذكر فانه لا يعود الى قنوته ما نسي بالانفكا كذا في المفردات۔ اور در مختار میں ہے ولو نسيه الى القنوت ثم تذكر في الركوع لا يثبت فيه لغوات محله ولا يعود الى القيام على الاصح لان فيه سرفض الفرض الواجب فان عاد اليه وقت لم يعد الركوع لم تفسد صلوته لكون ركوعه بعد قنوة تامة وسجد للسجدة اول النوازل عن محله۔ یہ چند عباراتیں نہایت کافی و دافی ہیں۔ دوسری عبارتیں لکھنے کی ضرورت نہیں درختار کا یہ لفظ لغوات محله صاف ظاہر کر رہا ہے کہ محل قنوت قیام ہے نہ کہ قومہ کہ اگر قومہ بھی محل قنوت ہوتا تو رکوع میں چلنے سے محل کا قوت ہونا لازم نہیں آتا اور قیام ہی محل قنوت ہے اس کو امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں نہایت واضح دلائل سے ثابت فرمایا۔ نیز یہ کہ اگر حنفی نے شافعی کے پیچھے نماز غیر میں اقدار کی اور امام نے رکوع کے بعد اپنے مذہب کے مطابق قنوت پڑھا تو اس حنفی کے لئے اس صورت میں امام کی متابعت میں قنوت پڑھنا نہیں رہا یہ کہ مقدسی حنفی چکا کھڑا ہے یا بیٹھ جائے، اس میں مختلف اقوال ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ کر خاموش کھڑا ہے، بکثرت کتب میں یہ مسئلہ مذکور ہے اور اس موقع پر کسی کتاب میں نہیں فرمایا کہ اگر نازلہ کا زمانہ ہو تو یہ مقدسی حنفی بھی امام کے پیچھے قنوت نازلہ پڑھے، لہذا معلوم ہوا کہ اگر یہ قنوت نازلہ بعد رکوع ہوتا جس کو علامہ شامی نے اظہر بتایا تاخیر ہوئی جس کو علامہ سید احمد عطاوی نے ذکر فرمایا تو ضرور اس موقع پر علم تصحیح فرماتے اور

عہ امام ابن ہمام نے طبرسم نہایت واضح الفاظ میں تصریح فرمائی۔ ولما ترجح ذلك خرج ما بعد الركوع من كونه محلا للقنوت۔ چند سطر بعد کرمی جعفر خروج القومہ عن المحلۃ بالکلیۃ۔ جب قنوت کا قبل رکوع ہونا راجح ہو چکا تو بعد رکوع قنوت کا کل نہ رہا۔ یہ ثابت کرتا ہے کہ قنوت قنوت کا قطعاً محل نہیں۔ قادی رضویہ جلد سوم ص ۱۱۱ پر ہے اقول بل الحق بالقول ما قال السيد المحنوی القول الفتح ولما ترجح۔ شش پر ہے اور ہا ہے نزدیک بعد رکوع قنوت کا کل ہی نہیں۔ قبل رکوع چاہئے۔ مسئلہ پر ہے متیقن یہ ہے کہ فہر کی دوسری رکعت میں بعد قنوت قبل رکوع ہو۔

اس محل پر اس مسئلہ کو علی الاطلاق نہ بیان کرتے بلکہ خود علامہ سید احمد طحاوی و علامہ سید ابن عابدین شامی بھی جو تخریر یا بعد الکرکوع کو اظہر کہتے ہیں وہ بھی اس موقع پر خاموش گزر جاتے ہیں نازلہ کی تخصیص نہیں فرماتے۔ ہدایہ میں ہے فان قنوت الامام فی صلوٰۃ الفجر یسکت من خلفہ عند ابی حنیفہ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ وقال ابو یوسف رحمہ اللہ یتابعہ لانه تبع لامامہ والقنوت مجتہد فیہ ولہما انہ منسوخ لامتباعہ فیہ ثم قبل یقف قائما للیتابعہ فیما تجب متابعتہ وتقبل یقف تحقیقا للمخالفة لان الساکت شریک الداعی والاول اظہر۔ فتاویٰ خانہ پرجاشیہ عالمگیری ص ۲۲۵ میں ہے دو صلی خلف من یقنن فی صلوٰۃ الفجر لا یقنن لان القنوت فی صلوٰۃ الفجر منسوخ وقال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یقفن بحر الرائق جلد دوم ص ۱۶۱ میں ہے قولہ لا الفجری لا یتبع المؤتم الامام القانت فی صلوٰۃ الفجر وهذا عند ابی حنیفہ و محمد وقال ابو یوسف یتابعہ لانه تبع لامامہ والقنوت مجتہد فیہ لہما انہ منسوخ فصار کما لو کہ فی خبسا فی الجنان فی حیث لا یتابعہ فی الخاصۃ اذ المرء یتابعہ فقیل یقفن تحقیقا للمخالفة لان الساکت شریک الداعی بدلیل مشارکۃ الامام فی القنوت و اذا فقدت المشاکبۃ (الی ان قال فی الہدایہ) علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ قنوت فجر میں جو حدیثیں وارد ہوئیں، ان کو ہمارے علمائے اہل نوازل پر محمول کیا ہے۔ اور نوازل کی حدیثوں میں قنوت بعد الکرکوع آیا ہے، یہ علی الاطلاق صحیح نہیں، قنوت نازلہ کی بعض حدیثیں وہ ہیں جن میں قنوت کا قبل رکوع ہونا مذکور ہے۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی قنوت فجر کی حدیث کے راوی ہیں، اور وہ رکوع کے بعد زیادہ سے زیادہ ایک ماہ قنوت پڑھنا بیان کرتے ہیں، پھر اس کا ترک فرمانا ذکر کرتے ہیں۔ اور بعض حدیثوں میں اس ایک ماہ کے سوا قبل الکرکوع قنوت کا ہونا بیان کرتے ہیں۔ اس قنوت کو بھی ہمارے علمائے اہل نوازل ہی پر محمول کیا ہے۔

اور امام ابو جعفر طحاوی عبد الرحمن ابن ابی ریحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ان عمر قنن فی صلوٰۃ الغداة قبل الکرکوع بالسورین۔ نیز وہی طارق بن شہاب سے راوی قال صلیت خلف عمر صلوٰۃ الصبح فلما فرغ من القنوت فی الركعة الثانیۃ کثر ثم قنن ثم کثر فرجع اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قنوت نازلہ ہی کی صورت میں تھا، جس کو امام ابو جعفر طحاوی علیہ السلام نے شرح معانی الآثار میں بیان کیا ہے، نیز امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو عبد الرحمن سے وہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہ کان یقفن فی صلوٰۃ الصبح قبل الکرکوع یعنی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز صبح میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی یہ قنوت نازلہ و جنگ ہی کی وجہ سے تھا۔ پس جب کہ ہمارا مذہب قنوت قبل الکرکوع کا بزرگ

تو در صورت نازل نماز صبح میں بھی اگر یہ قنوت پڑھا جائے تو اس کو قبل رکوع ہی ہونا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ دعائے قنوت نازلہ کی صورت میں بھی ہاتھ باندھے ہوئے پڑھی جائے جس طرح قنوت وتر ہاتھ باندھ کر پڑھتے ہیں کہ ہاتھ باندھنے یا چھوڑنے کے متعلق کتب فقہ میں یہ قاعدہ کلیہ ذکر فرمایا ہے کہ جس قیام میں ذکر طویل مسنون ہو اس میں ہاتھ باندھ لیا جائے اور جہاں ایسا نہ ہو وہاں ارسل کرے۔ اسی وجہ سے نماز عید میں پہلی تکبیر کے بعد چونکہ ثنایا پڑھی جاتی ہے لہذا ہاتھ باندھ لے جاتے ہیں، اور اس کے بعد کی تکبیروں میں نیز رکعت ثانیہ کی تمام تکبیرات زوائد میں ہاتھ چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ ہدایہ میں فرمایا ثلثا لاعتقاد سنة القیام عند ابی حنیفہ والبی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ حتی لا یوصل حالة الثناء والاعمال ان کل قیام فیہ ذکر مسنون یعتقد فیہ وما لا فلا ہو المصحیح ویعتقد فی حالة القنوت وصلوات الجنائزہ ویوصل فی التومۃ وبن تکلیفات الاعیاد۔ ودر مختار میں ہے وھو سنة قیام لہ قرار فیہ ذکر مسنون فیقع حالة الثناء فی القنوت وتکلیفات الجنائزہ لانی قیام بین رکوع وسجود لعدم القرار فلا بین تکلیفات العید لعدم الذکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ دعائے قنوت کو جہر کے ساتھ یا آہستہ پڑھنے میں علماے حنفیہ کے مختلف اقوال ہیں۔ مختار یہی ہے کہ آہستہ پڑھی جائے کہ آداب و عایین اخلاص اسب تر ہے۔ ہدایہ میں اخلاص کو مختار فرمایا۔ اور محیط میں اس کو اصرار بتایا۔ بدائع الصنائع جلد اول ص ۲۷ میں ہے واما صفة القنوت من الجهر والمخافتة (الی ان قال) ولختیار مستأثنا براء النہر الاختفاء فی دعاء القنوت فی حق الامام والقوم جمیعاً لقوله تعالیٰ اذ عوا سربکم نضراً وخفیة وقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر الدعاء الخفی۔ بحر الرائق جلد دوم ص ۱۷ میں ہے ولم یفید المصنف القنوت بالمخافتة للاختلاف فیہ قال فی الذخیرة واستحسنوا الجهر فی بلاد الحمیر للامام لیتعلموا کما جهر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالثناء حلین قدم علیہ وفد العراق ونص فی الہدایة علی ان المختار للمخافتة فی المحيط علی انه الاصح وفي البدائع واختار مستأثنا۔ ودر مختار میں ہے وقت فیہ محافنا علی الاصح مطلقاً ولو اماماً لحديث خیر الدعاء الخفی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

واللہ تعالیٰ اعلم

واللہ تعالیٰ اعلم

عکس کا جواب میں دیکھ لیا جائے۔

مسئلہ (۲۸۴)، مسئلہ متعلین مدرسہ اشرفیہ مصباح العلوم مبارکپور ضلع اعظم گڑھ۔

عکس اگرچہ یہ تفصیل وتر کے قنوت کے بارے میں ہے، مگر یہی حکم قنوت نازلہ کے لئے بھی ہے، کیونکہ جیسے وہ دہلے یہ بھی دعائے وتر کے قنوت کے اختصار کی علت، دعائیہ نا ہے۔ اور یہ بھی دعا لہذا اسے بھی سر پڑھی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نوازل کی صورت میں حنفیہ کے نزدیک فرض نمازوں میں قنوت پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور یہ قنوت صرف پھر نمازوں میں ہے یا پھر اور برسی دونوں میں اور سب پھر نمازوں میں جائز ہے یا صرف پھر میں حدیث و فقہ سے جو محقق قول ہو تحریر کیا جائے، کتابوں کے صفحات اور عربی عبارتوں کے ترجمے بھی ضرور تحریر کر دیئے جائیں۔ بیخواتوجروا

الجواب - الحمد لله على الذات عظيم الصفات الصلوة والسلام على سيد الكائنات محمد بن المصطفى صاحب الزيات البينات وعلى آله واصحابه المخلصين بالخصائص الكرامات -

امابعد! حضرت امام اعظم اور ان کے صاحبین امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے کتب میں نازلہ وحادثہ کی صورت میں قنوت پڑھنے کی کوئی روایت نظر فقیر سے نہیں گذری عامہ شہوں میں یہ تصریح ہے کہ ولایقت فی غیرہ یعنی نماز وتر کے غیر میں قنوت نہ پڑھا جائے مگر بکثرت احادیث سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا ثابت ہے بلکہ حدیثوں میں نماز مغرب یا عشاء میں قنوت پڑھنا آیا ہے لہذا پہلے ہم ان حدیثوں کو ذکر کرتے ہیں جن میں وتر کے سوا فرض نمازوں میں قنوت کا ذکر ہے اس کے بعد ائمہ حنفیہ کے اس بارے میں جو کچھ ارشادات ہیں بیان کئے جائیں گے۔ فرائض میں قنوت پڑھنے کے متعلق حضرت انس اور ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمر و عبد الرحمن بن ابی بکر اور عبد اللہ بن مسعود و ہزار بن عازب و خفاف بن ایسار و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیثیں مروی ہیں۔

حدیث ۱۱۵، صحیح بخاری شریف جلد اول ص ۱۳۶ میں ابوبکر محمد بن سیرین سے روایت کی قال سئل انس بن مالک اقلت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح قال نعم فقیل او قنت قبل الركوع قال بعد الركوع لیسوا یعنی نہیں مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز صبح میں قنوت پڑھا ہے فرمایا ہاں کہ پوچھا گیا کیا قبل الركوع قنوت پڑھا فرمایا رکوع کے بعد چند روز تک، اس حدیث کو مسلم نے اپنے صحیح میں اور نسائی نے سنن میں بھی روایت کیا۔ بعض شراح نے سید زکریا کے یہ معنی بیان کئے کہ رکوع سے تھوڑے زمانے کے بعد یعنی اعتدال تام کے بعد اور بعض نے یہ معنی بیان کیا کہ چند دنوں تک قنوت پڑھا ہے، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری شریف جلد سوم ص ۱۱۱ میں ہے قال الکرمانی ای زمانا لیسوا ای قلیلا وهو بعد الاعتدال التام وقال الطریقی اراد لیسوا من الزمان لا لیسوا من القنوت لان ادنی القيام لیس قنوتا فاستحال ان یوصف بالمقارۃ۔ مگر صحیح یہ ہے کہ لیسوا سے مراد یہ ہے کہ یہ قنوت پڑھنا بعد الركوع

صرف چند دنوں تھا جیسا کہ عبد الواحد نے عاصم سے اور وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے اس میں اس لفظ کی جگہ شہراً کا لفظ واقع ہوا ہے یعنی قنوت بعد الركوع صرف ایک مہینہ تک، چنانچہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی جگہ پر عاصم کی روایت ان لفظوں کے ساتھ ذکر کی ہے قال سئل عن القنوت فقال قل كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قال فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع قال كذاب انما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهوراً اذ كان بعثت فما يقال لهم القراء من هاء سبعين مرحلاً الى قوم من المشركين دون اولئك و كان بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو عليهم في انس بن مالك رضي الله تعالى عنه سے قنوت کے متعلق سوال کیا انھوں نے فرمایا قنوت پڑھنا ہوا ہے میں نے پوچھا کہ رکوع سے قبل یا بعد انھوں نے فرمایا کہ رکوع سے قبل، میں نے کہا کہ فلاں شخص نے آپ ہی سے یہ روایت کی ہے کہ آپ رکوع کے بعد قنوت پڑھنا بتایا ہے، فرمایا اس نے غلط کہا، حضور نے رکوع کے بعد صرف ایک ہی مہینہ قنوت پڑھا ہے، راوی حدیث نے بیان کیا کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک جماعت کو جن کو قرار کیا جاتا تھا جو قریب شراذم کے تھے مشرکین کی ایک قوم کی طرف بھیجا تھا یہ قوم بن کے سوا قحی بن کی ہلاکت کی حضور نے دعا فرمائی ان کے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امین معاہدہ ہو چکا تھا حضور نے قنوت پڑھا اور اس میں ان کی ہلاکت کی دعا کی، نیز امام بخاری نے ثابت بن یزید سے وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جو صحیح بخاری جلد اول ص ۴۲ میں ہے کہ اس میں بھی قنوت شہراً بعد الركوع واقع ہوا۔ نیز ابو جہز کی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت بایں لفظ صحیح بخاری شریف میں مذکور ہے کہ عن انس بن مالك قال قنوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهوراً يدعوني على رطل و ذكوان یعنی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک قنوت پڑھا اس میں رطل و ذکوان کی ہلاکت کی دعا فرماتے تھے۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان دونوں روایتوں میں یسیراً کی جگہ شہراً کا لفظ واقع ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلی حدیث میں یسیراً کا سہی مطلب ہے کہ کچھ دنوں نماز میں بعد الركوع قنوت پڑھنا ہوا ہے نہ کہ رکوع کے کچھ بعد یا تھوڑی دیر تک قنوت پڑھنا تھا۔ الاحادیث ایضاً بعضہا بعضاً ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر ہو کر تھیں جب اس معنی کی دوسری روایتوں میں ہیں یہ تصریح مل رہی ہے تو دوسرے معنوں کی طرف عدول کر سکی کچھ حاجت نہیں بلکہ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوا دوسرے صحابہ کرام مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ ایک ماہ تک رکوع کے بعد قنوت پڑھا ہے یا یہ کہ عاصم اور ابو جہز کی روایت میں صحیح کا ذکر نہیں تو اس کی

نسبت یہ کہا جائے گا کہ محمد بن سیرین کی زیادت ہے اور ثقہ کی زیادت مقبول ہو ا کرتی ہے بلکہ ابو داؤد نے محمد بن سیرین سے اسی حدیث انس کو بایں لفظ روایت کیا عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت شہراً ثم ترکہ ایک احتمال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ اس روایت میں بھی لفظ شہراً ہی تھا مگر نسخ کی تصحیف سے بجائے شہراً کے یسیراً ہو گیا اور کتاب میں اس قسم کی تصحیفات کا ہونا کچھ مستبعد نہیں مگر تصحیف کا قول کرنے کی یہیں کچھ حاجت نہیں روایت بالمعنی کا دروازہ بہت وسیع ہے کسی نے شہراً کہا اور کسی نے یسیراً کہا بلکہ بعض روایتوں میں عشرين یوماً اور بعض میں ثلاثین صباحاً واقع ہوا، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد سوم ص ۴۱۹ میں فرمایا (ان هذا الحديث روى عن انس من وجه خلافت ذلك فروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه انه قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين صباحاً يدعو على عمل وذكوان وعصية كروى قتادة عنه نحو من ذلك وروى عنه حميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت عشرين يوماً وروى عنه عاصم انه قنت شہراً وانه قبل الركوع) اور اسی حدیث انس رضی اللہ عنہ کو امام بخاری نے اپنی صحیح جلد اول ص ۲۱۱ میں محمد بن فضیل سے وہ عاصم احوال سے روایت کرتے ہیں (عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شہراً حين قتل القراء فصار آيت رسول الله عليه وسلم حزن حزاناً فطم منه) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قرآن شہید کر گئے ایک مہینہ تک قنوت پڑھا میں نے حضور کو اس سے زیادہ غمگین کبھی نہیں دیکھا اس روایت میں بھی بجائے یسیراً کے لفظ شہراً واقع ہوا، نیز امام بخاری نے صحیح بخاری جلد دوم صفحہ ۵۷ میں حدیث انس کو بروایت عبد الواحد عاصم احوال سے ذکر کیا (قال سألت انس ابن مالک عن القنوت في الصلوة فقال نعم فقلت كان قبل الركوع او بعد قال قبله قلت فان فلانا الخبرني عنك انك قلت بعد لا قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شہراً انه كان بعث قوما يقال لهم القراء وهم سبعون رجلاً الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظفروا الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شہراً يدعو عليهم میں نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نماز میں قنوت سے متعلق سوال کیا انھوں نے فرمایا ہاں میں نے عرض کیا رکوع سے پہلے ہوا یا بعد میں فرمایا رکوع سے قبل میں نے کہا فلاں آپ ہی سے روایت کرتے ہوئے مجھے خبر دی ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد قنوت کا ہونا بیان فرمایا ہے، حضرت انس نے فرمایا اس نے غلط کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت پڑھا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو جن کو قرار کہا جاتا تھا اور

وہ شتر اشخاص تھے مشرکین کے کچھ لوگوں کی طرف بھیجا تھا اور ان کے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین معاہدہ تھا یہ کفار جن سے معاہدہ تھا قرار پر غالب آئے تو حضور نے رکوع کے بعد ایک مہینہ قنوت پڑھا جن میں ان کفار کی ہلاکت کی دعا کرتے تھے اور بھی ۵۸۶ میں حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کئی طریقوں سے ذکر فرمایا۔ عبد العزیز نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ قال بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعین رجلاً لحاجة یقال لہم القراء فعرض لہم حیاء من بنی سلیم مرعل و ذکر ان عند بلث یقال لہا بلث معونة فقال القوم واللہ ما ایاکم اردنا انما نحن مجتازون فی حاجة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقتلواہم فلما دعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاة الغداة و ذاک بدو القنوت و ما کنا نقنت قال عبد العزیز و سال رجل السباع القنوت البعد الركوع او عند فراع من القراء قال لا بل عند فراع من القنوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شتر اصحاب کو جنہیں قرار کہا جاتا تھا ایک کام کے لئے بھیجا تھا دو قبیلے بنی سلیم کے جن کو مرعل و ذکر ان کہا جاتا تھا وہ ان قرار کے مقابلے کے لئے ایک کنویں کے پاس جس کو بڑ معونة کہا جاتا تھا پیش آئے تو قوم یعنی قرار نے ان سے یہ کہا ہم تم سے لڑنے کا ارادہ نہیں کیا ہے ہم تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک کام کے لئے یہاں سے گزر رہے ہیں ان لوگوں نے ان قرار کو شہید کر ڈالا اسپر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک نماز فجر میں انکی ہلاکت کی دعا کی اور یہیں سے قنوت کی ابتدا ہوئی اس سے پہلے ہم بھی قنوت نہیں پڑھتے تھے عبد العزیز کہتے ہیں کہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک شخص نے یہ سوال کیا کہ قنوت رکوع کے بعد ہے یا قنوت سے فارغ ہونے کے وقت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رکوع کے بعد نہیں بلکہ قنوت سے فارغ ہونے کے وقت ان دونوں روایتوں میں بھی لفظ شہراً واقع ہوا بلکہ عبد العزیز کی روایت میں یہ لفظ وجہ واقع ہوا ہے اور عبد العزیز کی روایت میں قنوت بعد الركوع ہونی کا مطلقاً ذکر نہیں امام بخاری نے شام سے اور وہ قتادہ سے حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روایت کیا کہ قال قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہراً بعد الركوع یدعی علی احياء العرب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک رکوع کے بعد قنوت پڑھا جس میں عرب کے چند قبائل کی ہلاکت کی دعا کرتے۔ اس وقت میں نماز فجر کا ذکر نہیں اور لفظ شہراً واقع ہوا ہے پھر دوسری روایت سعید کی قتادہ سے وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ذکر کی (۱۱) رجلاً و ذکر ان و عصية و بنی حیاء استعمل دار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی عدو فاماہم لبسنا بنی رجلاً من الانصار کنا نسمیہم القراء فی نماہم کا نوحی تطبون بالنهار ویصلون باللیل حتی کا لوبیث معونة قتلوہم و عند رواہم فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نقنت شہراً یدعی علی احياء من احياء العرب علی مرعل و ذکر ان و عصية و بنی حیاء

عل و ذکوان اور عصیۃ اور بنی لحيان نے اپنے دشمنوں پر غلبہ پانے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مدد مانگی تھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مدد کے لئے ستر الف ساریوں کو بھیجا تھا جن کو ہم لوگ اپنے زمانہ کے قرامت کہتے تھے وہ لوگ ان میں جنگل سے لکڑیاں لالتے تھے اور رات میں نماز پڑھتے تھے، جب وہ بر معونہ میں پہنچے تو ان کفار نے انھیں قتل کر ڈالا اور عہد شکنی کی، بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو تبرہ پہنچی تو ایک مہینہ تک صبح کی نماز میں قنوت پڑھا جس میں عربک قبائل میں سے چند قبائل کی ہلاکت کی دعا فرماتے رعل اور ذکوان اور عصیۃ اور بنی لحيان کی۔ اس روایت میں نماز صبح کا ذکر ہے اور لفظ شہر بھی واقع ہوا ہے اس کے بعد ایک دوسری روایت الخلیج ابن عبد اللہ ابن ابی طلحہ سے حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ذکر کی جس میں ثلاثین صلیا کا لفظ واقع ہوا۔

باجملہ صحیح بخاری میں یہ حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کی ہے مری ہے جن میں کے چند طریقے ذکر کر دیئے گئے۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت فجر بعد الرکوع صرف چند دنوں تک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا جس کی مقدار زیادہ سے زیادہ تین دن ہے لہذا جس روایت میں سیاراً واقع ہوا ہے یا وہ تصحیف نسخ سے یا روایت بالمعنی ہے۔ بہر حال کرمانی کا یہ قول کہ الرکوع کے کچھ بعد یعنی اعتدال تام کے بعد قنوت پڑھا جس سے شاید وہ اپنے اس مذہب کی تائید کرنا چاہتے ہیں کہ یہ قنوت بعد الرکوع منسوخ نہیں بلکہ اب بھی پڑھا جائے گا۔ ان روایتوں سے یہ قول کرمانی رد اور ماقط ہوتا ہے سیاراً کے یہی معنی ہیں کہ یہ قنوت صرف چند دنوں کے لئے تھا چہر بعض روایتوں میں کلمۃ اتمام دلالت کرتا ہے۔

تنبیہ - حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثیں تمام کتب صحاح میں اور شرح معانی الآثار وغیرہ میں مذکور ہیں مگر ہم نے ان روایتوں کے ذکر میں صرف صحیح بخاری شریف پر اکتفا کیا اور اسی کو کافی سمجھا۔ یہاں تک حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قنوت کے بارے میں جتنی روایتیں مذکور ہوئیں ان میں بہت سی وہ ہیں جن میں نماز فجر کا ذکر ہے اور بعض میں نماز فجر کا ذکر نہیں مگر قنوت کی ایک روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی ہے (قال کان القنوت فی الحج والمغرب) یعنی قنوت کا پڑھنا فجر اور مغرب میں ہوا ہے اس روایت کو امام بخاری نے اپنی صحیح جلد اول ص ۱۳۶ میں اور امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۴ میں ذکر فرمایا۔

حلیہ ث (۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۴ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے (قال لا قنوت

صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ابو ہریرۃ یفنت فی الرکۃ الاخیرۃ من صلوۃ الظهر و صلوۃ العشاء و صلوۃ الصبح

بعد ما یقول سمع اللہ لمن حمدہ فیدعوا للہوالمؤمنین ویلعن الکفار) ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز قریب کرتا ہوں یعنی پڑھ کر تمہیں دکھاتا ہوں تو وہ نماز نظر اور نماز اعتقاد اور نماز فخر میں قنوت پڑھتے تھے سمیع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد اس قنوت میں مؤمنین کے لئے دعا کرتے اور کفار پر لعنت کہتے بعض شراح نے بیان کیا کہ اس حدیث میں مرفوع صرف اتنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھا رہا یہ کہ سب نمازوں میں قنوت پڑھنا یہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف ہے یعنی انہیں کا فعل ہے نہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سب نمازوں میں قنوت پڑھنا ثابت ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ یہ موقوف نہیں بلکہ کل مرفوع ہے علامہ عینی نے عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد سوم صفحہ ۱۳۰ میں فرمایا رقیل المرفوع من ہذا الحدیث وجود القنوت لا وقوعہ فی الصلوۃ المذکورۃ فانہ موقوف علی ابی ہریرۃ والظاہران جملۃ مرفوع یدل علیہ لا قرب صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی ردایۃ مسلم لا قرب لکم صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم) حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابوداؤد اور نسائی نے اپنی سنن میں اور امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں ذکر کیا مگر امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی کسی روایت میں ظہر کا ذکر نہیں حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بخاری نے کتاب التفسیر صفحہ ۱۱۱ میں ان لفظوں کے ساتھ ذکر کیا (ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد ان یدعو علی احد او یدعو لاحد قننت بعد الركوع فربما قال سمع اللہ لمن حمدہ اللہم ربنا صلی اللہ علیہ وسلم الحمد لك انج الولید بن الولید وسلمۃ بن ہشام وعیاش بن ابی ربیعۃ اللہم اشد دوطاً تک علی مضر واجعلہا علیہم سنین کسینی یوسف یجہد بذالك وكان یقول فی بعض صلوٰتہ فی صلوٰۃ الفجر اللہم العن فلانا و فلانا لا اخیانا من العرب حتی انزل اللہ لیس لك من الامر شیء) الآتية رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم کی ہلاکت کی یا کسی قوم کے فائدہ کیلئے دعا کرنے کا ارادہ کرتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے بسا اوقات سمع اللہ لمن حمدہ اللہم ربنا تک الحمد کہنے کے بعد یہ فرماتے ابے اللہ ولید بن ولید اور سلمۃ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے۔ اے اللہ مضر پر سخت گرفت کر اور ان پر ایسی قحط سالیاں کر جنہیں یوسف علیہ السلام کے زمانے میں ہوئی اس کو جہر کے ساتھ کہتے اور کبھی اپنی نماز فخر میں یہ کہتے اے اللہ فلاں اور فلاں پر لعنت کر عرب کے چند قبائل کے لئے یہاں تک کہ آیہ کریمہ لیس لك من الامر شیء نازل ہوئی صحیح مسلم شریف جلد اول صفحہ ۱۱۱ میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بروایت یحییٰ بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ اس طرح ہے (ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قننت بعد الركعة فی صلوٰۃ شہر اذا قال سمیع اللہ لمن حمدہ فیدعوا للہوالمؤمنین ویلعن الکفار) اللہم انج الولید بن الولید ابی سلمۃ بن ہشام اللہم انج عیاش بن ابی ربیعۃ اللہم انج المستضعفین من المسلمین اللہم اشد دوطاً تک علی مضر اللہم اجعلہا علیہم سنین کسینی

یوسف قال ابوہریرۃ ثم رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الدعاء بعد فقلت اری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ترک دعاء لہم قال فقیل دما تراہم قد قدموا بنی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کے بعد ایک مہینہ قنوت پڑھا سمیع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد اپنے قنوت میں یہ کہتے رہے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ اور کمز و مسلمانوں کو نجات دے اے اللہ مگر اپنی پکڑ سخت کر اور ان پر قسط سالیان کر جیسی یوسف علیہ السلام کو زمانے میں قسط سالیان ہوئیں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ بعد میں دعا فرماتا ترک کر دیا میں نے یہ کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا ہوں کہ ان کے لئے دعا ترک کر دی اس کے جواب میں کسی نے کہا تم نہیں دیکھتے کہ وہ لوگ (جن کے لئے دعا فرماتے تھے) آگئے شرح معانی الآثار میں اس طرح ہے (قال ابوہریرۃ فاصبح ذات یوم فلم یدع اہم فذکر ذلک فقال او ما تراہم قد قدموا) یعنی ایک دن صبح کو حضور نے دعائیں کی میں نے اس کو ذکر کیا تو ارشاد فرمایا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ وہ لوگ آگئے یعنی جس کام کے لئے دعا تھی وہ پورا ہو گیا اب حاجت باقی نہ رہی نیز مجمع مسلم شریف جلد اول میں اسی صفحہ پر ہے کہ سعید بن المسیب و ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی (کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول حین یقرب من صلوۃ النجوم من القراءۃ و یکب و یرفع راسہ سمیع اللہ لمن حیدۃ ربنا و ذلک الحسند ثم یقول و هو قائم اللہما انج الولید بن الولید و سلمۃ بن ہشام و عیاش بن ربیعہ و المستضعفین من المؤمنین اللہما اشدد و طأ تک علی مضر و اجعل اہا علیہم کسینی یوسف اللہم العن لحيان و ذکوان و عصیۃ عصبۃ اللہ و یرسلہ ثم یبلغنا انہ ترک ذلک لما انزل لیس لک من الامیر شیئی اذ ینوب علیہما و یعد بہم فاما ظلمون) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر کی قرارت سے جب فارغ ہوتے اور تکبیر کہتے اور سر اٹھاتے سمیع اللہ لمن حیدۃ ربنا و ذلک کہنے کے بعد حالت قیام میں یہ کہتے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ اور کمز و مسلمانوں کو نجات دے اے اللہ مضر پر اپنی پکڑ سخت کر اور ان پر یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے جیسی قسط سالیان کر لحيان اور ذکوان اور عصیۃ پر راحت کر جنہوں نے اللہ اور رسول کی نافرمانی کی (زہری کہتے ہیں) کہ پھر ہم کو یہ خبر ہوئی کہ جب آیت کریمہ لیس لک من الامیر شیئی الا یہ نازل ہوئی تو حضور نے اس کو ترک فرما دیا بلغنا سے آخر تک زہری کا قول ہے جیسا کہ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۳ پر زہری تک سند ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے (ثم قال فیہ ثم قد بلغنا انہ ترک ذلک حین انزل علیہ لیس لک من الامیر شیئی الا یہ فصار ذکر نزول ہذا الا یہ الذی کان بہ النسخ من کلام الزہری لا ماریا عن سعید والی سلمۃ عن

ابن ہبیرۃ حدیث (۳) امام بخاری نے اپنی صحیح جلد دوم صفحہ ۱۱۵ میں سالم سے ذرا اپنے والد عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی (انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسه من الركوع من الركعة الأخيرة من المغرب يقول اللهم العن فلانا وفلاناً وفلاناً بعد ما يقول سمح الله لمن حمده ربنا ولك الحمد کہنے کے بعد یہ کہتے اے اللہ فلاں اور فلاں اور فلاں پر لعنت کر تو اللہ تعالیٰ یہ آیت کریمہ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ کو فَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ تک نازل فرمایا یہ روایت زہری کی ہے اور اسی کے مثل امام بخاری نے کتاب التفسیر صفحہ ۶۵ میں بھی زہری کی یہ روایت ذکر کی ہے اور کتاب الاعتصام ص ۱۱۹ میں اور نسائی ج ۱ ص ۱۴۵ میں جو روایت مذکور ہے اس میں فُلَانًا وَفُلَانًا کے بعد من المنفقین کا لفظ زیادہ کیا ایسا ہی امام ابو جعفر طحاوی نے بھی شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۲ پر ذکر کیا اور حنظلہ ابن ابی سفینہ کی روایت سالم عن امیہ سے یہ ہے (کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يدعو على صفوان بن امية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فقلت لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اَلَيْ قَوْلُهُ فَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوان بن امیہ اور سہیل بن عمرو اور حارث بن ہشام کی ہلاکت کی دعا کرتے اس پر یہ آیت نازل ہوئی (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اَلَيْ قَوْلُهُ فَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ)

حدیث (۴) صحیح مسلم شریف جلد اول صفحہ ۲۳ سنن ترمذی و نسائی و ابوداؤد و بیہقی و مسند امام احمد رحمہ اللہ معانی الآثار میں برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی واللفظ المسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی الصبح والمغرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح اور مغرب میں قنوت پڑھتے تھے، ترمذی نے اس حدیث کی روایت کے بعد یہ کہا کہ حدیث البراء حدیث حسن صحیح و اختلف اهل العلم فی القنوت فی صلوٰۃ المغرب فرای بعض اهل العلم من اصحاب السبئی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم القنوت فصلیۃ المغرب وهو قول الشافعی وقال احمد واسحاق لا یقنت فی المغرب الا عند نازلة نازل بالمسلمین فاذا نزلت نازلة فلا ما ان يدعو لحيوش المسلمين) یہ حدیث حسن صحیح ہے نماز فجر میں قنوت کے بارے میں اہل علم نے اختلاف کیا بعض اہل علم صحابہ وغیرہم نماز فجر میں قنوت کے قائل ہیں اور یہی امام شافعی کا قول ہے اور احمد اور اسحاق یہ فرماتے ہیں جب تک نازل نہ ہو فجر میں قنوت نہ پڑھے جب کوئی نازل پیدا ہو تو امام امیر المومنین کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ مسلمانوں کے لشکر کے لئے دعا کرے۔ ابن جوزی نے کہا کہ امام احمد نے یہ فرمایا لا یرد عن السبئی صلی اللہ علیہ وسلم انه قنت فی المغرب الا فی هذا الحدیث یعنی نماز مغرب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

سے قنوت پڑھنا صرف اسی حدیث میں مروی ہوا، مگر ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں کہ مغرب میں قنوت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے جس کو امام بخاری اور امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا۔

حدیث (۵) صحیح مسلم شریف جلد اول ص ۲۳ میں خفاف ابن ایثار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوات اللہ علیہ العن بنی الحیان وریلاً وذلک وان وعصیۃ عصوا اللہ ورسولہ غفار غفر ما اللہ واسلم سلمہا اللہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں یہ کہا اے اللہ لعنت کر بنی الحیان اور رطل وذلک وان وعصیۃ پر جنہوں نے اللہ ورسول کی نافرمانی کی غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے اور سلم کی دوسری روایت میں یہ ہے کہ حضور نے رکوع سے سر اٹھا کر یہ فرمایا خفاف بن ایثار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کو امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی متعدد طریقوں سے شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۱ میں ذکر فرمایا ہے۔

حدیث (۶) امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۲ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے راوی قال قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثین یوما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس دن تک قنوت پڑھا، اس حدیث کو بزار نے اپنی سند میں اور طبرانی نے معجم میں اور عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں بھی روایت کیا ہے۔

حدیث (۷) امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۲ میں عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے روایت کی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسہ من الركۃ الآخرۃ قال اللہم انج ثمد ذکر مثل حدیث ابی ہریرۃ۔ اور ان کی روایت میں اتنا زیادہ ہے فانزل اللہ عز وجل لیس لک من الامر شئی قال فمادعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدعاء علی احد یعنی اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کسی کی ہلاکت کی دعا نہیں کی۔

حدیث (۸) ابوداؤد نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی قال قنوت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم شہل متتابعاً فی الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلوۃ الصبح اذا قال سمیع اللہ لمن جہل من الركۃ الآخرۃ یدعو علی اہلہ من بنی سلیم علی رطل وذلک وان وعصیۃ ویومن من خلفہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر و عصر و مغرب و عشاء و نماز صبح میں ایک ماہ تک پے درپے قنوت پڑھا اس میں بنی سلیم کے چند قبائل رطل وذلک وان وعصیۃ کی ہلاکت کی دعا کرتے اور مقتدی آمین کہتے، نماز میں قنوت سے متعلق یہ احادیث ذکر کی گئیں ان میں بعض حدیثوں میں یہ تصریح بھی مذکور ہے کہ آیت کریمہ لیس لک من الامر شئی کے نزول کے بعد پھر حضور نے دعا نہیں کی اور بعض حدیثیں اس سے ساکت ہیں۔

ائمہ مجتہدین قنوت کے بارے میں مختلف ہیں، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ہمیشہ نماز فجر میں قنوت پڑھا جائیگا یہاں تک کہ شافعیہ اس کے ترک پر سجدہ ہو کے قائل ہیں جبکہ نووی شرح معجم مسلم ص ۲۳ میں فرماتے ہیں کہ لو تروک القنوت فی الصبح مسجد للسمو علامہ علی نے قنوت فجر کے بارے میں صحابہ و ائمہ مجتہدین کے مذاہب کے بیان میں یہ تحریر فرمایا وہو مذہب ابن سیرین وابن ابی لیلیٰ والشافعی واحمد واسحق یقولون القنوت فی المغرب بعد الركوع وحکالا ابن المنذر عن ابی بکر ابن الصديق وعمر وعثمان وعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہم فی قول فجر میں قنوت پڑھنا ابن سیرین وابن ابی لیلیٰ و امام شافعی و امام احمد و اسحاق کا مذہب ہے یہ لوگ رکوع کے بعد قنوت کے قائل ہیں اور ابن منذر اس کو ابو بکر صدیق و عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حکایت کرتے ہیں کہ ان کا بھی ایک قول یہ ہے بہت سے صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین قنوت فجر کے قائل نہیں ہیں امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین کا یہی مذہب ہے۔ علامہ علی عمدة القاری میں فرماتے ہیں عند ابی حنیفہ القنوت فی الوتر خاصة قبل الركوع وحکی ابن المنذر عن عمر و علی وابن مسعود و ابی موسیٰ الاشعری و براد بن عازب و ابن عمر و ابن عباس و انس و ابن عبد العزیز و عبد اللہ السلمي و حمید الطویل و عبد اللہ بن المبارك امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قنوت فاصک و تریں ہے اور رکوع سے پہلے پڑھنا ابن منذر نے حضرت عمر و حضرت علی و ابن مسعود و ابو موسیٰ اشعری و براد بن عازب و ابن عمر و ابن عباس و انس و عمر بن عبد العزیز و عبد اللہ السلمي و حمید الطویل و عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں قال لم یقنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا شہراً ولم یقنت قبلہ ولا بعدہ۔ دوسری روایت یہ ہے قال قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہراً بعد علی عصیة و ذکر ان فلما ظهر علیہم ترک القنوت یعنی حضور نے صرف ایک مہینہ تک قنوت پڑھنا اس کے قبل پڑھنا اس کے بعد پڑھا اور ان کفار پر غالب آنے کے بعد قنوت پڑھنا ترک فرمادیا اور خود عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے۔

نیز عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی فرمایا ما دایت احدنا فعلہ۔ میں نے کسی کو قنوت پڑھتے نہیں دیکھا یعنی ہمیشہ اور حضرت ابومالک اشجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں قلت لابی یابن ابی انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخلف ابی بکر وخلف عمر وخلف عثمان وخلف علی ھھنا بالکوفہ قریباً من خمسین سنین افکارا لقیقنتون فی المغرب قال ای بنی محدث میں نے اپنے والد سے دریافت کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان کے پیچھے اور حضرت علی کے پیچھے یہیں کوفہ میں تقریباً پانچ برس کیا یہ حضرت قنوت پڑھتے تھے اور انھوں نے کہا اے میرے بیٹے یہ بدعت ہے۔

یہی اس کو قنوت کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے

اس حدیث کو امام ابو جعفر طحطاوی نے شرح معانی الآثار میں اور ابوداؤد کے سوا اصحاب سنن نے اور بیہقی و ابن حبان نے روایت کی ہے۔ راویان حدیث قنوت میں صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ ہیں جو قنوت فجر کے قائل ہیں جیسا کہ اعرج سے مروی ہے کہ کان ابو ہریرۃ یقنت فی الصبح۔ لہذا ان کو قنوت کے منسوخ ہونے کا یا تو علم ہی نہیں ہوا اس لئے وہ اس پر مداومت کرتے تھے جیسا کہ شرح معانی الآثار میں ہے محتمل ان کیوں نزول هذه الآية لم یکن ابو ہریرۃ علیہ نکان یعمل علی ما کان علم من فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقنوتہ الی ان مات لأن الحجۃ لم تثبت عندہ بخلاف ذالک یعنی قنوت پر ابو ہریرہ کے مداومت کرنے میں احتمال ہے کہ ان کو اس آیت کے نزول کی خبر ہی نہ ہوئی، لہذا جو کچھ بھی انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا تھا اپنے انتقال تک اسی پر عمل کیا کیونکہ اس کے خلاف کی ان کے نزدیک دلیل ثابت نہیں ہوئی یا یہ کہا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ کا قنوت یہ قنوت معروف نہ تھا جو بعد الرکوع کیا جاتا ہے بلکہ وہ کسی قوم کے لئے دعایا جمع کرنا تھا جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں ان سے روایت کیا قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقنت فی صلوۃ غیرہ ان یدعو لقوم ادعی قوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے مگر جب کہ کسی قوم کے لئے دعا کرنا ہوتا۔ چنانچہ ان کی ایک حدیث جو اوپر مذکور ہو چکی ہے اُس میں یہ مذکور ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا نہیں کی میں اس کو حضور سے ذکر کیا تو ارشاد فرمایا اما تراہم قد قدما کہ جن کے لئے دعا کی جاتی تھی وہ تو آگے اب قنوت کی حاجت باقی نہیں رہی اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن سے حدیث قنوت بطریق کثیرہ مروی ہے (جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے) ان کی حدیثوں سے بھی صرف اتنا ثابت کہ بیس روز یا ایک مہینہ یا چند دنوں یہ قنوت تھا بلکہ ان کی ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ (ثم ترکہ) اس کو نائی نے قباہ سے اور ابوداؤد نے انس ابن سیرین سے روایت کیا جن کا ظاہر یہ ہے کہ ایک مہینہ کے بعد حضور نے قنوت پڑھنا ترک فرمادیا اور کسی کام کو کرنے کے بعد ترک کر دینا بطاہر دلیل نسخ ہے پھر انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض روایتوں سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ بعد الرکوع اگر یہ قنوت نہیں ہے مگر نماز فجر میں قنوت ہے تو اس کے متعلق یہ کہا جاسکتا کہ یا تو قنوت سے مراد طول قیام ہے یا مطلق دعا کہ قنوت کا استعمال ان معانی میں بھی ہوتا ہے یا بصورت نازلہ قبل رکوع قنوت پڑھنا ہے جس کو ہم نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ قنوت نازلہ بھی قبل رکوع ہے نہ کہ بعد رکوع ہاں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہ بھی آئی ہے جس کو امام ابو جعفر نے شرح معانی الآثار میں اور دارقطنی نے سنن میں اور اسحاق ابن راہویہ نے مسند میں اور عبد الرزاق نے مصنف میں ذکر کیا۔

ربیع ابن انس کہتے ہیں کہ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کسی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک ہدینہ قنوت پڑھا تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فرمایا ما زال رسول اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوۃ الغداة حتی فارق الدنیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ نماز فجر میں قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ دنیائے تشریف لے گئے۔

اول تو یہ روایت تمام ان روایتوں کے مخالف ہے جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بارانید صحیح مروی ہیں، پھر یہ کہ اس روایت کو ابو جعفر رازی نے ربیع ابن انس سے روایت کیا ہے اور ناقدین نے ان کی روایتوں پر بہت کچھ کلام کیا ہے، لہذا یہ روایت اس قابل نہیں کہ اس کو حجت بنایا جاسکے۔ قال ابن المدینی کان یخلف وقال ابن معین کان یخفی وقال احمد لیس بالقوی وقال ابو نعیم کان یبھم کثیرا وقال ابن حبان کان ینفخ بالمناکیر عن المشاہیر وقال الفلاس سیئ الحفظ ابن مری نے کہا کہ ان کی روایتوں میں خلط ہوتا ہے اور یحییٰ ابن معین کہتے ہیں یہ غلطیاں کیا کرتے تھے امام احمد نے کہا یہ قوی نہیں ہے اور ابو زرعد نے کہا ان کو دہم بہت ہوتا تھا اور ابن حبان نے کہا یہ مشاہیر سے منکر روایتیں تنہا روایت کیا کرتے تھے اور فلاس نے کہا ان کا حافظہ غمزہ در تھا۔

آجی شدید جرحوں کے بعد ان کی روایت کیونکر قابل اعتماد ہو سکتی ہے اور اس میں تمام وہ مادیلیں ہوں گی جو اوپر ہم حضرت ابوہریرہ کی حدیث میں بیان کر آئے ہیں تاکہ خود حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایتوں میں باہم منافقت نہ رہے اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو قنوت کے متعلق صاف فرماتے ہیں لم یقنت قبلہ ولا بعدہ اور خود وہ نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے جیسا کہ علقمہ نے جو ان کے ایک شاگرد جلیل ہیں فرمایا دکان ابن مسعود لا یقنت فی صلوۃ الغداة۔ اور اسود کہ یہ بھی حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد جلیل ہیں فرماتے ہیں کان ابن مسعود لا یقنت فی شیئ من الصلاۃ الا الوتر فانه کان یقنت قبلہ وبعده یعنی عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے حضرت عبداللہ بن عمر اور عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جہاں وہ قنوت فجر کی روایت کرتے ہیں اسی کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی روایت کرتے ہیں فانزل اللہ لیس الیک من الامر شیئ الا یہ جس سے قنوت فجر کا منسوخ ہونا ثابت ہوتا ہے بلکہ عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس کے بعد یہ بھی فرماتے ہیں فنادعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلعاء علی احد اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی ہلاکت کی دعا نہیں کی۔

اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قنوت پڑھنے والے پر انکار فرمایا کرتے تھے اور یہ فرمایا ما احفظہ عن احد من اصحابی۔ اور خفاف بن ایما رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اسی قنوت کا ذکر ہے جس کو عبداللہ بن عمر اور عبدالرحمن بن ابی بکر

رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ذکر کیا اور ان دونوں حضرات نے اس کا نسخ بیان کیا ہے لہذا ان کی روایت میں اگرچہ ذکر نسخ نہیں ہے مگر یہ بھی منسوخ ہی ہے اور بہار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں فجر کے ساتھ مغرب کا بھی ذکر ہے اور مغرب میں قنوت بالاجماع منسوخ ہے جیسا کہ امام طحاوی فرماتے ہیں ففی اجماع مخالفنا علی ان ما کان یفعلہ فی المغرب من ذالک منسوخ لیس لاحد یبعده ان یفعلہ دلیل علی ان ما کان یفعلہ فی المغرب یضاکذ الک - پس ثابت ہوا کہ جس طرح قنوت مغرب منسوخ ہے قنوت فجر بھی منسوخ ہے۔

یہاں تک کلام احادیث قنوت کے متعلق تھا، اب ہم بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے اقوال و اعمال جو قنوت کے بارے میں وارد ہیں ذکر کرتے ہیں۔ ابوہریرہؓ ابوالکلیبہؓ شعیبہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد کی حدیث ذکر کر چکے انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی اور حضور نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور انھوں نے اس کو حدیث اور بدعت بتایا۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی سند میں روایت کی عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ قال ما نلت ابوبکر ولا عمر ولا عثمان ولا قتیبہ علی حتی حارب اهل الشام فكان یقتل علقمہ کہتے ہیں کہ نہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا یہاں تک کہ جب ان کا اہل شام کو حارب ہوا تو قنوت پڑھنے لگے۔

امام ابن ہمام نے فتح القدیر جلد اول ص ۳۳ میں نقل کیا وقد روى عن الصديق رضي الله تعالى عنه انه قنت عند محاربة الصحابة مسيلة وعند محاربة اهل الكلاب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوا کہ انھوں نے مسیلہ کذاب اور اہل کتاب کی جنگ کے وقت قنوت پڑھا جب حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قنوت پڑھنے کے متعلق مختلف آثار مروی ہیں:-
عبید بن عمیر کہتے ہیں صلیت خلف عمر صلوة الغداة فقتل فيها ابد الوركع - ایسا ہی عبد الرحمن ابن ابزری نے بھی بیان کیا مگر ان کی ایک دوسری روایت یہ بھی ہے ان عمر قنت فی صلوة الغداة قبل الوركع کہ نماز صبح میں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبل الوركع قنوت پڑھا حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی نماز صبح میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت پڑھنا بیان کیا ان کی روایت

میں قبل رکوع یا بعد رکوع کا ذکر نہیں، البتہ کہتے ہیں صلیت خلف عمر بن الخطاب صلوٰۃ الصبح فلما بالاحزاب فسمعت قنیا وانا فی آخر الصفوف میں نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز صبح پڑھی انھوں نے اس میں سورۃ احزاب پڑھی پھر میں نے ان کا قنوت سنا اور میں پچھلی صف میں تھا طارق بن شہاب کہتے ہیں صلیت خلف عمر صلوٰۃ الصبح فلما فرغ من القرائۃ فی النکۃ الثانیۃ کثرت قنوت ثم کبر فکس یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے میں نے صبح کی نماز پڑھی دوسری رکعت میں جب قنوت سے فارغ ہوئے تکبیر کی پھر قنوت پڑھا پھر تکبیر کی اور رکوع کیا۔

سید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت پڑھنا بیان کیا۔ اسود کہتے ہیں ان عمر کان لا یقنت فی صلوٰۃ الصبح عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز صبح میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ نیز اسود و عمر بن مسعود کہتے ہیں صلینا خلف عمر الفجر فلم یقنت ہم نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز فجر پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا، طلحہ و مسروق کہتے ہیں کنا فعلی خلف عمر الفجر فلم یقنت ہم عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز فجر پڑھا کرتے تھے انھوں نے قنوت نہیں پڑھا۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی مسند میں روایت کی عن حاد عن ابیہم عن الاسود قال صحبت ابن الخطاب سنین فلم اری قناتاً فی صلوٰۃ الفجر یعنی اسود فرماتے ہیں کہ میں برسوں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحبت میں رہا ان کو نماز فجر میں قنوت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ اور ابن جریر قبری نے تہذیب میں اسود سے روایت کی قال صلیت مع عمر فی السفہ الحضری و لا احمی فکان لا یقنت فی الصبح میں نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ سفر و حضر میں بیٹھا رہا تہ نمازیں پڑھیں وہ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

ان روایتوں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت کے بارے میں مختلف عمل ثابت ہوتا ہے قنوت پڑھنا بھی اور نہ پڑھنا بھی معلوم ہوتا ہے کہ کبھی پڑھتے تھے اور کبھی نہیں، اس اختلاف عمل کی کیا وجہ ہے اس کو اسود نے بیان کیا کہ ان عمر اذا حارب قنوت اذا ذالہ یحارب لعل یقنت کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب جہاد کرتے قنوت پڑھتے اور جس زمانے میں جہاد نہ ہوتا قنوت نہ پڑھتے۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک آیت کریمہ لیسَ لَکَ مِنَ الْأُمُورِ شَیْءٌ عَدَمُ تَحَايَہ کی صورت میں قنوت فجر کی ناسخ ہے اور محاربہ کی صورت میں قنوت فجر منسوخ نہیں، ابو عبد الرحمن نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت کی کہ وہ نماز فجر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے اور عبد اللہ ابن مسعل نے یہ کہا کہ حضرت علی و ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز فجر میں قنوت پڑھا کرتے تھے اور ابراہیم نے فرمایا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے سب سے پہلے اس : نماز میں قنوت حضرت علی نے پڑھا، نیز ابراہیم نے کہا اتماکان علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقنت فیہا ما ہما لانا

میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو

کان عارداً لکان یدعو علی اعدائہ فی القنوت فی الجہر والمغرب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز فجر میں یہاں اس لئے قنوت پڑھتے تھے کہ وہ محارب تھے فجر اور مغرب میں قنوت کے اندر اپنے دشمنوں کی ہلاکت کی دعا کرتے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت پڑھنا جنگ کی وجہ سے تھا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل ہم اوپر ذکر آئے کہ وہ فجر میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے اور ابو جابر نے عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی قال صلیت معہ الفجر فقلت قبل الركعة میں نے ابن عباس کے ساتھ نماز فجر پڑھی انھوں نے رکوع سے قبل قنوت پڑھا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں صلیت خلف ابن عمرو ابن عباس نکانا لا یقنتان فی صلوۃ الصبح میں نے ابن عمرو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پیچھے نماز صبح پڑھی وہ دونوں حضرات نماز صبح میں قنوت نہیں پڑھتے تھے، نیز انھیں سے مروی ان ابن عباس کان لا یقنت فی صلوۃ الجہر کہ ابن عباس نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ عمران بن حارث کہتے ہیں صلیت خلف ابن عباس فی دارۃ الصبح فلم یقنت قبل الركوع ولا بعدہ میں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پیچھے ان کے گھر میں صبح کی نماز پڑھی انھوں نے نہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھا نہ بعد میں۔ ابو جابر نے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قنوت پڑھنا بیان کیا یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بصرہ میں حضرت علی کی طرف سے والی تھے اور سعید بن جبیر نے جو ان کا قنوت نہ پڑھنا بیان کیا یہ بعد کا واقعہ ہے کہ جب حضرت ابن عباس مکہ میں تھے جس کا حاصل یہ ہوا کہ محارب کی صورت میں انھوں نے قنوت پڑھا اور عدم محارب کی صورت میں نہیں اور علقمہ بن قیس کہتے ہیں کہ لقیتم ابا الدرداء بالشام فسألته عن القنوت فلم یعرفہ میں نے ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شام میں ملاقات کی ان سے قنوت کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے اُس کو نہیں پہچانا یعنی اُن کے نزدیک قنوت پڑھنا ثابت نہیں تھا۔

نافع نے ابن عمر سے روایت کی کان لا یقنت فی شئی من الصلوات کہ وہ کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ عمر بن خطاب فرماتے ہیں کان عبد اللہ بن الزبیر یصلی بنا الصبح بمکة فلا یقنت عبد اللہ بن زبیر کہ میں ہم کو نماز فجر پڑھاتے تھے اور قنوت نہیں پڑھتے تھے حالانکہ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ وہ خلیفہ ہوئے تھے اور اُن کے زمانے میں مخالفین سے لڑائیاں بھی ہوئی تھیں۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے یہ آثار جو ذکر کئے گئے، ان میں کے اکثر آثار وہ ہیں جن کو امام ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول باب القنوت میں ذکر کیا ہے اور بعض کو امام مالک نے مؤطا میں اور بیہقی نے سنن میں اور عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے۔

پس صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں سے بعض حضرات تو وہ ہیں جو اس قنوت کے بالکل قائل نہیں نازل اور غیر نازل کسی حالت میں بھی وہ قنوت پڑھنے کے قائل نہیں، اور بعض حضرات وہ ہیں کہ نازل کی حالت میں اس کا پڑھنا روا رکھتے ہیں۔
 قدما رحمہ فیہ کے اقوال سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوت مطلقاً منسوخ ہے خواہ نازل میں ہو یا غیر نازل میں غیر نازل کی وہ تخصیص نہیں کرتے، متون کی عبارت ہم ادھر لکھ چکے کہ در کے غیر میں قنوت نہیں، صاحب ہدایہ امام اعظم داماد محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل میں ایک مقام پر فرماتے ہیں لہما انہ منسوخ۔ اور بجز الرائق میں ہے لہما انہ منسوخ۔ اور قاضی حانیہ میں ہے لان القنوت فی صلوۃ الغیر منسوخ۔

اسی طرح اس کا نسخہ بکثرت کتابوں میں مذکور ہے امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں قنوت سے متعلق تمام حدیثوں پر کلام کرنے کے بعد فرماتے ہیں ثبت بما ذکرنا انہ لا ینبغی القنوت فی الفجر فی حال حرب ولا فی غیوہ قیاسا وناظر علی ما ذکرنا من قالع وھذا قول ابی حنیفہ و محمد والی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ جو کچھ ہم نے ذکر کیا اس سے ثابت ہوا کہ فجر میں قنوت نہ پڑائی کے وقت میں پڑھنا چاہیے اور نہ اس کے غیر میں یہی مقتضای قیاس و نظر ہے اور ابو حنیفہ و محمد و ابو یوسف کا یہی قول ہے۔

اس عبارت میں تصریح ہے کہ حرب غیر حرب کسی حالت میں قنوت نہ پڑھنا چاہیے مگر جب ہم شرآج کے کلام کی طرف نظر کر رہیں تو ان کے کلام سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک صرف وہی قنوت منسوخ ہے جو علی الدوام نماز فجر میں بعض مجتہدین پڑھنے کے قائل ہیں خواہ وہ بعد کو کوع پڑھتے ہوں جیسا کہ شافعیہ کا مذہب ہے یا قبل رکوع جیسا کہ مالکیہ کا مذہب ہے بلکہ خود امام طحاوی رحمہ اللہ علیہ کا ایک کلام جو آئندہ ذکر کیا جائے گا۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں نماز فجر میں قنوت پڑھنا جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں امام ابن سہام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فتح القدیر جلد اول صفحہ ۳۰ میں بعض صحابہ کرام کے حالات جنگ میں قنوت کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں الا ان هذا يشق لنا ان القنوت للنزلة مسقر لم ينسخ وبه قال جماعة من اهل الحديث ومحمدا عليه حديث ابى جعفر عن انس ما زال يقنت حتى تارق الدنيا اى عند النوازل وما ذكرنا من اخبار الخلفاء يعيد تقرره فعلهم ذلك بعد صلى الله عليه وسلم وما ذكرناه من حديث ابى مالك والى هريرة والنس وبقاى اخبار الصحابة لا يعارضونه بل انما تفيد نفى سننية سابقانى الفجر سوى حديث ابى حمزة حيث قال لم يقنت قبله ولا بعده وكذا حديث ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه ويحب كون بقاء القنوت مجتهدا وذلك ان هذا الحديث لم يترعنه صلى الله تعالى عليه وسلم من قوله ان لا تقنوت فى نزلة بعد هذه بل مجرد العلم

بعد ما فیجہ الاجتہاد بان یظن ان ذالک انما هو لعدم وقوع نازلۃ - بعد ما یستدل فی القنوت فتکون شرعیۃ مستقرۃ
وہو محمل قنوت من قننت من الصلاۃ بعد وفاته صلی اللہ علیہ وسلم و بان یظن منع الشرعیۃ نظرًا الی سبب ترکہ
صلی اللہ علیہ وسلم و ہوانہ کما نزل قولہ تعالیٰ لَئِیسَ لَکَ مِنَ الْأُمْرِ شَیْءٌ تَرَکَ دَالِیْہُ سُبْحَانِہُ دَاعِلِہُ -

یہاں سے ہم کو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نازلہ کے لئے قنوت مستمر ہے منسوخ نہیں ہوا اسی کو محدثین کی ایک جماعت
نے کہا اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث کہ حضور ہمیشہ قنوت پڑھتے تھے یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لے گئے یعنی نوازل
کے وقت میں اور ہم نے جو خلفائے راشدین کی حدیثیں ذکر کی ہیں وہ بھی اس قنوت کے تقرر پر دلالت کرتی ہیں کہ انھوں نے
حضور کے بعد اس کو کیا ہے اور وہ جو ہم نے ابوالکاکب اور ابوہریرہ اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور باقی صحابہ کی حدیثیں ذکر
کیں وہ اس کے معارض نہیں بلکہ اس سے صرف یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فجر میں ہمیشہ یہ چیز سنت نہیں سوا حدیث الی حمزہ کے
کہ انھوں نے کہا کہ اس کے پہلے بھی قنوت نہیں پڑھا اور بعد میں بھی نہیں پڑھا اور ایسا ہی ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
ہے، لہذا ضرور ہے کہ قنوت کا نوازل میں پڑھنا ایک مجتہد فیہ مسئلہ ہے اور یہ یوں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ مقول
نہیں کہ اس کے بعد نازلہ میں قنوت نہیں بلکہ اس کے بعد بعض قنوت نہ پڑھنا مروی ہے۔

لہذا اب یہ اجتہاد ہو سکتا ہے کہ گمان کیا جائے کہ اس واقعہ کے بعد کوئی نازلہ نہ پایا گیا جس کی وجہ سے قنوت پڑھا جاتا،
لہذا اس کی مشروعیت مستمر ہوئی اور جن صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قنوت پڑھا ان کے قنوت کا یہی محل ہے اور یہ بھی گمان
کیا جاسکتا ہے کہ اس کی مشروعیت ہی اٹھ گئی جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ترک کا سبب یہ قرار دیا جائے کہ جب آیت کریمہ
لَئِیسَ لَکَ مِنَ الْأُمْرِ شَیْءٌ نازل ہوئی حضور نے ترک فرمادیا۔

بحر الرائق جلد دوم ص ۱۱۱ میں ہے فی شرح النقایۃ معنیاً الی النایۃ دان نزل بالمسلمین نازلۃ قننت الامام فی
صلوۃ الجہر یعنی اگر مسلمان کو کوئی حادثہ پیش آئے تو جہری نمازوں میں امام قنوت پڑھے۔ علامہ شامی نے منہج التجانی میں برابر ہم
جلبی کا قول نقل کیا کہ وہ فتح القدیر کی عبارت کا خلاصہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں فتکون شرعیۃ مستقرۃ وہو محمل قنوت من
قننت من الصلاۃ بعد وفاته صلی اللہ علیہ وسلم و ہو من ہبنا دعلیہ الجمہور قال الحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقننتنا
فی صلوۃ الفجر من غیر یلیۃ فاذا وقعت فتنۃ اویلیۃ فلا بأس بہ ففعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی نازلہ کے
وقت میں قنوت پڑھنے کی مشروعیت باقی ہے یہی ہمارا اور جمہور کا مذہب ہے امام حافظ ابو جعفر طحاوی نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک

نماز فجر میں بغیر مصیبت کے قنوت پڑھنا نہیں اور جب فتنہ یا بلا واقع ہو تو اس میں حرج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کیا ہے۔ اس کے بعد علامہ شامی فرماتے ہیں ومقتضى هذا ان القنوت نازلة خاصا بالفجر بخلافه ما ذكره المؤلف معزيا اليه الغاية من قوله في صلوة الجهر ولعله يحرف عن الفجر وقد ورد بهذا اللفظ في حاشي مسكين وكذا في الاشباه وكذا في شرح الشنخ اسمعيل لكنه عزاه الى غاية البيان ولم اجد المسئلة فيها فلهذا اشتبه عليه غاية السردجي بغاية البيان ولكن نقل عن البنابة من نصه اذا وقعت نازلة قنت الامام في الصلوة الجهرية وقال الطحاوي لا يقنت عند نافي ^{الفتنة} في غير بليية واما اذا وقعت فلا باس به اه

امام طہی کے اس قول کا مقضایہ ہے کہ قنوت نازلہ فجر کے ساتھ خاص ہے اور صاحب بحر نے غایۃ کی طرف نسبت کئے فی صلوة الجهر جو فرمایا شاید یہ لفظ فجر کی تحریف ہے اور میں نے حاشی مسکین میں اسی لفظ کو پایا یعنی فی صلوة الفجر ایسا ہی اشباہ میں ہے اور شیخ اسمعیل نے شرح میں بھی ایسا ہی کہا لیکن انھوں نے اس کو غایۃ البیان کی طرف منسوب کیا اور میں نے غایۃ البیان میں اس مسئلہ کو نہیں پایا شاید شیخ اسمعیل کو غایۃ البیان اور غایۃ السردجی میں اشتباہ واقع ہو گیا لیکن بتائیہ سے انھوں نے یہ نقل کیا کہ جب کوئی نازلہ واقع ہو تو جو ہری نماز میں امام قنوت پڑھے اور امام طحاوی نے فرمایا ہمارے نزدیک نماز فجر میں بغیر مصیبت کے قنوت نہیں اور جب مصیبت ہو تو حرج نہیں۔

امام طحاوی کی عبارت سے بھی یہی پتہ چلتا ہے کہ نماز فجر کے غیر میں قنوت نہیں۔ علامہ شبلی حاشیہ تبیین میں فرماتے ہیں ان نزل بالمسلمین نازلة قنت الامام في صلوة الفجر ویه قال الثوري واحد وقال الحافظ ابو جعفر الطحاوي انما لا يقنت عند نافي صلوة الفجر من غير بليية فان وقعت فتنة او بليية فلا باس به فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكره السيد الشريف صاحب النافع في مجموعه اگر مسلمان پر کوئی حادثہ پیش آئے تو امام نماز فجر میں قنوت پڑھے اسی کو سفیان ثوری اور امام احمد نے فرمایا حافظ ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سہل کے نزدیک نماز فجر میں قنوت پڑھنا بغیر مصیبت نہیں ہے اگر فتنہ یا بلا ہو تو قنوت پڑھنے میں حرج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیا ہے اور سید شریف صاحب تافع نے اس کو اپنے مجموعہ میں ذکر فرمایا اسی طرح علامہ سید احمد طہاوی نے حاشیہ در تحار جلد اول ص ۲۸۸ میں امام ابو جعفر طحاوی کا قول نقل فرما کر یہ کہا وظاہر انہ وقتت فی الفجر بليية انہ یقنت قبل الركوع ابو السعود عن الحموی قلت قد ورد فعله قبله وبعثنا الامام مالك وبعده وبعثنا الامام الشافعي فمقتضى النظر التحييد وذكر الشرنبلالي انہ یقنت بعد الركوع اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگر فجر میں بلا کی وجہ سے

قنوت پڑھے تو رکوع سے پہلے پڑھے اس کو ابو السعد نے حموی سے نقل کیا۔

میں یہ کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا بھی وارد ہوا اس کو امام مالک نے کہا اور رکوع کے بعد بھی وارد ہوا اس کو امام شافعی نے کہا لہذا مقتضائے نظر یہ ہے کہ پہلے یا پیچھے پڑھنے میں اختیار ہے، اور شرنبلالی نے یہ ذکر کیا کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھے ہم نے ایک فتویٰ میں اس قنوت کو قبل رکوع ہونے کو ثابت کیا۔ من شاء الاطلاع فلیراجع الیہا۔ درختائیں فرمایا لا یفتن لغيره الا لئلا یفتن الامام فی الجہریۃ وقیل فی الكل۔ وترکے سو کسی نماز میں ہے قنوت نہ پڑھے مگر کسی حادثہ کی وجہ سے امام چہری نمازوں میں قنوت پڑھ سکتا ہے۔ اور بعضوں نے کہا کہ سب نمازوں میں۔

علامہ سید احمد طحاوی اس کی شرح میں ص ۲۸ پر فرماتے ہیں قوله فیفتن الامام فی الجہریۃ نقله فی البحر عن شرح النقایۃ بالعز والی الغایۃ وکذا نقله الشرنبلالی عن الغایۃ بلفظ الجہر کما فی البحر والذی فی ابی السعد عن الشرح المذكور ان نزل بالمسلمین نازلة فتنت الامام فی صلوة الغیر وهو المتبادر من قول الطحاوی اعما لا یفتن عندنا فی صلوة الغیر فی غیر بلیۃ اما اذا وقعت بلیۃ فلا یاس ویدل لذلك ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم فتنت لبلیۃ فی صلوة الغیر فقط والذی یظهر فی ان قوله فی البحر وان نزل بالمسلمین نازلة فتنت الامام فی صلوة الجہر تحریف من النساخ وصوابہ الغیر۔ اس کو بحر میں شرح نقایہ سے غایہ کی طرف نسبت کر کے نقل کیا اور ایسا ہی شرنبلالی نے لفظ جہر جیسا کہ بحر میں ہے غایہ سے نقل کیا اور ابو السعد نے شرح ذکر سے یہ نقل کیا کہ اگر مسلمانوں کو کوئی حادثہ پیش آئے تو امام نماز فجر میں قنوت پڑھے اور امام طحاوی کے قول سے بھی یہی متبادر ہے کہ ہمارے نزدیک بغیر بلا نماز فجر میں قنوت پڑھنا نہیں ہے لیکن اگر کوئی بلا ہو تو حرج نہیں، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا کی وجہ سے صرف نماز فجر میں قنوت پڑھا۔

جو کچھ مجھے ظاہر ہو رہا ہے یہ ہے کہ بحر میں جو لفظ جہر واقع ہوا ہے وہ تحریف کا تمین ہے صحیح یہ کہ بجائے لفظ جہر کے فجر ہو، بلکہ علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں بحر کی یہ عبارت نقل کی ہے الذی فی البحر عن الشمنی فی شرح النقایۃ معنیاً للغایۃ اذا نزل بالمسلمین نازلة فتنت فی صلوة الغیر وهو قول الثوری واحد۔ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ بحر کے اس نسخے میں جو ان کے پاس اس وقت تھا لفظ فجر واقع ہے۔ پھر اس کے بعد علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ درختائیں فرمایا قال العلان فوج بعد کلام قد فعلی هذا الا کیون القنوت فی صلوة الغیر عند وقوع النوازل منسوخاً بل یكون امرًا مستقرًا ثابتاً ویدل علیہ قنوت من قننت من الصعابة بعد صلی اللہ علیہ وسلم فیکون المراد بالنسخ نسخ عموم الحكم نسخاً نفساً للحکم علامہ توح نے

کہا ان سب باتوں کو دیکھتے ہوئے نماز میں نازلہ واقع ہونے کے وقت قنوت منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ ایک امر مستتر ثابت ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ میں سے بہت سے لوگ وہ ہیں جنہوں نے قنوت پڑھا لہذا نسخ سے مراد حکم کے عام ہونے کا نسخ ہے یعنی ہمیشہ قنوت پڑھنا نہ یہ کہ نفس قنوت ہی منسوخ ہے۔

اس کے بعد پھر فرمایا قال فی الملتقط قال الطحاوی اما لا یقنت عند نافی صلوٰۃ المغرب فی غیر بلیۃ فان وقعت فتنۃ ادبلیۃ فلا یاس بہ وقال بعض الفضلاء وهو من ہبنا وعلیہ الجہور - ملتقط میں امام ابو جعفر طحاوی کا قول نقل کر کے فرمایا بعض فضلاء نے فرمایا یہ ہمارا مذہب ہے اور اسی پر جمہور ہیں۔

ان سب عبارات سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے نزدیک قول محقق یہ ہے کہ نازلہ کی صورت میں صرف نماز فجر میں قنوت پڑھا جائے فجر کے سوا کسی دوسری نماز میں قنوت پڑھنا اگرچہ وہ جہری نماز ہو اہل تحقیق کے نزدیک نہیں اور بحر میں جو لفظ فی صلوٰۃ المغرب آیا ہے وہ لکھنے والوں کی تحریف ہے جس کو علامہ سید ابن عابدین شامی نے منجۃ الخالق حاشیہ بحر الرائق میں اور علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ در مختار میں فرمایا بلکہ غلام شامی نے رد المحتار حاشیہ در مختار جلد اول ص ۲۳۸ میں یہی عبارتیں جن کو علامہ سید احمد طحاوی نقل فرمایا ہے نقل فرمائے کے بعد یہ کہا ویدلہ ما فی شرح المذنیۃ حیث قال بعد کلام فتكون شریعتہ ای شریعتہ القنوت فی النوازل مستقرۃ وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة بعد وقایہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وهو من ہبنا وعلیہ الجہور قال المحافظ ابو جعفر الطحاوی اما لا یقنت عند نافی صلوٰۃ المغرب من غیر بلیۃ فان وقعت فتنۃ ادبلیۃ فلا یاس بہ فعلہ رسول اللہ علیہ وسلم واما القنوت فی الصلوات کلہا للنوازل فلما اقبل بہ الا الشافعی وكانہم حملوا ما روى عنه علیہ الصلوٰۃ والسلام انه قنت فی الظهر والعشاء کما فی مسلم وانه قنت فی المغرب الفنا کما فی البخاری علی النسخ لعدم درہا المواظبۃ والتکرار الواردین فی الجہر عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اہم وهو صحیح فی ان قنوت النازلۃ عندنا محض لصلوٰۃ المغرب دون غیرہا من الصلوات الجہریۃ او السریۃ ومفادہ ان قولہم بان القنوت فی الجہر منسوخ نسخ عموم المحکم لا نسخ اصلہ کما فی علیہ نوح افندی اس کی آیت سے ہوتی ہے جو شرح منیہ میں ہے انہوں نے ایک کلام کے بعد یہ فرمایا کہ نوازل میں قنوت کی مشروعیت مستبر ہے اور جن صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قنوت پڑھا اس کا محل یہی ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے اور اسی پر جمہور ہیں اور تمام نمازوں میں نوازل کے لئے قنوت کا قول صرف امام شافعی نے کیا ہے ہمارے علمائے ظہر و مغرب و مختار میں قنوت پڑھنا جو بعض حدیثوں میں وارد ہوا ہے اس کو نسخ پر محمول کیا کیونکہ مداومت اور تکرار حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر

میں وارد ہیں ان نمازوں میں وارد نہیں اور یہ کلام صریح ہے کہ قنوت نوازل نماز فجر کے ساتھ خاص ہے اس کے سوا چری یا ستر نمازوں میں نہیں اس کلام کا مفاد یہ ہے کہ ہمارے فقہار کا یہ قول کہ نماز فجر میں قنوت منسوخ ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ حکم کا عموم منسوخ ہے نہ یہ کہ نفس حکم منسوخ ہے۔

نیز علامہ شامی قول در مختار وقیل فی الکمل کے تحت فرماتے ہیں قد علمت ان هذا العقل به الا الشافعي وعن ابي الجهم الى جمهور اهل الحديث فكان ينبغي عن دلا اليهم لئلا يوهم انه قول في المذهب تمحيص معلوم ہو چکا ہے کہ سب نمازوں میں قنوت پڑھنا صرف امام شافعی کا مذہب ہے، اور تجربیں اس کو مجبور محدثین کی طرف منسوب کیا تو اس کو انھیں کی طرف نسبت کرنا چاہیے کہ کہیں یہ وہم نہ پیدا ہو کہ یہ بھی ہمارے مذہب کا ایک قول ہے۔

علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح ص ۲۱۰ میں فرماتے ہیں واما القنوت في الصلوات كلها عند النوازل فلم يقل به الا الشافعي وليس مذهبا كما صرح به العلامة نوح نوازل کی وجہ سے تمام نمازوں میں قنوت پڑھنا صرف امام شافعی کا مذہب ہے، اور ہمارا مذہب نہیں جیسا کہ علامہ نوح نے اس کی تصریح کی۔

فقہائے کرام و علمائے اعلام کی ان عبارات مرقومہ بالا سے بہت واضح طور پر یہ واضح ہو گیا کہ نازلہ کے وقت نماز فجر میں قنوت پڑھنا جائز ہے اور اس زمانہ میں جب ہندوستان میں چاروں طرف سے مسلمانوں پر مصائب و آلام کی بارش ہو رہی ہے اگر ائمہ مساجد نماز فجر میں رکوع سے پہلے اور قنوت کے بعد دعائے قنوت پڑھیں تو کوئی حرج نہیں اور اس قنوت میں وہ دعا جو قنوت وتر میں پڑھی جاتی ہے پڑھی جایا کرے جیسا کہ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شرح معانی الآثار میں روایت کیا عن عبید بن عمر قال صليت خلف عمر صلوة الغداة فقلت فيها بعد الركوع وقال في قنوته اللهم انا نستعجلك الخ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز فجر میں قنوت میں اللهم انا نستعجلك آخر تک پڑھا اور اس دعائے قنوت مشہور و ماثور کے بعد یہ دعا بھی پڑھے جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اللهم اغفر لي وللمؤمنين و المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات واقبل بكن قلوبهم واصليح ذات بينهم وانصرهم على عدوك وعدوهم اللهم اني اتوجه اليك بالثبوت واليقين بكون رسلك وبقايتك اولياءك اللهم خالف بين كلمتهم وازلزل اقدارهم فانزل عليهم بأسك الذي لا يرد عن القوم الجرمين۔ اس کا ترجمہ یہ ہے اے اللہ میری اور تمام مومنین اور مومنات و مسلمین اور مسلمات کی مغفرت فرما اور ان کے دلوں میں اُلفت پیدا فرما اور ان کے آپس کی حالت درست کر دے اور ان کی

اپنے اور ان کے دشمنوں پر مدد کرے اللہ کفار و مشرکین پر لعنت کرے جو تیرے رسولوں کو جھٹلاتے ہیں اور تیرے دوستوں کو لڑتے ہیں، لے اللہ ان کی بات میں مخالفت ڈال دے اور ان کے قدموں کو متزلزل کر دے اور ان پر اپنا وہ عذاب بھیج جو قوم مجربین سے واپس نہیں ہوتا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس دعا کے منقول میں لفظ کفرۃ اہل الکتاب ہے مگر مناسبت حال کی وجہ سے ہم نے لفظ الکفرۃ و المشرکین لکھا، ہذا اما تیسری

واللہ تعالیٰ اعلم

بجملہ تعالیٰ قنوت نازلہ کا یہ مسئلہ اور اس کے پہلے قنوت کا بصورت نازلہ قبل رکوع ہونے کا مسئلہ یہ دونوں ملکہ ایک رسالہ کی قدر ہو گئے اس کا نام "التحقیق الکامل فی حکم قنوت النوازل" رکھا گیا فقیر اپنی جسمانی کمزوریوں اور خصوصیت کے ساتھ ضعف بصر کی مجوریوں سے اس قابل نہیں کہ وہ محقق اور مدلل فتویٰ تحریر کر سکے مگر محض اللہ عزوجل کا فضل و کرم تھا جو ایسا فتویٰ ایسی حالت میں اس نے تحریر کر دیا اس فتویٰ کی تحریر میں عزیز می مولوی محمد شریف الحق سلمہ سے بہت مدد ملی اور حاشیہ شرح معانی الآثار جو پہلے کسی زمانہ میں فقیر نے تحریر کیا ہے اگرچہ وہ صرف نصف جلد اول تک لکھا گیا مگر قنوت کی بحث اس میں موجود ہے اس وجہ سے اس حاشیہ سے بھی اس فتویٰ میں بہت کچھ مدد ملی۔

اللہ تعالیٰ اس عاجز کی سچی کو قبول فرمائے اور اس سے مسلمانوں کو فائدہ و نفع پہنچائے آمین۔ دَاخِرُ دَعْوَانَا
اَبْنُ الْحَمْدِ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهٖ وَافْعَلْ رُسُلِهٖ سَیِّدِنَا مُحَمَّدًا وَاٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ
اَجْمَعِیْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ

عہ طحاوی شریف کا یہ حاشیہ عربی زبان میں ہے جو داؤد منسلک علی گڑھ کے زمانہ قیام میں لکھا گیا جمعہ دفعہ حدیث میں مصنف علیہ الرحمۃ کی آہم ترین علمی یادگار ہے عنقریب دائرۃ المعارف الابدیہ کے زیر اہتمام شائع ہونے والا ہے۔

سکسیتی

عہ مصنف کی ولادت باسعادت مدینۃ العلم رگھوسی میں ہوئی فانوارہ امجدیہ سے آپ کا تعلق ہے۔ محدث اعظم پاکستان و حضور خداوند ملت علیہم الرحمۃ والرضوان و دیگر اساتذہ دفت سے علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل کی۔ حضرت فقید اعظم ہند سے بھی آپ کو فقہ و افتاء میں شرف تلمذ حاصل ہے۔ رسائل رضویہ پر گہری نظر رکھتے ہیں۔ اب تک تین ہزار فتاویٰ تحریر فرما چکے ہیں۔ اکابر علماء نے نائب مفتی اعظم ہند و مجددہ المحققین کے خطابات مانجھے و نازا ہے۔ ان دنوں ماورطی اجماعۃ الاسمر فی مبارکہ پور میں عہد رشتی کی حیثیت سے فتویٰ نویسی کا فریضہ انجام دے رہے ہیں۔ زیر نظر فتاویٰ برآپ ہی کی علمی و تحقیقی تالیف ہے۔

سکسیتی

مسئلہ (۲۸۹)

مرسلہ حکیم ابو محمد عبد الرزاق صاحب آروی امام مسجد ازہرہ محلہ کرمان پازہ، ۲ صفر ۱۲۸۹
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جن نماز پچگانہ کے بعد نفلیں پڑھی جاتی ہیں آیا ان کو الترتیباً پڑھنا
چاہیے یا کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے زید بلا عذر سبید کر پڑھنا افضل بتاتا ہے، عمر کہتا ہے اگر کوئی عذر کھڑے ہونے سے مانع ہو تو
مضانقہ نہیں، مگر زید اپنے قول بلا دلیل شرعی پر اصرار کرتا ہے کیا کوئی حدیث ہوائے بعد وتر کے ہے اگر ہو تو ارقام فرمائیے، اور
بلا دلیل شرعی پر اصرار کرنا کیسا ہے۔

مسئلہ یہاں علی العموم لوگوں کا اعتقاد ہے کہ جب نماز کے لئے مسجد میں جائے تو وضو کر کے بیٹھ جائے، اس کے بعد کھڑے ہو کر
نماز کی نیت کرے، اور اس اعتقاد میں لوگ ایسے پختہ ہیں کہ واجب اور فرض کی طرح اس کے ترک کو گناہ سمجھتے ہیں، بلکہ نسخ کرنے
والوں کو برا کہتے ہیں، تو کیا کہیں اس کا ثبوت ہے۔

اجواب (۱)

بغیر عذر نماز نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے، اور بیٹھ کر پڑھنا جائز، بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا ثواب ملے گا،
حدیث صحیح میں ارشاد ہوا صلوة الرجل قاعدًا نصف الصلوة یہ حکم تمام نوافل مطلقہ کا ہے، بعد وتر جو نوافل پڑھے جاتے ہیں ان کا
بھی کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھ کر پڑھنا حضور کے خصائص سے ہے، لہذا اس حدیث سے
استدلال صحیح نہیں خود حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضور کے لئے ہے، دوسرے کے لئے نہیں، صحیح مسلم شریف میں عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، حدثنا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال صلوة الرجل قاعدًا نصف الصلوة قال
فایتہ فوجدتہ یصلی جالساً فوضعت یدي علی راسہ فقال مالک یا عبد اللہ بن عمر قلت حدثت یا رسول اللہ انک قلت
صلوة الرجل قاعدًا علی نصف الصلوة وانت تصلی قاعدًا قال اجل ولكنی لست کا حد منکر۔ حدیث کا پچھلا جملہ کہ میں تم جیسا
نہیں، اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم میں حضور داخل نہیں، اور یہ حضور کے خصائص سے ہے اسی لئے شیخ محمّد دہلوی
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :-

”یعنی هذا الذی ذکرنا ان صلوة الرجل قاعدًا علی نصف صلوة حکم غیری من الامة واما

انا فنخرج عن هذا الحكم ليقبل ربی عنی قاعدًا مقدراً لصلاتی قائماً او ذالک من خصائصہ لما اختص

به من غایته التوجه والحضور والمعنیة والقرب فلا تقیسونی علی احد ولا تقیسوا احداً علیّ“

در تہتمار میں ہے ویتنفل مع قدس تہ علی القيام قاعدًا اجمہ وغیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی عظم وسلم

علی النصف الا بعدہ - رد المحتار میں ہے اما النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمن خصائصہ ان نافلتہ قاعدًا مع القدرة علی القيام کنافلتہ قائمًا -

باجملہ زید کا بیٹھ کر پڑھنا قابل الزام نہیں کہ اس میں کچھ گناہ نہیں صرف ترک افضل ہے مگر اس کا یہ کہنا کہ افضل بیٹھ کر پڑھنا ہے، غلط و جہالت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۲ بیٹھنے کی کچھ ضرورت نہیں مسجد میں بیٹھ کر اگر فوراً نماز پڑھنا چاہیں پڑھیں، اور وقت مکروہ نہ ہو، تو تحیۃ الوضو یا تحیۃ المسجد پڑھیں، بلکہ تحیۃ المسجد میں بہتر یہ ہے کہ قبل جلوس ہو اگرچہ جلوس سے ساقط نہ ہوگی۔ حدیث میں ہے اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین۔ رد المحتار میں ہے والظاهر ان دخوله بنية صلوٰۃ الفرض لا امام او منفرد او بنية الاحتکاء ینوب عنہا اذا صلی عقب دخوله والالزم فعلہا بعد الجلوس وهو خلاف الاولیٰ كما یاتی فلو کان دخوله بنية الفرض مثلاً لکن بعد زمان یؤمر بہا قبل جلوسہ۔ مراقی الفلاح میں ہے سنت تحیۃ المسجد برکعتین قبل الجلوس۔ نیز تحیت کی شان ہی یہ ہے کہ ابتداء ہو نہ یہ کہ بیٹھنے کے بعد ادا کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۰) محمد حبیب حسین صاحب محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ نوافل کا کھڑے ہو کر پڑھنا تو یقیناً بیٹھ کر پڑھنے سے زیادہ ثواب رکھتا ہے۔ لیکن کسی وقت کے نفل کو بیٹھ کر پڑھنے میں کھڑے ہو کر پڑھنے جیسا ثواب ملتا ہے یا نہیں۔ مبینا الوجہ اول۔

اجواب۔ بلا عذر نفل بیٹھ کر پڑھنے میں وہ ثواب نہیں جو کھڑے ہو کر پڑھنے کا ہے۔ اور اس حکم میں تمام نوافل کا اشتراک ہے۔ بعض لوگوں نے وتر کے بعد کے نفل کا اس حکم سے استثناء کیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ زید نے فرض غبار کے بعد دو رکعت سنت پڑھنے کی نیت کی بجائے سلام پھیرنے کے کھڑا ہو گیا یہ خیال کر کے کہ دو رکعت نفل اور پڑھنا ہے وہ بھی اس میں شامل ہو جائیگی اسی حالت میں نماز سنت و نفل دونوں ہوئیں یا نہیں۔

اجواب۔ بہتر یہ ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیرے اگر سلام نہ پھیرا اور دو رکعتیں اور ملا لیں جب تک نماز ہوگئی۔
مسئلہ (۲۹۲) مرسالہ مولوی سرفراز احمد صاحب از مرزا پور یکم ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ

یعنی سنت رکعت اور نفل دونوں ادا ہو گئی واللہ تعالیٰ اعلم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز تراویح دو دو رکعت بیک سلام مسنون مفتی ہے یا کہ چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت بیک سلام باجماعت، احمد نماز تراویح کو دو دو رکعت بیک سلام ادا کرنا مسنون مفتی ہے قرار دیتے ہیں اور اپنے قول کی تائید میں عبارت فتاویٰ عالمگیری ہی خمس ترویجات کل ترویجة اربع رکعات بتسلیمتین اور فتاویٰ قاضی خاں یصلی اہل کل مسجد فی مسجد ہم کل لیلة سوی الوتر عشرین رکعة خمس ترویجات بعشر تسلیماً یسلم فی کل رکعتین۔ اور علامہ طحاوی کی عبارت جو شرح میں ہے ہی عشرین رکعة بعشر تسلیمات وهو المتوارث پیش کرتا ہے مگر اس کے برخلاف زید چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت بیک سلام ادا کرنا مسنون بتلا ہے اور اسی پر عمل کرنا نیکی کوشش کرتا ہے اور اپنے فعل کی تائید میں منیۃ المصلیٰ کی یہ عبارت فصل فی النوافل ہی جمع نافلة وہی فی اللغة الزیادة فی الشرع العبادۃ التي لیست بفرض ولا واجب فهي العبادۃ الزائدة علی ما هو لازم فتعلم السنن المؤکدة والمنسجبة والتطوعات غیر الموقوتة اور عبارت والزیادة علی ثمان رکعات لیلاً واربع رکعات نہاراً مکشدة بالاجماع وساقہ ثمالاً فضل فی صلوة اللیل النہار اربع رکعات بتحریمہ واحدة عندہ وقال فی اللیل رکعتان والزیادة الخ پیش کرتا ہے۔

اب دریافت طلب یہ ہے کہ زید کا استدلال قابل تسلیم ہے یا احمد کا۔ جواب شرح بحوالہ کتب مرحمت ہوئے بینوا احمد اب **اجواب**۔ تراویح میں سنت یہ ہے کہ ہر دو رکعت پر سلام پھیرا جائے، کتب معتبرہ مذہب ہیں اسی کی تصریح ہے اور اسی پر عمل امت ہے۔ ہر ایہ میں ہے ینسحب ان یجتمع الناس فی شہر رمضان بعد العشاء فیصلی بہما ما ہم خمس ترویجات کل ترویجة بتسلیمتین ذکر لفظ الاستحباب والا مع انها سنة۔ تنویراً لا بصار میں ہے وہی عشرین رکعة بعشر تسلیمات۔ دروغ و غریب ہے وہی خمس ترویجات لکل تسلیمتان فتكون التسلیمات عشرًا۔ حاشیہ شرنبلالی میں ہے کذا فی الہدایۃ والکافی ان السنة فیہا عشر تسلیمات وقال فی البحار المتوارث۔ جب کافی امام شہید میں کہ یہ جامع کتب ظاہر الروایت ہے۔ اس کی سنت کی تصریح ہے اور بحر میں اس کو متوارث فرمایا پھر اب زیادہ تصریحات کی کیا حاجت۔

خیر بعض عبارت اور سننے :- بحر الرائق کی عبارت یہ ہے واداً بالعشرین ان تكون بعشر تسلیمات کا هو المتوارث یسلم علی سراس کل رکعتین۔ امام ملک العلما ابو بکر بن مسعود کا ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ بدائع الصنائع میں سنن تراویح بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ومنہا ان یصلی کل رکعتین بتسلیمۃ علیحدۃ۔ امام شمس الانامہ سرخسی رحمۃ اللہ تعالیٰ مبسوط میں فرماتے ہیں الفصل الثامن فی الزیادة علی قدر المسنون وهو رکعتان بتسلیمۃ۔

ان ائمہ مذہب کی تصریحات جلیلہ و جلیسہ کے بعد اب مسئلہ بالکل واضح و روشن ہو گیا کہ قول احمد صحیح و درست ہے۔ اور زید کی مؤید ایک روایت بھی نہیں، بلکہ چار رکعت پر اگر کسی نے سلام پھیرا تو یہ البتہ مسئلہ مختلف فیہ رہے۔ بعض مشائخ حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ دوہی رکعتیں ہیں اور بعض نے فرمایا چار ہوئیں، اگرچہ صحیح قول ثانی ہے، مگر زید نے جو صورت سنت قرار دی اس کا سنت ہونا درکنار، بعض فرماتے ہیں کہ دوہی رکعتیں ہوئیں، اور وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ اس نے سنت متواترہ کر خلاف کیا، بذاتہ میں فرمایا و بوصولی تردیعة بتسلیمة واحدة و قعد فی الثانیة قد لا تشهد الا لشک انہ یجوز علی اصل اصحابنا ان صلوات کثیرة بتادی تجزیة واحدة بناء علی ان القرعۃ شرط و لیست برکن عندنا خلافا للشافعی لکن حدثت المشائخ انہ هل یجوز عن تسلیتین اولاً یجوز الا عن تسلیمة واحدة قال بعضهم لا یجوز الا عن تسلیمة واحدة لانه خالف النسبة المتواترة بالتلف التسلیمة والتجزیة والتناء والتعوز والتسمیة فلا یجوز الا عن تسلیمة واحدة وقال عامتهم انہ یجوز عن تسلیتین وهو الصحیح۔

مبسوط میں ہے لا یخلو اما یقعد علی راس الشفع الاول او لا یقعد فان قعد فہیہ خلاف والا صح انہ یجوز عن تسلیتین اور زید نے تو چار چار پر بھی اقتصار نہ کیا بلکہ آٹھ آٹھ پڑھنا سنت بتاتا ہے، حالانکہ اس میں امام و صاحبین کا خلاف ہے حدیث کے نزدیک چار ہی ہوں گی۔ مبسوط میں ہے فان خطت ست رکعات او ثمان رکعات وقعد علی راس کل شفع اختلف فیہ للمتقدمون والمتأخرون فالمتقدمون اختلفوا فیما بینہم قال بعضهم المسألة علی الخلاف عند ابی یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ یقع عن العدد المستحب ہو اربع رکعات لان الزیادة علی الاربع غیر مستحب فی التطوع۔

اور لطف یہ ہے کہ جس عبارت سے سند لایا اس میں آٹھ کا افضل ہونا بھی نہیں نہ کہ سنت ہونا بزرگوار کا عبارت منیہ استدلال یہ صحیح نہیں۔ یہ حکم کہ صاحب منیہ نے بیان فرمایا نوافل مطلقہ کہے سنن اس میں داخل نہیں اگرچہ سنن پر بھی نفل کا اطلاق آتا ہے مگر بعض احکام میں نفل مطلق سے جدا ہیں سنت فجر و بعد ظہر و مغرب و عشاء کیا چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت پڑھی جائیگی معلوم ہوا کہ وہ حکم ہر نفل کا نہیں۔

دیکھئے خود صاحب منیہ تراویح کی نیت میں احتیاط یہ بتاتے ہیں کہ تراویح و صلاة اللیل وغیرہا کی نیت کرے مطلق نفل یا نماز کی نیت سے بعض مشائخ کے نزدیک تراویح ادا نہ ہوگی۔ والاحتیاط فی النیة فیہما ان ینوی التراویح اقیام اللیل اوسنة الوقت لان المشائخ قد اختلفوا فی اداء السنة بنیة مطلق النفل قال بعض المتقدمین لا یجوز ذالک وان نوى التراویح

صلوٰۃ مطلقۃ قالوا الا مع ائہ لا يجوز۔ اور اگر کتب کی طرف مراجعت کیجئے تو بہت سے احکام میں سنت و نفل مطلق کے درمیان فرق معلوم ہوگا۔

اب خاص اسی استدلال کی طرف توجہ کیجئے علماء کیا فرماتے ہیں، غنیہ شرح منیہ میں اس قول کی شرح یوں فرماتے ہیں

الافضل فی صلوٰۃ اللیل والنہار من التطوع المطلق من حیث الکفنیۃ کصلوٰۃ الضحیٰ والتہجد وغوہا رابع رکعات بتقریۃ واحدۃ وسلام واحد۔ بلکہ خود منیہ ہی کو اگر دیکھا ہو تا نفل مطلق کا یہ حکم تراویح میں جاری نہ کرتا۔

اسی میں ہے وان استراح علی خمس تسلیمات قال بعضهم لا باس بہ وقال اکثر المشائخ لا یستحب۔ کہئے یہ اکثر مشائخ غیر مستحب کس کو کہتے ہیں اگر چار چار رکعت پر سلام پھیرا تو پیش ہو گئیں۔ اب استراحت کیوں غیر مستحب ہے، اور آٹھ آٹھ پر سلام پھیرا تو چالیس ہوئیں، یہ کیونکر۔ پھر آئی منیہ میں ہے واذا شکوا انہم صلوا تسع تسلیمات ادعش تسلیمات ففیہ اختلاف والصحیح انہم یصلون بتسلیمۃ اخریٰ فرادی۔ پھر نو اور دس سلام میں کب شک ہوگا جب حدود پر سلام پھیریں گے یا چار چار اور آٹھ آٹھ پھر۔ بات وہی ہے کہ تراویح کے احکام خاصہ تراویح میں دیکھئے نوافل کے تمام احکام اس میں ٹاری نہ ہوں گے۔ بذاتہ میں ہے فلما التزادج فانما تؤدی مثنی مثنی لانہا تؤدی بجماعۃ فتؤدی علی ادجہ البسہولۃ والیسر لما فیہم من المریض وذی الحاجۃ ولا کلام فیہ وانما الکلام فیہا اذا کان وحده۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق تحت قول متن والافضل فیہما رباع مذکور ہے ولا یمکن الاعتبار بالتزادج لانہ تؤدی بجماعۃ فیرباعی فیہ جمہۃ التخفیف تیسرا۔ بحر الرائق میں محیط ہے وانما اخترا فی التزادج مثنی مثنی لانہا تؤدی بالجماعۃ واداءھا علی الناس مثنی مثنی اخف والیسر۔ صاحبین کے نزدیک صلوٰۃ اللیل دو دو رکعت افضل ہے اور اس کی دلیل میں تراویح کو پیش کرتے ہیں۔ ضابطہ ہای نے امام عظیم کی طرف سے یہ جواب دیا۔ التزادج تؤدی بجماعۃ فیرباعی فیہا جمہۃ التیسر۔ امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں فان الاجماع علی الفضل فیہا۔ تو ظاہر کہ قول زید اجماع کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۳) از نازدیر مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ ذی قعدہ ۱۲۴۴ھ

تراویح کی نماز میں بعد چار رکعت تسبیح کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا اس کی مانعت ہے۔

اجواب تراویح میں چار رکعت کے بعد چار رکعت کی قدر و قدر کرے اور اس میں اسے اختیار ہے کہ تلاوت کرے یا تسبیح پڑھے یا تنہا ناز پڑھے یا چپکے رہے اور ظاہر ہے کہ چپکے رہنے سے تسبیح وغیرہ پڑھنا بہتر ہے۔ درنہ نماز میں ہے مجلس ند یا بین کل اربعۃ بعدھا

و یجزون بین تسبیح و قنوت و سکوت و صلاۃ فرادی - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تراویح میں صرف پہلی مرتبہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھو بقیہ انیس رکعتوں میں نہ پڑھے۔

اجواب - ہر دو رکعت پر سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بھی پڑھے اور تَعُوذ و تسمیہ بھی پڑھے البتہ اگر مقتدیوں پر گراں ہو تو قنوت اخیر میں دعا ترک کر دے اور دو رو میں اختصار کر کے صرف اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِہِ کے گزرتا و تَعُوذ و تسمیہ ترک نہ کرے۔ درختار میں ہے زیاتی الامام والقوم بالثناء فی کل شفیع و یزید الامام علی الشہد الا ان یمل القوم فیاتی بالصلوۃ و یتکفی باللہمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ لانه فرض عند الشافعی و یترک الدعوات و یجتنب المنکرات ہذا صمۃ القنوت و ترک تَعُوذ و

تسمیۃ و طمانیۃ و تسبیح و استلاحتہ - واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۹۵) نماز تراویح میں ہر ترویجہ کے دعا وغیرہ فارغ ہو کر کھڑے ہوتے وقت صلوۃ پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم باذان بلند کہنا کیلئے۔

اجواب - ترویج میں ذکر و دعا و درود شریف و قرأت قرآن و سکوت سب جائز ہے۔ اچھے وقت بھی درود شریف کی ممانعت نہیں، اور غالباً بلند آواز سے کہنا بغرض تذکر ہو گا کہ دوسرے لوگ اسے سنکر درود شریف پڑھیں اور اگر یہ مقصود نہ بھی ہو تو اگرچہ پڑھنا باعث تشویش نازیباں نہ ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۶) ناچیز اپنے یہاں سہ روزہ شبینہ کرتا ہے یعنی نماز تراویح کے تین یوم میں پورا کلام پاک ختم کیا جاتا ہے قرآن پڑھنے والے تیس حفاظ ہوتے ہیں، ہر ایک حافظ کو ایک ایک پارہ پڑھنا پڑتا ہے، جو دو رکعت پر مکمل ہوتا ہے۔ عرصہ تین سال سے نہایت کامیابی کے ساتھ یہ شبینہ ہوتا چلا آ رہا ہے۔

اس سال یہ معلوم ہوا کہ اکثر حفاظ صاحبان دیگر مساجد کے امام ہیں، جو تراویح معہ وتر ختم کر کے آتے ہیں، اور یہاں دو رکعت نفل کی نیت کر کے تراویح پڑھاتے ہیں۔ تو کیا یہ تراویح صحیح ہوگی، اور علم ہو جانے پر مقتدیوں کو نماز تراویح کو ٹھانا ہوگی یا انکی تائید ہوگی؟
مسئلہ (۲۹۷) جو امام ہر اے شبینہ دو رکعت تراویح پڑھائے، تو کیا یہ صورت جائز ہے، یا ۱۸ رکعت تراویح پڑھا کر وتر پڑھے نہ پڑھائے بلکہ شبینہ میں شریک ہو کر بقیہ نماز مکمل کرے۔

مسئلہ (۲۹۸) جو حافظ یا عالم کسی جامع مسجد کا امام ہو اور لوگوں پر یہ خیالات ظاہر کرے کہ نماز تراویح صحیح معنوں میں نفل ہے، بلکہ ہر سنت

مجموعہ علماء و اشرار رکعت تراویح اور درود باجماعت پڑھا کر شبینہ میں دو رکعت

بھی نفل ہے اس لئے جبکہ بیس رکعت تراویح کے بائیس یا چوبیس رکعت بھی پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں تو ایسا شخص کس عقیدہ کا سمجھا جائے گا۔ اور کیا تراویح کو نفل مان کر کمی بیشی کرنے کا کسی حدیث سے ثابت ہے۔

مسئلہ ۳ نماز تراویح میں کس عمر کا رکوع قرآن سنا سکتا ہے اور امامت کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۴ ایک اعتراض ہے کہ شبینہ سرورہ دراصل شبینہ نہیں ہے کیونکہ اس کو ایک شب میں ہونا چاہیے یہ بعد کا ایجاد کیا ہوا ہے اس لئے یہ بدعت ہے۔ میں خواہ توجہ دو۔

اجواب (۱)۔ جب امام نے نماز تراویح پڑھ لی ہے، تو اب اس کو بہ نیت امامت دوسری جگہ تراویح پڑھانا مکروہ ہے مگر مقتدیوں کی نماز بلا کراہت درست ہے، ان کو اپنی نماز کو ماننے کی کچھ حاجت نہیں۔ محیط پھر تانا بانہ پھر ردا اختیار میں ہے ذکر القاضی الامام ابوعلی النسفی فین صلی العشاء والتراویح والوتر فی منازلہ ثم اتم قوماً آخرین فی التراویح ذوی الامامۃ کرمہ اللہ ذالک للامامین ولولہم یواللہ امامۃ وشرع فی الصلاۃ فاحتدی الناس بہ لہم بکیرۃ لو اُحد منها اھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۲ تراویح کے متعلق اس کا وقت کب ہے یمن قول ہیں، ان میں ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا وقت امین نماز عشاء و وتر پر۔ اس قول کی بنا پر وتر کے بعد تراویح نہیں پڑھی جاسکتی ہے۔ ردا اختیار میں ہے الثانی اللہ ما بین العشاء والوتر ومصححہ فی الخلاصۃ ورجحہ فی غایۃ البیان بانہ المأثور المتوارث مگر قول جمہور یہ ہے کہ اس کا وقت بعد نماز عشاء ہے خواہ وتر کے پہلے پڑھے یا بعد یعنی مثلاً اگر مقتدی کی کچھ رکعتیں باقی ہیں اور امام نے تراویح ختم کر کے وتر شروع کر دیا تو وتر کی جماعت میں شریک ہو جائے اور تراویح کی باقی رکعتیں بعد میں پڑھ لے۔ در مختار میں ہے وقتہا بعد صلوة العشاء قبل الوتر وبعدہ فی الاصح فلونافل بعضها وقام الامام الی الوتر اذ ترصد ثم صلی ما فاتہ۔ اس قول کی بنا پر وتر کے بعد تراویح پڑھی جاسکتی ہے مگر یہ حکم کہ وتر کی جماعت میں شریک ہو جانا بہتر ہے مقتدی کے لئے تھا کہ اگر وہ تراویح پڑھتا ہے تو وتر کی جماعت ہو جاتی ہے اور صحت سوال اس سے علیحدہ ہے کہ امام بلا وجہ تراویح کی دو رکعت چھوڑ کر پڑھتا ہے حالانکہ وتر کا آخر میں ہونا بہتر تھا۔

لہذا صورت مستفسرہ میں بنا بر قول جمہور اگرچہ وتر کے بعد تراویح کی نماز ہو سکتی ہے مگر امام کو یہی چاہیے کہ وتر کی فضیلت تاخیر کو ترک نہ کرے اور تراویح پوری کرنے کے بعد وتر پڑھے کہ اس میں خلاف ہے چنانچہ یہ ہے اور بلا وجہ وتر کی تقدیم بھی نہ ہوگی، مگر ایک بات قابل ذکر یہ بھی ہے کہ جو شخص دو جگہ تراویح پڑھائے اس کے لئے یہ چاہیے کہ دوسری جگہ کے لئے پورا تردید یعنی چار رکعت باقی رکھے مثلاً ایک جگہ آٹھ دوسری جگہ بارہ یا ایک جگہ سولہ دوسری جگہ کے لئے پورا تردید یعنی چار اور اگر ایک جگہ آٹھ دوسری جگہ دو پڑھیں

توسحب کے خلاف ہے۔ عالمگیری میں ہے والافضل ان یعمل التراويح بامام واحد فان صلواہا بامامین فالمستحب ان یکون الضراحت کل واحد علی کمال الترویجۃ فان الضراحت علی تسلیمة لا یستحب ذالک فی الصحیح۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ج ۳۲۔ نفل کے دو اطلاق ہیں، کبھی فرض و واجب کے مقابل میں یہ لفظ بولا جاتا ہے، اس معنی کے لحاظ سے سنت مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ سب کو نفل کہتے ہیں۔ اور اسی کے لحاظ سے فقہاء اپنی کتابوں میں باب الوتر والنوافل لکھتے ہیں اور اس باب کی سنن مؤکدہ کو بھی ذکر کرتے ہیں۔ اور کبھی فرض و واجب سنت کے مقابل میں آتا ہے۔

امام کا یہ کہنا کہ نماز تراویح نفل ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں، کہ اس کا یہ مقصد نہیں کہ تراویح سنت نہیں کیونکہ خود ہی کہتا ہے کہ ہر سنت نفل ہے تو تراویح کی سنت کا انکار نہ ہوا اگر اس کا یہ کہنا کہ بیٹن کی جگہ چوبیس پڑھنے یعنی اس کی بیٹی کر سکتا ہے کہ بیٹن کے بعد جو کہتین پڑھی جائیں گی وہ بھی سنت ہوگی یہ غلط ہے بلکہ بیٹن کے بعد جو کچھ پڑھے گا وہ نفل خاص ہوگی تراویح میں داخل نہ ہوگی، اسی وجہ سے بیٹن کے بعد تداوی کے ساتھ جماعت کرنا مکروہ ہے۔ عالمگیری میں ہے امام یصلی التراويح فی مسجد فی کل مسجد علی الکمال لا یجوز کذا فی محیط السرخسی۔ نیز اسی میں ہے ووصلی التراويح ثم اراد ان یصلوا ثانیاً یصلون فوادئ کذا فی التتارخانیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج ۳۳۔ بالغین کے امام کا بالغ ہونا شرط ہے۔ رد المحتار میں ہے وشرط الامامة للرجال الاضغاء مسته اشياء الاسلامه و البلوغ والعقل والدل کوثرۃ والقراءة والسلامۃ من الاعذار۔ لہذا نابالغ لڑکا تراویح میں بالغین کا امام نہیں ہو سکتا۔
 ورنہ مختار میں ہے ولا یصح اقتداء سہل بامرأة وصیق مطلقاً ولو فی جنازۃ ونقل علی الاصح۔ بدایہ میں ہے والمختار انه لا یجوز فی الصلوات کلھا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وحوالاً صحیحاً مکنہ فی المحيط وهو قول العامة وهو ظاهر الروایۃ
 مکنہ فی البحر الرائق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج ۳۴۔ عام طور پر جو اس زمانہ میں شبینہ پڑھا جاتا ہے کہ ایک رات میں پورا قرآن مجید ختم کرتے ہیں، اس پڑھنے کی نوعیت ایسی ہوتی ہے، کہ جلد بازی میں حروف و تہجوت الفاظ تک کھا جاتے ہیں۔ قرآن مجید کو صحیح طور پر نہیں پڑھتے اور سامعین میں کوئی لیٹا ہے کوئی چائے نوشی میں ہے کچھ ایسی آہوتی ہے جس کی وجہ سے علمائے اس کے عدم جواز کا حکم دیا ہے اور ایک رات میں پورا قرآن پڑھنا خواص کے لئے تھا، عوام کے لئے یہ حکم ہے کہ کم از کم تین رات میں ختم کرنا چاہیے۔

حدیث میں ارشاد ہوا لم یفقه من قرأ القرآن فی اقل من ثلاث جس نے تین رات سے کم میں قرآن پڑھا وہ سمجھا نہیں

سواء الترتیبی وابدائی والدائمی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ لمعات حاشیہ مشکوٰۃ میں ہے ظاہر المنع من ختم القرآن فی اقل من ہذا المدۃ ولکنہم قالوا قد اختلفت عادات السلف فی مدۃ الختم فمنہم من کان یختم فی کل شہر ختمۃ وَاخرون فی کل شہر فی کل عشرۃ فی اسبوع الی اربع واکثرون فی یوم ولیلۃ وجماعۃ ثلث ختمات فی یوم ولیلۃ و ختم بعض ثمانی ختمات فی یوم ولیلۃ والحق ان ذالک تختلف باختلاف الاشخاص۔

اس زمانہ کی حالت کو دیکھتے ہوئے بمقتضائے حدیث کم از کم تین راتوں میں ختم کرنا مناسب ہے، شبینہ شرعی لفظ نہیں ہے کہ قرآن مجید کا ایک رات میں پڑھنا سنت اور اس سے زیادہ میں پڑھنا سنت سے مزاحم ہو کر بدعت ہو جائے بلکہ یہ طریقہ اس سے بہت زیادہ اچھا ہے جو ایک رات میں قرآن مجید ختم کیا جاسکتا ہے اس کو اس کا مخالف بتا کر بدعت کہتے سخت غلطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۷) از دارید اذکمانہ کیناڈ ضلع بہرائچ مرسلہ جناب سید شہاب الدین دین ظہیر الدین

۵۱۱ جسادی الاخری سلسلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ بہار شریعت حصہ چہارم تراویح کے بیان صفحہ ۳ پر لکھا ہے ایک بار بسم اللہ شریف جہرے پڑھنا سنت ہے، اور ہر سورت کی ابتدا میں آیت پڑھنا مستحب ہے۔
مسئلہ (۲۹۸) تاخرین نے ختم تراویح میں تین بار قل هو اللہ احد پڑھنا مستحب کہا ہے اور بہتر یہ ہے کہ ختم کے دن پچھلی رکعت میں الحمد سے مقلحون تک پڑھے۔

اجواب۔ تسمیہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو فضل سور کے لئے نازل کی گئی یہ نہ فاتحہ کا جز ہے نہ کسی دوسری سورت کا، البتہ سورہ نمل میں اس کا جز ہے مگر وہ پوری آیت نہیں بلکہ جز آیت ہے۔ درختار میں ہے وہی آیت واحدۃ من القرآن کلہ نزلت للفصل بین السور فاقی النمل بعض آیتہ اجماعاً ولیست من الفاتحۃ ولا من کل سورۃ۔

پس جبکہ یہ ایک آیت ہے اور تراویح میں ختم سنت ہے اور جب جماعت سے ہو تو جہر بھی پورے قرآن کا جو تاکہ مقتدی بھی پورا قرآن نماز میں سُن لیں۔ لہذا ایک بار اس کا جہر منون ہوا، اور چونکہ اوائل سور میں جو تسمیہ ہے اسمیل خلتا ہے کہ جز سورت ہے یا نہیں۔ اگرچہ ہمارا مذہب یہی ہے کہ جز نہیں۔ تاہم خلاف سے بچنے کے لئے پڑھنا بہتر ہے، تاکہ خلاف سے خروج ہو، اور اس میں اپنے مذہب کی مخالفت بھی نہیں کیونکہ ہمارے یہاں کرامت اس میں نہیں ہے، اگرچہ سنت بھی

نہیں ہے۔ درختار میں ہے لا تسبق بین الفاتحة والسورة مطلقاً، لوستیہ ولا تکرہ اتفاقاً اس وجہ سے مستحب کہا اور آیتہ میں وجہ یہ ہے کہ عوام دھوکے میں نہ پڑیں کہ یہ جزر سورت ہے۔ وہو تعالیٰ اعلم
ج ۲ - سورہ اخلاص چونکہ ثلث قرآن کے برابر ثواب کھتی ہے اس لئے اس کو تین بار پڑھنا مستحب بتایا کہ پورے قرآن کا ثواب حاصل ہو جائے اور ختم کے روز آخر رکعت میں مفلحون تک پڑھے۔ درختار میں ہے ویکرہ الفصل بسورۃ قصصۃ وان یقرأ مکتوساً الا اذا ختم فیقرأ آمن البقرة۔

رد المحتار میں ہے قال فی شرح المنیۃ فی الوالوجہ من یختار القرآن بالفاتحة وشئی من سورۃ البقرة لان السجۃ علیہ الصلاۃ والسلام قال خیر الناس حال المرحل ای الخاتم المفتح۔ وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۸) اندازہ شاہ بربر رحمۃ اللہ علیہ ہمت گنج الہ آباد مرسلہ سید محمد صاحب جعفری معروف بحیالہ کیا فرماتے ہیں طلبہ دین اس مسئلہ میں کہ سورہ والفصیح سے آخر قرآن تک جو اللہ اکبر یا لا الہ الا اللہ کہتا آگیا ہے۔ تراویح میں بھی اس کو کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ دوسرے بسم اللہ ہر سورہ کے اول میں تراویح میں بالجہ پڑھنا چاہئے یا نہیں۔ موافق روایت حفص کے جو روایت سیند دستان میں رائج ہے، بسم اللہ پڑھنا ہر سورہ کے اول میں ضروری ہے وہ جزر سمجھتے ہیں تو ایسی صورت میں بسم اللہ نہ پڑھا جائے تو ان کی روایت کے مطابق قرآن پورا ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر بالسر پڑھا جائے تو سننے والوں کا قرآن کیسے پورا ہوگا، دونوں مسئلوں کو جو الہ کتب تحریر فرمائیں۔ مبینوا و justify

الجواب۔ تراویح اور دوسری نمازوں میں اس کو نہ پڑھا جائے خصوصاً تراویح میں جبکہ ایک کعبت میں متعدد سورتیں پڑھی جائیں گی اگر درمیان میں ان جملوں کو کہا گیا تو سامعین کو اشتباہ ہوگا بسم اللہ الرحمن الرحیم قرآن پاک کی ایک آیت ہے جو اس لئے نازل کی گئی ہے کہ ادامل سور میں فصل کے لئے لکھی جائے۔

جہاں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں یہ کسی سورت کا جز نہیں ہے سوائے سورہ نمل کے کہ اس کا جز اور بعض آیت ہے۔ لہذا نماز تراویح میں امام کسی ایک سورت کے اولین اس کو جہر سے پڑھ دے تاکہ سامعین سن لیں اور ان کا ختم پورا ہو جائے ہر سورت کے اول میں جہر سے نہ پڑھے۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ان الدنبنی صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کانوا یفتحون الصلوۃ بالحمد لله رب العالمین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم والابوکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز الحمد لله رب العالمین سے شروع کرتے تھے یعنی قرارت میں جہر یہاں سے شروع ہوتا ہے۔ پس جبکہ

سورہ فاتحہ میں بسم اللہ پڑھے نہیں پڑھی جائیگی تو دوسری جگہ بھی نہیں مگر تسمیہ تم کے لئے کسی ایک سورت کے اول میں بالجہر پڑھنا کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عمر و کتاب ہے کہ نماز تہجد بلا سوئے ہوئے نہیں ہوگی۔ اور زید کہتا ہے کہ جاگنے پر بھی نصف اللیل کے بعد ہو جائیگی۔ اور یہ بھی واضح کرنا ضروری ہے کہ اس کا وقت کب شروع ہوتا ہے۔

اجواب - نماز عشاء پڑھ کر سونے کے بعد جب اٹھے تہجد کا وقت ہے، اور یہ وقت طلوع فجر تک ہے۔ اور بہتر وقت بعد نصف شب ہے۔ اور اگر سویا نہ ہو تو تہجد نہیں، اگر چہ جو نفل پڑھے جائیں، صلوٰۃ اللیل انھیں شامل کہ صلوٰۃ اللیل تہجد سے عام ہے۔ رد المحتار میں ہے وقد ذکر القاضی حسین من الشافعیۃ انه فی الاصطلاح التطوع بعد النوم دایمہ بانی مجمعا للطبرانی من حدیث الحاج بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال بحسب احدکم اذا قام من اللیل یصلی حتی یصبح انه قد تہجد اما التہجد المرء یصلی الصلاۃ بعد رقدۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۰) از قصبہ سوردون ضلع ایٹھ محلہ مسلماناں مرسلہ محمد محافظ اللہ قانون گو ۲۲ شعبان ۱۲۸۴ھ اس قصبہ میں ایسا عمل رہا ہے کہ شب برأت میں نوافل وغیرہ پڑھ کر تہجد کی نماز باجماعت ادا کی جاتی رہی ہے، لیکن کتب فقہ میں نوافل کی جماعت کا اہتمام دین آدمیوں سے زیادہ شریک جماعت ہونا مکروہ لکھا۔ پس یہ جماعت تہجد شرعاً مناسب ہے یا ناجائز۔ امید کہ بحوالہ کتب و احادیث مبارکہ جواب مرحمت فرمائیں گے، تاکہ اختلاف دور ہو اور سنت کے موافق عمل ہو۔

اجواب - نماز نفل جماعت کے ساتھ علی سبیل التداعی مکروہ ہے۔ اور تداعی کے یہ معنی ہیں کہ تین سے زیادہ مقتدی ہوں۔ اور تین مقتدی ہوں اس میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک یہ بھی مکروہ ہے۔ رد مختار میں ہے ولا یصلی الترتیب لا انقطع بجماعۃ خارج رمضان ای یکو ذالک لوعلى سبیل التداعی بان یقتدی اربعة بواحد لا کفی الدرس وفلا لا شبا عن البزازیۃ یکو الاقتداء فی صلاۃ غائب و بواۃ وقدس۔ رد المحتار میں ہے والنفل بالجماعۃ غیر مستحب لانه لم یقلہ الصحابۃ فی غیر رمضان۔ و ہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۱) مرسلہ سید ضمیر الدین صاحب ازالہ آباد محلہ دارا گنج ۲۰ جمادی الاخریٰ ۱۲۸۴ھ

پھر اس تفریق سے اور کمی کا امکان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۵ شعبان المعظم ۱۳۲۲ھ

مسئلہ (۳۰۳) مسئلہ محمد حسین صاحب مراد آبادی از احیاء شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ انگریزی حکومت میں ہر مذہب کے لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل ہے، ہندو اپنے مذہبی و غیر مذہبی تقریبات میں عام راستہ پر باجا بجاتے ہوئے نکلتے ہیں، جس کے شور سے مسلمانوں کی نماز کو سخت نقصان ہوتا ہے، ایسی صورت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم، کیا مسلمانوں کو خود اپنے طور پر اس باج کے روکنے کا حق ہے یا کیا طریقہ ہونا چاہیے جس سے نمازی اس نقصان سے محفوظ رہ سکیں۔ بیخود توجہ دے

اجواب۔ مسجد کے قریب خصوصاً وقت نماز جبکہ مسلمان نمازیں مشغول ہوں باجا بجانا ضرور مسلمانوں کی دل آزاری و تشویش نمازیں ہے، مسلمانوں کو چاہیے کہ منع کریں اور روک دیں، اگر کفار نہ مانیں اور فتنہ و فساد پر آمادہ ہوں تو حکومت سے چارہ جوئی کریں۔ باجا تو باجا نمازی کے پاس باتیں کرنی کہ اس کا دل پریشان ہو اور خیال بے منہ ہے۔

حدیث میں ہے نہایت ان اصلی الی النیام والمختارین رد المحتار میں ہے هو معمول علی ما اذا كانت لهم اصوات یحذونہا التغلیط او الشغل وفي المناہین اذا خلط ظہور شئی بضعک۔ بلکہ ذکر جبر سے اگر نمازیوں کے خیال پریشان ہوں تو منع کیا جائیگا

مسئلہ (۳۰۴) مسئلہ محمد حسین صاحب امام مسجد لوہاراں جو دھورو مارواڑ میں ۱۳۲۲ھ

ایک شخص مسجد میں اور مسجد کے اعلیٰ درجہ کے اندر سوتا ہے، اور کھانا پینا اٹھنا بیٹھنا مسجد کے اندر ہے، اور پھر بیوی سے تو کیا ایسا رہنا مسجد میں جائز ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مسجد میں کھانا پینا وغیرہ مستحکم کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید بابت نماز جمعہ کے محلہ کی مسجد کو افضل بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ محلہ کی مسجد کا حق بھی زیادہ ہے اور عمر و بنہ نسبت محلہ کی مسجد کے جامع مسجد وعید گاہ کو ترجیح دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جامع مسجد وعید گاہ میں پڑھنا افضل ہے۔

اجواب۔ نماز جمعہ کے لئے مسجد جامع، مسجد محلہ سے افضل ہے، اور نماز عید کے لئے عید گاہ سب سے بہتر، کہ نماز

جمعہ وعید شمس اسلام سے ہے، اور جتنا اجتماع زیادہ ہوگا اسی قدر اس کا شمار ہونا زیادہ ظاہر ہوگا، اور نظر کفار میں عہد مسکن کو جائز ہے، اگرچہ یہ احکامات نقل ہو اگرچہ قوی دیر کے لئے ہو۔ رد المحتار میں ہے واذا نادوا ذکر نیبغی ان ینوی الاعکات فیدخل ویبک اللہ تعالیٰ بقدر ما لای اذیعی ثم یفعل ماشاء۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

و ناجائز نہ ہوگا۔ ان لوگوں کو حدیث کا وہی ارشاد سنا چاہئے، فان المساجد لم تبین لہذا یعنی مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں
مسئلہ (۳۰۸) جس جگہ آدمی نماز پڑھتے ہوں وہاں قرآن شریف باواز بلند پڑھنا کیسا ہے۔

اجواب۔ جب لوگ نماز پڑھ رہے ہیں تو وہاں بلند آواز سے تلاوت کرنے میں اُن کے خیالات منتشر ہوں گے بلکہ
بعض مرتبہ اسی صورت میں سہو ہو جاتا ہے، قرأت میں غلطی ہو جاتی ہے اُسے چاہئے کہ آہستہ پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۹) مسجد کے اندر جماعت تراویح پورہی ہے، اور اس میں اتنی جگہ ہے کہ تین چار جماعتیں
ہو سکتی ہیں، لیکن کچھ لوگ گرمی کی وجہ سے مسجد کی چھت پر پڑھیں تو جائز ہے یا مکروہ، اگر مکروہ ہے تو تشریحی ہے یا تحریمی۔

اجواب۔ مسجد کی چھت پر بلا ضرورت چڑھنا مکروہ ہے۔ اور جب جگہ نجی موجود ہے، تو نیچے ہی نماز پڑھی جائے۔
رد المحتار میں ہے ثمہ آیت الفہستائی نقل من سفید کواۃ الصعود علی سطح المسجد اھ ویلزم کواۃ الصلوۃ
ایضا فوقہ جلیتا مکل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۰) مسئلہ مولوی آفتاب الدین صاحب بنگالی امجدی متعلم دارالعلوم معینیہ علماء اجمیریہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ فرمائیے کہ بعد نماز جمعہ مسجد میں بیٹھ کر پندرہ بیس آدمی کا دریا
آواز سے درود شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں، قائل کہتا ہے کہ یہ بدعت سیئہ ہے، قائل کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ قرآن و درود و شریف
مسجد میں مطلقاً پڑھنا ناجائز ہے چونکہ مسجد برائے اداۃ صلوٰۃ موضوع ہے اور درود شریف اور تلاوت نماز میں نہیں ہے، لہذا
مسجد میں تلاوت قرآن شریف و درود شریف پڑھنا جائز نہیں، بدعت سیئہ ہے اگر باوجود جواز کے کوئی شخص بدعت سیئہ کہے تو برائے
قائل قول ہذا کے شریعت مطہرہ کیا حکم رکھتی ہے اور قائل ہذا کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جبروا

اجواب۔ بلاشبہ مسجد میں تلاوت قرآن مجید اور درود شریف پڑھنا جائز و مستحسن احادیث سے اس کا جواز
ثابت اور جو اسے بدعت کہے خود بخوبی ہے ہاں اگر لوگ نماز میں مشغول ہوں تو اتنی بلند آواز سے نہ پڑھے کہ نمازیوں کو انتشار
فاطر ہو جائے اس بابت میں بکثرت ہیں بعض ذکر کی جاتی ہیں، صحیح مسلم شریف میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:-
کہتے ہیں کہ ہم صفہ میں تھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا ایک مجاہد ان یغد دکل یوم الی بلحان

عہ جس جگہ اگرچہ مسجد کی گون نہ ہو لوگ نماز پڑھ رہے ہوں یا ذکر میں مشغول ہوں۔ ایسی کام میں معروف ہوں وہاں بلند آواز سے قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں حتیٰ کہ مسجد کی
کوئی سویا جو ہاں ہی بلند آواز سے تلاوت منہ ہے۔ رد المحتار میں ہے فی الفتح عن الخلاصۃ رجل یکتب الفقہ و یجیدہ رجل یقرأ القرآن فلا یمن استماع
القرآن فلا یشعل علی القادی و علی هذا الوقت علی السطح والناس ینام یا شہام ای لانه یكون سبباً لا عراضہم عن استماعہم ولا نہ یؤدیہم
بایقظہم۔ منہ میں ہے جب علی القادی احترامہ ہاں لا یقرأ فی الاسواق و مواضع الاشتغال فاذا قرعہ فیہا لیکون الا نقر علیہ دون اهل الاشتغال ففی الخرج

اوالمعین فیاتی بناقتین کومارین فی غیرہم ولا قطع رحمہم فقلنا یا رسول اللہ کلنا نحب ذالک قال افلا یفد واحدکمہ او یسبح فیعلمہ اذ یقرأ آیتین من کتاب اللہ خیرلہ من ثلث خیرلہ من ثلث واربیع خیرلہ من اربع ومن اعدوہن من (الاہل) تم میں کون پسند کرتا ہے کہ صبح کو بطمان یا عقیق کو جلے اور دو بڑے کھان والی اونٹنیاں لائے اس طرح کہ گناہ جو نہ قطع رحم ہم نے عرض کی اسے تو ہم سب پسند کیے پس فرمایا تو صبح کو مسجد میں کیوں نہیں جاتا کہ کتاب اللہ کی دو آیتیں سکھے یا پڑھے دو اونٹنیوں سے بہتر سے دین تین سے بہتر چار چار سے بہتر دلی ہذا القیاس قرآن مجید اور درود شریف بھی اذکار الہی سے ہیں آیات و احادیث سے ان کا ذکر ہوتا ثابت اور مسجد میں ذکر کرنا حدیث سے ثابت بلکہ اگر جمع کے ساتھ ذکر ہو تو اللہ عزوجل ان ذکر کریں کیساتھ ملاکہ پر مبارک فرماتا ہے صحیح مسلم شریف میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی (قال خرج معاویہ علی حلقۃ فی المسجد فقال ما اجلسکم قالوا اجلسنا نذکر اللہ قال اللہ ما اجلسکم الا ذالک قالوا اللہ ما اجلسنا غیرہ قال اما انی لہا استخلفکم تہمة لکم و ما کان احد یمزلق من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقل عنہ خدیثا منی وان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج علی حلقۃ من اصحابہ فقال ما اجلسکم ہفتنا قالوا اجلسنا نذکر اللہ ونحمدہ علی ما ہدانا للاسلام ومن بہ علینا قال اللہ ما اجلسکم الا ذالک قالوا اللہ ما اجلسنا الا ذالک قال اما انی لہا استخلفکم تہمة لکم و لکنہ اتانی جبریل فلخبرنی ان اللہ عنہ وجل یمامی بکم الملائکہ)

ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (من جاء مسجدی ہذا الصیات الا لخبیر یقلہ او یعلیہ فہو بمنزلۃ المجاہد فی سبیل اللہ ومن جاء لغیر ذالک بمنزلۃ الرجل ینظر الی متاع غیرہ) جو میری مسجد میں صرف اسی آئے جو خیر کیلئے یا سکھائے وہ بمنزلہ اس کے ہے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور جو اس کے غیر کے لئے آیا وہ بمنزلہ اس کے ہے جو دوسرے کے متاع کی طرف دیکھتا ہے رواہ ابن ماجہ والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسجد میں مطلقاً تلاوت قرآن شریف و درود شریف سے منع کرنا حرام ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے (ومن اظلم من شئ من مسجد اللہ ان یدکر فیہا اسمہ) اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی مسجدوں کو اس کا نام ذکر کئے جانے سے روکے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں جاتے درود شریف پڑھتے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل المسجد صلی علی محمد وسلم۔

عہ رواہ الترمذی و احمد وابن ماجہ عن فاطمۃ بنت الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ اعلم اجمدی

لا علی قادی و نہ اللہ الباری اس حدیث شریف کی شرح میں کہ اگر کوئی گم شدہ چیز مسجد میں ڈھونڈتا ہو تو یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ تیری چیز واپس نہ کرے مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں، فرماتے ہیں: بل لئلا ذکر اللہ تعالیٰ و تلاوة القرآن و الوعظ غلیظہ شرح فیہ میں ہے فالخامس ان المساجد بنیت باعمال الاخرۃ مالم یس فیہ توہم امانتھا و تلویثھا مما ینبغی التتظیف منه و لم یبن لاعمال الدنیا و لولہ لکن فیہ لوث و امانۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۱) از قبہ سانگودرا جکوٹہ راجپوتانہ مرسلہ الف خاں صاحب دکاندار مرہر بیچ الہ آباد میں مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا ناجائز ہے یہ حکم عام مسجدوں کے لئے ہے یا خاص کہ معطلہ کے لئے۔

اجواب۔ مسجد کی چھت پر چڑھنا فقہار نے مکروہ بتایا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ضرورت نہ ہو تو نماز بھی مکروہ ہے مگر جو مسجدیں دو منزلہ بنائی جاتی ہیں اس حکم سے مستثنیٰ رہیں گی کہ اس کی بنا ہی اس غرض سے ہوئی۔ رد المحتار میں ہے رأیت القہستانی نقل عن المفید کراہۃ الصعود علی سطح المسجد اھ و یلزمہ کراہۃ الصلوۃ الصافۃ فوقہ فلیتأمل۔ و جو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۲) از قبہ وہ ضلع مارمرسلہ جناب حاجی عبداللطیف صاحب ۱۹ شعبان المعظم ۱۳۸۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک مسجد ہے اکی جنوب کی سمت دوسری جگہ مسجد کے واسطے لی گئی ہے تو وہ جگہ ابھی مسجد میں ملائی نہیں گئی کہ اس جگہ میں صحن وغیرہ یا حوض جیسے محلہ والوں کی رائے ہوگی کیا جا بجا ابھی مسجد تنگ پڑتی ہے تو مسجد کی جنوبی دیوار میں دروازہ کر کے خریدی ہوئی جگہ صنف سے ملا دی جائے تو اس نئی جگہ میں کھڑے ہونے والے کو یا نئی جگہ میں اکیلا نماز پڑھنے والے کو مسجد میں نماز پڑھنے کا ثواب ملے گا یا خارج مسجد کا کہ گھر میں پڑھنے والے کے مثل ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ نئی جگہ کشادگی کے واسطے فی الحال نماز پڑھنے کے لئے ملانے سے کیا وسط مسجد محراب امام کے لئے دوسری

مقرر کی جائے یا پہلے والی وسط کافی ہے۔ بیوا تو جہو و

اجواب۔ وہ جگہ جو مسجد میں اضافہ کرنے کے لئے خریدی گئی ہے جب تک اسے مسجد نہ کر دیں مسجد نہیں ہے اس میں نماز پڑھنے سے اگرچہ مسجد کا ثواب نہ ملے گا مگر اتنی بڑی جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب ہے اور گھر میں پڑھنے سے یہ بات کہاں حاصل ہوگی، مسجد کرنے کے لئے وہاں عمارت بنانا ضروری نہیں بلکہ اتنا کہ دنیا کا ہم نے اسے مسجد کر دیا کافی ہے یا اس میں ایک بار جماعت کیساتھ یا ایک شخص کا نماز پڑھ لینا بھی ضرور ہے علی اختلاف الاقوال مگر جب مسجد کر دیا جائے تو اس کے بعد اس میں حوض وغیرہ نہیں بنایا جاسکتا۔ لہذا لوگوں کو چاہئے کہ مشورہ کر کے حوض وغیرہ دیگر ضروریات کے لئے بلکہ توسیع کر کے باقی کو مسجد کر دیں تاکہ اس میں نماز پڑھنے

ولے مسجد کا ثواب پائیں بعد مسجد کر دینے کے امام ایسی جگہ ٹھہرا ہو کہ دونوں جانب سے فاصلہ برابر ہو یعنی جنوب کی طرف ہٹ کر ردائے حرام میں ہے لو کان المسجد الصیفی بحجب الشاوی وامثالہ المسجد یقوم الامام فی جانب الحائط لیستوی القوم من جانبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۳) از مراد آباد محلہ اصالتپورہ سوداگر ظروف مرسلہ جناب سید کار و علی صاحب ۲۱ ذیقعدہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ پہلے گاؤں میں تین قویمیں ہیں سید پٹھان ترک سب دھاتی تین سو مسلمان ہوں گے جن میں کل چالیس پچاس آدمی روزہ نازکے پابند ہوں گے۔

یہاں ایک مسجد پوری مدت سے بنی ہوئی ہے اور اس مسجد کے نام کچھ آرامی ریاست کی طرف سے وقف ہے جو محض اس مسجد میں امامت کرتا ہے وہ اس آرامی کی آمدنی کچھ تو مسجد میں صرف کرتا ہے کچھ خود اپنے صرف میں کرتا ہے، یہاں کے کل مسلمان نمازیں اور جمعہ اس ہی مسجد میں پڑھتے تھے، ترک مسلمانوں نے بوجہ ضد اور سید پٹھان سے جھگڑا کر کے اپنی ایک مسجد جدا بنالی ہے اور سب ترک مسلمان جدید مسجد میں نمازیں اور جمعہ پڑھنے لگے۔ ایک سید صاحب مسجد قدیمی میں امامت کرتے ہیں اردو اور قرآن پاک ناظرہ پڑھتے ہوئے چند مسائل ضروریہ سے واقف ان کی بیوی پردہ میں رہتی ہیں اور جدید مسجد میں ایک ترک صاحب امامت کرتے ہیں، معمولی اردو اور قرآن شریف ناظرہ پڑھتے ہوئے کچھ مسائل سے واقف مگر ان کی بیوی اور عورتیں بے پردہ پھرتی ہیں ہر ناظم کے سامنے آتی جاتی ہیں کوئی پردہ کی قید نہیں ہے اور خود بھی نازکے پابند نہیں ہیں۔ پس ایسی صورت میں چند باتیں ذیل کی دریافت طلب ہیں :-

۱۔ جو مسجد مسلمانوں نے مسلمانوں کی ضد سے بنائی ہو اس میں نماز جائز ہے یا نہیں۔

۲۔ جس شخص کی بیوی بے پردہ پھرے اور نازک پابند بھی نہ ہو وہ لائق امامت ہے یا نہیں، اگر نہیں ہے تو ایسے شخص کے پیچھے جو نمازیں پڑھتی ہیں وہ نمازیں ہوئیں یا نہیں۔

۳۔ صورت مذکورہ بالا میں سید صاحب لائق امامت ہیں یا ترک صاحب جو جدید مسجد میں امامت کرتے ہیں اور ہم لوگ کس کے پیچھے نماز پڑھیں۔

۴۔ نمازیں اور جمعہ ایک قدیمی مسجد میں پڑھیں یا دونوں مسجدوں میں اس گاؤں میں مردہ کے لئے کفن نہیں ملتا ہے۔

اجواب۔ اگر واقعی اس مسجد کے بنانے سے محض یہی مقصود ہے کہ پہلی مسجد ویران ہو جائے اور اس کو ضرر پہنچ جائے تو یہ مسجد ضرار ہے اور مسجد ضرار مسجد نہیں مگر مسلمان کی طرف ایسا خیال بہت مستبعد ہے مسلمان کی نسبت یہی خیال کیا جائے گا کہ اس نے

اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائی تاوقتیکہ اس کی نیت کا حال معلوم نہ ہو مسجد ضرار کا حکم نہ دیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ج۲ بی بی اگر بے پردہ پھرتی ہو اور شوہر باوجود قدرت اُسے منع نہ کرنا ہو تو یہ بھی فاسق ہے اور اس کے پیچھے نماز کر وہ تحریمی اور اگر
شوہر تاحد قدرت اُسے روکنا ہو مگر وہ نہیں مانتی تو شوہر گنہگار نہیں، اور اگر وہ شخص پابند نماز نہ ہو تو بلاشبہ فاسق ہے
اور اُسے امام بنانا ناجائز اور اس کے پیچھے نماز کر وہ تحریمی واجب الاعادہ۔ رد المحتار میں ہے فی تقدیمہ تنظیمہ وقد وجب
علیہما اجابتہ شرعاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۳ امام مسجد دوم کی نسبت جواب نمبر میں گذرا اور امام مسجد اول میں اگر شرائط امامت پائے جاتے ہوں مسائل طہارت نماز
سے واقف ہوں اور فرق و فجور سے بچے ہوں تو ان کی امامت میں کیا کلام ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ج۴ گاؤں میں جمعہ فرغ نہیں اور نماز میں مسجد اول میں پڑھیں کیونکہ سوال سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مسجد جدید کا امام لائق امامت
نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۴) از بی باغ بنارس مرسلہ جناب بشیر اللہ و سبیح اللہ صاحبان ۳ رحادی الاخریٰ ص ۱۳۵
عرض یہ ہے کہ جناب نے بہار شریعت میں فرمایا ہے کہ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور مسائل کو دینا بھی منع۔ تیز بہار شریعت
صفحہ ۱۱۱ جلد ۱ میں ہے کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ مسجد کے مسائل کو انگریز پتہ دیا تو شریعت اور خیرات کرے کہ اس ایک پیسے کا کفارہ
ہو۔ لیکن صاحب موضح القرآن اس آیت کریمہ فَرَأَيْنَا دَلِيلَكُمْ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
وَهُمْ يَرْكَعُونَ۔ پارہ ۱ لا یتب اللہ ع کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی مرتضیٰ کے شان میں ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ایک حجہ مبارک سے مسجد میں آئے تو بعضوں کو دیکھا کہ رکوع میں ہیں اور بعضوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک سائل کو دیکھا اور فرمایا کسی نے تجھ کو کچھ دیا۔ سائل نے سونے یا روپے کی انگلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھائی۔ اور
حضرت علی مرتضیٰ کی طرف اشارہ کیا کہ اس رکوع کرنے والے نے رکوع میں دی ہے۔

مسئلہ سوال اہل کے جواب سے ظاہر ہے کہ اگر ان لوگوں کی نیت دوسری مسجد بنانے سے پہلی مسجد کو دیران کرنا نہیں تو یہ مسجد مسجد ضرار نہیں۔ اور اگر ان لوگوں نے
یہ مسجد نماز پڑھنے کے لئے خالص اللہ عزوجل ہی کے لئے بنائی اگرچہ اس پر باعث باہمی بخش ہوئی کہ آپسی بخش کی وجہ سے اکٹھا ہوتا مناسب نہیں جانا۔ اور نماز بے
مسجد ادا کرنے نہ چاہی۔ تو یہ دوسری مسجد نماز ادا کرنے ہی کے لئے بنی اس کے مسجد ہونے اور اس میں نماز کرنا۔ باعث ثواب ہونے میں کوئی شبہ نہیں لاشعور
صدر من اهلہ فی محلہ علی وجہہ۔ اسماہ میں ہے لاهل المحلۃ جعل المسجد الواحد مسجدین والاولی ان یکون کل طائفة مؤذن۔
اس صحت میں کہ اس کا امام امامت کے لائق نہیں تو ہی اس مسجد کو آباد رکھنا فرض۔ لہذا ان پر فرض ہے کہ کسی صاحب تہذیب لائق امامت شخص کو امام
بنائیں اور اس میں باجماعت نماز پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اب عرض یہ ہے کہ تفسیر صاف واضح ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وجہ کا مسجد میں انگوٹھی دینا اور وہ بھی رکوع میں، باعث مدح خالق ہے اگر سائل کو مسجد میں دینا منہ ہے تو آیت قرآن اس فعل کو موقع مدح میں کیوں ذکر کر رہی ہے۔ اور جب مسجد میں سائل کو دینا حکم آیت مذکورہ باعث مدح خالق ہے تو علماء اس فعل کو ممنوع کیوں فرماتے ہیں: ہمیں تو جبر و اجاب۔ مسجد میں سوال کرنے کے متعلق علمائے حنفیہ کے دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ مطلقاً ناجائز۔ دوسرا یہ کہ چار شرطوں کے ساتھ جائز ہے اور یہ شرطیں نہ ہوں تو ناجائز۔ شرط اول یہ کہ مصلیٰ کے آگے سے نہ گزرے۔ دوم یہ کہ لوگوں کی گزشتیں نہ چھلانگے۔ سوم یہ کہ الحاف کے ساتھ سوال نہ ہو۔ چہارم یہ کہ ضرورت کے لئے سوال کرنا ہو۔ قول دوم کو بڑا زیہ و تہر وغیرہ میں اختیار فرمایا۔ اور صاحب درمختار نے بھی کتاب طہر میں اسی قول کو ذکر کیا۔

رد المحتار میں ہے قال فی النہر والمختار ان السائل ان کان لا یمیز بین المصلی ولا یحیطی الرقاب ولا سائل الناس الحافاً بل لا یرید منه فلا یاس بالسؤال والاعطاء ام ومثله فی البزاریۃ و فیہا ولا یجوز الاعطاء اذا لم یکو لا علی تلك الصفة المذكورة قال الامام ابو نصر العیاضی ار جوا ان یغفر الله تعالى لمن یخرجهم من المسجد وعن الامام خلف ابن الیوب لو کنت قاضیا لما قبل شہادۃ من یتصدق علیہم ام وسبقانی فی باب المصرون انه لا یجوز ان یسئل شیئاً من لدن قوت یومہ بالفعل او بالقبول کا لصحیح المکتسب دیانتم معظیہ ان علم بحالہ لاعانتہ علی الحرام۔

خلاصہ یہ ہے کہ سائل میں اگر وہ شرائط نہ پائے جائیں تو سوال بھی جائز نہیں اور دینا بھی ناجائز۔ امام ابو نصر عیاضی فرماتے ہیں کہ ان کو مسجد سے نکال دے میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائے گا اور امام خلف ابن الیوب فرماتے ہیں کہ اگر میں قاضی ہوتا تو ان لوگوں کی شہادت قبول نہیں کرتا جو ایسے سائل کو دیتے ہیں اور یا بالمصرون میں ذکر کیا جائے گا کہ جس کے پاس اس دن کے کھانے کے لائق ہو یا وہ اس کے کمانے پر قادر ہو مثلاً تندرست ہو کا سکتا ہو اسے سوال حلال نہیں اور دینے والا اگر اس کے حال پر مطلع ہو کر دیگا تو وہ بھی گنہگار ہوگا، کہ حرام پر امانت کرتا ہے۔ اور قول اول کو صاحب درمختار نے کتاب الصلوٰۃ میں ذکر فرما کر قول دوم لفظ قبل سے تعبیر کیا، عبارت یہ ہے و یمیز فیہ السؤال و یکرۃ الاعطاء مطلقاً وقیل اور اسی قول اول کو غنیہ میں احوط فرمایا اس کی عبارت یہ ہے و علم ما تقدم حرمۃ السؤال فی المسجد لانه کفران الصلۃ والبیع ونحوہ و کراهیۃ الاعطاء لانه یجمل علی السؤال وقیل لا اذا لم یحیط الناس ولم یمیز بین یدی مصل۔ والاول احوط۔

نیز ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :-

ویدخل فی هذا کل امر لم یبین له المسجد من البیع والشراء ونحو ذلک وکان بعض السلف لا یرى ان یتصلق علی السائل العوض فی المسجد۔ اس کے بعد اسی صفحہ میں یہ قول ذکر کیا کہ سائل کو دینے میں حرج نہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضور نے فرمایا: اهل احد! منکم اطعم الیوم مسکینا فقال ابو بکر دخلت المسجد فاذا انا بسائل فوجدت کسیر وخبز فی ید عبد الرحمن فاخذتھا فذلتھا الیہ یعنی کسی نے آج مسکین کو کھانا کھلایا ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں مسجد میں داخل ہوا، آگاہ مجھے ایک سائل ملا اور میں نے عبد الرحمن کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا دیکھا اس سے لیکر سائل کو دوے دیا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ سائل کو مسجد میں دینا جائز ہے۔ اس استدلال کے جواب میں ملا علی قاری فرماتے ہیں: قلنا لا دلالة فی الحدیث علی هذا کلاماً ولا منہا الکلام فیہ وقد قال بعض السلف لا یجوز اعطائه فیہ لما فی بعض الآثار من ان یوم القیمة لیقسم بنیض اللہ فیقوم سوال المسجید۔ یعنی اس حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ وہ سائل تھا اور کلام سائل میں ہے اور بعض سلف فرماتے ہیں کہ مسجد میں سائل کو دینا حلال نہیں اس لئے کہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ روز قیامت منادی کی جاگی: جو شخص اللہ کے نزدیک ممنوع ہے کھڑا ہو جائے تو مسجد کا سائل کھڑا ہو جائے گا۔

اقول۔ اس استدلال کا یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ دُخُلْتُ سے مراد ارادہ دخول ہے یعنی میں مسجد میں داخل ہونا چاہتا تھا کہ مجھے ایک سائل ملا اور ارادہ فعل کو فعل سے تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اِذَا قُمْتُ اِلَى الصَّلَاةِ سے ارادہ قیام مراد ہے۔ پس اس تعبیر پر یہ واقعہ مسجد کا نہ ہوا اور استدلال صحیح نہ ہوا۔ اگر یہ شبہہ کیا جائے کہ حدیث مذکورہ بالا میں تصریح ہے فاذا انا بسائل، پھر ملا علی قاری کا یہ کہنا لا دلالة فی الحدیث علی انہ کان سائلاً صحیح نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوا کہ وہ سائل تھا، رہا یہ کہ اس نے مسجد میں سوال بھی کیا ہو، یہ ثابت نہیں اور کلام اسی میں ہے کہ جو سائل مسجد میں سوال کرے اُسے دینا حلال نہیں نہ یہ کہ بلا سوال بھی اُسے دینا حلال نہیں اور دونوں میں فرق ظاہر ہے۔

پھر ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ قول ذکر کیا کہ بعض صورتوں میں جائز ہے اور بعض میں ناجائز وفضل بعضهم بین من یؤذی بالمرور ونحو ذلک یرى انہ اعطائه لانه اعانته لہ علی ممنوع وین من لا یؤذی فیسق اعطائه لان السؤال کانوا یسئلون علی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المسجد حتی یروی ان علیاً کرم اللہ وجہہ تصدق بخاتمة وهو فی الركوع فذبحہ اللہ بقوله یوتون الزکوۃ وهم راكعون۔ یعنی جو سائل لوگوں کو اذیت دیتا ہے مثلاً نماز کے آگے سے گزرتا ہے یا اس کے مثل کچھ اور حرکت کرتا ہے، اُسے دینا مکروہ ہے، کہ ممنوع پر اعانت ہے۔ اور جو ایسا نہیں کرتا اُسے دینا بہتر ہے

کہ حضور کے زمانے میں لوگ مسجد میں سوال کرتے تھے جب تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رکوع میں اپنی انگلی دے دی تھی جس پر اللہ نے ان کی مدح فرمائی۔

اس قول کا جواب ملا علی قاری اس طرح تحریر فرماتے ہیں اور یہی استقار کا جواب بھی ہے :- ونبہ انه ليس في الحديث ولا الاية ان اعطاء على كان في المسجد یعنی حدیث و آیت کسی سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد میں دیا تھا۔ اقوال اور اگر فرض بھی کیا جائے کہ مسجد میں دیا تھا تو یہ ثابت نہیں کہ اس نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسجد میں سوال کیا تھا اگر حدیث سے ثابت ہوتا ہے تو صرف اتنا کہ اس نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا اور یہ امر کہ اس نے مسجد میں سوال کیا تھا اس کے متعلق کوئی حدیث نظر سے نہ گذری، اور ملا علی قاری کا یہ فرمانا کہ حدیث سے مسجد میں سوال ثابت نہیں، صاف بتاتا ہے کہ ان کے پیش نظر بھی کوئی ایسی حدیث نہیں ہے جس سے مسجد میں سوال کی اجازت ثابت ہو۔ تفسیر سیفادوی شریف میں شان نزول کو اس طرح نقل کیا داما نزلت فی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حین سألہ سائل ھو راکع فی صلوٰۃ فطح لہ خاتمہ۔

اس سے بس اتنا معلوم ہوا کہ سائل کے سوال پر دیا نہ یہ کہ مسجد میں سوال کیا تھا اور اسے دیا بلکہ خود قاضی بیضاوی کا اس شان نزول کے متعلق کہنا۔ ذرا غلط بتاتا ہے کہ اس روایت کی صحت میں بھی انہیں کلام ہے اس لئے آیت میں رکوع کے معنی خشوع و خضوع کے لیے ہیں، یعنی خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔ اور یہ معنی کہ رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں، اس کو بصیغہ ترمیم قیل سے تعبیر کرتے ہیں۔

رہا یہ کہ استقار میں جو موضع القرآن کی عبارت نقل کی گئی ہے اس سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ سائل تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے دیا تھا، پس اگر یہ مضمون حدیث صحیح سے ثابت ہو تو کہا جائیگا کہ سائل کو دیا اس کے معنی ہرگز نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال بھی کیا ہو جیسا کہ فاذا انکسائل سے ثابت نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال کیا تھا ویسا ہی یہاں بھی یہ ثابت نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال کیا۔ اور اس عبارت سے یہ بھی ثابت نہیں کہ مسجد میں دیا۔

لہذا اس عبارت موضع القرآن سے مسجد میں سوال کی اجازت ثابت نہیں کہ مسجد میں دیا، اس لئے ہمارا شریعت خفہ سوم میں یہ لفظ ہے کہ اس سائل کو دینا بھی منع ہے۔ مستفتی سے لفظ (اس) لکھنے سے رہ گیا جس کا یہ مطلب ہو گیا کہ چاہے مسجد میں سوال کسے یا نہ کرے سائل کو مسجد میں دینا منع ہے حالانکہ مطلب یہ تھا کہ مسجد میں سوال کرے تو دینا منع ہے۔ اور اسی کے لئے لفظ اس بڑھایا گیا تھا

اس عبارت موضع القرآن کے قریب قریب ایک حدیث علامہ خفاجی نے نقل فرمائی ہے۔ وہ یہ ہے۔^۱

سنہ مناکحت کریں گے اور نہ ہم نے بات چیت کریں گے اور یہ امر ہم پر شاق ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم خدا ولی اللہ و رسول ہیں پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کی طرف نکلے اور کسی کو قیام میں اور کسی کو رکوع میں پایا اور ایک سائل کو ملاحظہ فرمایا، اس سے فرمایا کسی نے تجھے کچھ دیا اس نے عرض کی ہاں چاندی کی ایک انگوٹھی ملی ہے، فرمایا کس نے دی اس نے کہا اس قیام کرنے والے نے اور ہاتھ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ کیا حضور نے فرمایا کس حالت میں دی اس نے کہا حالت رکوع میں، اس پر حضور نے بخیر کرمی پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی۔

پس اس روایت سے معلوم ہوا کہ جب حضور نے سائل سے دریافت کیا تھا، اس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قیام میں تھے رکوع میں نہ تھے اگرچہ دینار رکوع میں تھا، مگر موضوع القرآن کے اس لفظ سے کہ اس رکوع کرنے والے نے دی یہ شبہہ پیدا ہوتا ہے کہ اسی وقت دی ہے جبکہ اسی رکوع میں تھے اور یہ رکوع مسجد میں تھا لہذا مسجد میں دینا ثابت ہوا اگرچہ فقط یہ لفظ اس ثبوت کے لئے کافی نہیں مگر تو تم پیدا ہوتا ہے اور جبکہ علامہ خفاجی نے جو روایت حاکم وغیرہ سے نقل کی اس میں اس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قلم ہونا مذکور ہے تو یہ تو تم بہت بعید ہو گیا۔

ملاحظہ قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس بحث کے آخر میں دونوں مقولوں میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ والظاہر ان الخلافات خلاف عصر و زمان لا اختلافات السائلین - یعنی علماء میں یہ اختلافات زمانہ کے اختلافات پر مبنی ہے کہ قرون اولیٰ میں سائلین آداب مسجد کی مراعات کرتے تھے اور ضرورت پر سوال کرتے تھے اور اس طرح سوال نہ کرتے تھے کہ ممنوع ہو۔ اور اس زمانہ کے سائلین ایسے نہیں اگر ان کو اجازت دیدی جائے تو کسی امر کی پرواہ نہ کریں گے، اور جائز و ناجائز کا خیال نہ رکھیں گے اس لئے ان کے لئے حکم یہی ہے کہ سوال سے روک دیئے جائیں و کم من شئین مختلف باختلاف الزمان -

پس چونکہ صاحب غنیہ نے مطلق ممانعت کو احوط فرمایا اور ملا علی قاری نے اس اختلاف کو اختلاف زمانہ پر محمول کیا فقیر نے اسی قول کو اختیار کیا اور اسی کو بہار شریعت میں ذکر کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم وادکم

مکملہ (۳۱۵) از رانی کھیت جامع مسجد مرسلہ قاری فلیل الدین احمد صاحب ۱۵ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل امور میں :-

وہ مساجد جن کی تعمیر ردائے نبض یا درہائی یا قادیانی یا علاوہ ان کے کسی طائفہ ضر

إِنَّمَا أَنتَ نَذِيرٌ لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٠﴾ فَذَرِكُوا هُتَدَىٰ لِقَاءِ رَبِّكَ فَتَنَىٰ ۚ وَمَا يَزِيدُهُنَّ فَتَنًا وَلَا يَكُفِّرُهُنَّ فَتَنًا ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ أَنتَ بِنَظَرٍ ﴿١٠١﴾

ہیں یا نہیں۔

مسئلہ (۲) مقامی لوگ مدارس مساجد کے اندر اور تعلیم قرآن مجید فرقان حمید اور تعلیم دینیہ کو احترام مساجد کے خلاف تصور کرتے ہوئے مانع تعلیم الہی ہیں اور مساجد کے اندر تعلیم کو جدید امر اور بدعت ادب و حرمتی مساجد شمار کرتے ہیں۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا یہ تعلیم جدید ہے۔ اور قرون اولیٰ میں مساجد کے اندر تعلیم دینیہ والہیہ نہیں ہوتی یا بی

زمانہ ہو رہی ہے دلائل و براہین سے مطلع فرمائیں۔

اجواب (۱) - وہ گمراہ فرقہ بن کی گمراہی حد کفر تک پہنچ چکی ہے جیسے قادیانی وہابی و فاض زمانہ ان کی بنائی ہوئی مسجد شرعاً مسجد نہیں۔ قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۲ مسجد کے اندر علم دین کی تعلیم جائز اور اس کے جواز پر قرآن و حدیث شریفہ قال اللہ تعالیٰ وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ اَنْ يُذَكَّرَ فِيْهَا اسْمُ اللَّهِ وَتُسَمَّیَ فِيْ حُرَّتِهَا۔ حدیث میں ہے خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن فی الصفۃ فقال لیکم

یحب ان یغدو کل یوم الی بطحان او العقیق فینائی بنا قیین کو ماوین فی غیر اللہ ولا قطع مرجع فقلنا یا رسول اللہ کلمتا غب ذالک قال افلا یغدو واحدکم الی المسجد فیعلموا یقرؤا آمین من کتاب اللہ خیر لہ من ثلثین وثلاث خیر لہ

من ثلث واریع خیر لہ من اربع ومن اعدادھن من الابل سوا مسلم عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی نفہ تعلیم سے مسجد کی کوئی بے حرمتی نہیں ہے تعلیم کو احترام کے خلاف کہنا غلط ہے۔ البتہ اگر پڑھنے والے یا پڑھانوالے

مسجد کی بے حرمتی کرتے ہوں تو ان کو اس سے منع کیا جائے اور روکا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں زید حالت اعتکاف میں کسی عذر کی وجہ سے مسجد کے اندر چارپائی بچا کر لٹایا ہے یہ فعل از روئے شرع کیسا ہے۔

اجواب - مسجد میں چارپائی پر لٹنا اور سونا عورت نے ادب کے خلاف قرار دیا ہے اور ایسے اودیں شرع مطہر نے عرف کا لحاظ کیا ہے اور اسکے نظائر کتب فقہ میں کثیر ہیں لہذا بلا عذر ایسا نہ کرے اور عذر ہو تو الضرورات تبیح المحظورات کی ہی

بتا پر اجازت ہے مگر زید کو چاہیے کہ جن اوقات میں لوگ مسجد کے اندر آتے جلتے ہوں ان اوقات میں چارپائی کو علیحدہ کر دے تاکہ تنقیر عوام اور نماز غت نہ واقع ہو کہ اس میں لوگوں کو مبتلا کرنا بہت سخت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ مسجد نہ بنے زمین کا دھنچا ہونا شرط ہے۔ اور کا فردہ بھی مسجد کا مسجد کے لئے وقف درست نہیں بلکہ ہر مذہب کا کسی کار خیر کے لئے وقف و وقف نہیں اسکے ان فرقہ کی جوائی مسجد مسجد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

مسئلہ ۱۸۔ مرسل جناب قاضی عبد الحمید دقاسی عنایت احمد صاحبان جامع مسجد فیاضیہ ازبجودہ پور مارواڑ۔
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کی ترکی ٹوپی سے امامت جائز ہے نہیں
 جو شخص تارک جماعت ہے اس کی نماز ہوگی یا نہیں یعنی ادھر تو جماعت ہو رہی ہے ادھر وہ اپنی الگ نماز پڑھے بعد
 میں زور زور سے وظیفہ پڑھتا ہے جماعت ہو رہی ہے منع کرنے سے نہیں ماننا۔ ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے۔ مسجد
 میں بیچ کر دنیا کی باتیں کرنا مسلمانوں کی غیبت کرنا علماء دین کی شان میں گالیاں دینا قرآن پاک کی نقل کرنا ان
 سب کے بارے میں کیا حکم صادر ہے۔؟

الجواب۔ ترکی ٹوپی ابکل عام طور پر مسلمانوں میں رائج ہے صلح متقی و فساد سب ہی پہنتے ہیں لہذا اس کا
 پہننا بھی جائز ہے اور میں کہ نماز پڑھنے میں بھی کوئی ممانعت نہیں بغیر جماعت بھی نماز ہو جاتی ہے مگر بلا وجہ شرعی ترک جماعت
 کا گناہ اس پر ہے اور یہ اور زیادہ برا ہے کہ جماعت ہو رہی ہے اور وہ شخص اپنی الگ پڑھتا ہے پھر مزید یہ کہ قوت
 جماعت زور زور سے وظیفہ پڑھ کر مصلیوں کو پریشان کرتا ہے ایسے شخص کو مسجد سے نکال دینا چاہئے مسجد کے اندر
 دنیا کی باتیں کرنا ناجائز ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ کیسیوں کو اس طرح کھاتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو غیبت
 یا گالی دینا خصوصاً علماء دین کو حرام اور سخت حرام ہے اور مسجد میں ایسی باتیں اور زیادہ حرام۔ قرآن پاک کی
 نقل کرنے سے کیا مراد ہے۔ اگر قرآن مجید کے ساتھ اتہزا کرتا ہے تو یہ یقیناً کفر ہے اور اگر کسی کے پڑھنے کی نقل کرتا
 ہے اور مقصود اس شخص سے اتہزا کرتا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے بالکلہ مسجد ان کا ہوں کے لئے نہیں ہے اولاً ایسے شخص کو منع
 کیا جائے، نہ مانے تو مسجد سے روکا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۔ ازالہ آباد محلہ مختتم گنج مرسلہ باشندگان مختتم گنج ۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے محلہ میں مولوی عیسیٰ صاحب
 جو اپنے کو مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کے پیرو اور خلیفہ بناتے ہیں برصہ سات سال سے ایک مکان بنا کر
 مقیم ہیں۔ یہ مولوی صاحب مذکور فاتحہ، میلاد شریف، گیارہویں شریف وغیرہ کو بدعت و ناجائز و گمراہی بتلاتے
 ہیں۔ عرس اولیاء شہر کو بدعت و حرام قرار دیتے ہیں۔ انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنے کو شرک بتلاتے ہیں۔ اذان میں
 نام رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر انگوٹھے چومنے کو بدعت کہتے ہیں۔ یا رسول اللہ اور یا محمد کہے کو شرک کہتے

ایسا عبادت و ریاضت کے ذریعہ رسول اقدس کے برابر ہو سکے کو ممکن سمجھتے ہیں۔ جماعت ثانی کو بھی ایک مسجد بنا جائز سمجھتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص مسجد ہدایت خاں مرحوم میں جس میں وہ امامت کرتے ہیں اور دوسری جماعت کرنا چاہتا ہے تو نہایت سختی سے مخالفت کرتے ہیں اور جماعت ثانی نہیں ہونے دیتے۔ اور اسی قسم کی بہت سی باتیں جو عقائد اہل سنت کے خلاف ہیں تبلیغ فرمایا کرتے ہیں۔ اور مولوی صاحب مذکور سات سال سے برابر اپنے عقائد کی تبلیغ فرما رہے ہیں اور اکثر پیغم خیال علماء مثلاً مولوی عبد المجید صاحب کچھواری وغیرہ کو بلا کر جلسہ وعظ وغیرہ کیا کرتے ہیں۔ اور مولوی صاحب مذکور سات سال کے اندر ہمارے محلہ کے سات آٹھ سنی لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ اور ہم خیال بنا لیا ہے اور اب انھیں کے ذریعہ نہایت کوشش کے ساتھ لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ بنانا چاہتے ہیں۔ اور مولوی عیسیٰ صاحب کا اس مسجد محلہ میں اثر ہے اور خود پیش امام بھی ہے۔ حتیٰ کہ متولی مسجد بھی انھیں ہم عقیدہ ہے اور مولوی صاحب مذکور ہر نماز کے بعد اپنے خیالات فاسدہ کی تلقین کرتے ہیں۔ اور سنیوں کو وہاں جانے سے سنیوں کے عقائد خراب ہو جانے کا اندیشہ اور جنگ و فساد کا خوف ہے۔ لہذا یہ مذکورہ بالا باتوں کا لحاظ کرتے ہوئے اور جھگڑے اور فساد کو روکنے اور اپنے کو ان کے اندر جذب ہونے سے باز رکھنے کی غرض سے ہم لوگوں نے علیحدہ جماعت قائم کر لی ہے۔ اور ایک زمین جو وسط محلہ میں واقع ہے اور امام باڑہ کے نام سے موسوم ہے۔ اور منتظم حال کے بزرگوں کی ہے نماز پڑھنا شروع کر دیا ہے۔ اس جماعت میں ۹۵ فیصدی مسلمانان نماز پڑھتے ہیں۔ اور روزانہ ۶۰۔۷۰ آدمیوں کی جماعت ہو جاتی ہے۔ وہ چاہتے ہیں کہ یہ جگہ باقاعدہ مسجد بنادی جائے اور سب نے (امام مولوی عیسیٰ صاحب کی جماعت کے) امام باڑے کو مسجد سے بدلنے کی اجازت دے دی ہے اور امام باڑہ کے ختم نے اپنی دوسری زمین تعزیرہ داری کے لئے علیحدہ مخصوص کر دی ہے جیسا کہ اس کے بزرگوں نے کیا تھا۔ یعنی وہ خود بھی تعزیرہ داری کرتے تھے اور محلہ کے لوگ بھی اسیں شریک ہو جاتے تھے۔ لہذا صاحب ذیل باتیں دریافت طلب ہیں؟

الف :- موجودہ امام باڑہ کی زمین پر ذاتیات حاضرہ کے لحاظ سے نماز باجماعت پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

ب :- امام باڑہ پر نماز پڑھنے والوں کو جن کی جماعت مولوی عیسیٰ صاحب کی جماعت سے ۶ گنہ زیادہ ہے، ہوتی ہے جماعت کا ثواب حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

ج :- محلہ کے امام باڑے کو جس کی رضامندی ۹۵ فیصدی حضرات نے دے دی ہے مسجد بنا لینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

اجواب :- مولوی اشرف علی تھانوی نے اپنی کتاب حفظ الایمان میں صاف اور کھلے لفظوں میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی بنا پر اکابر علماء ہندوستان و علماء حرمین طہیین نے بالاتفاق اس کی تکفیر کی۔ اور یہ فرمایا کہ جو اس کے قول پر مطلع ہو کر اسے کافر نہ مانے خود کافر ہے۔ اس کے معتقدین جو اس کے قول پر مطلع ہیں ان کا بھی وہی حکم ہے اور ایسوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے بلکہ ان کے پاس بھی نہ جانا چاہئے۔ حدیث میں ہے ایک کھدوایا ہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم تم اپنے کو ان سے دور رکھو اور ان کو اپنے سے دور رکھو کہ وہ تمہیں گمراہ نہ کریں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔ اور جب کہ وہ شخص وہابیہ کے عقائد باطلہ کی ترویج و تبلیغ کرتا ہے۔ اور وہاں جانے میں فتنہ بھی ہے اور نہ بھی ہوتا تو اس کی گمراہی کیا کم فتنہ ہے ایسی صورت میں مسلمانوں کو وہاں ہرگز نہ جانا چاہیے۔ اور اہل حق کے مسلمانوں نے جو دوسری جگہ جماعت کا انتظام کر لیا ہے بہت اچھا کیا ان کو یہی کرنا چاہئے تھا بیشک ان کو انشاء اللہ تعالیٰ جماعت کا ثواب ملے گا۔ اور اس کا بھی ثواب ملے گا کہ وہابی کے پیچھے نماز پڑھنے سے باز آئے اور اپنی نمازوں کو خراب نہ کیا۔ اگرچہ ان کی جماعت چھوٹا تو کیا اس کے برابر بھی مصلیٰ نہ ہوں۔ امام باڑہ کی زمین جس کی ملک ہو اس کی اجازت سے مسجد بنا سکتے ہیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۰ از بودہ پنچ کتاب صدر مخفی لائن محمد اسلام میاں کی بارڈی مرسلہ عبدالکریم صاحب الحرم اکرم رحمہ اللہ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد جناب دریا واقع تھی جو سیلاب میں غرق آب ہو کر شہید ہو گئی تھی کہ اس کا کوئی اثر بھی باقی نہ رہا اب پانی نشیب کی طرف لوٹ جانے کے بعد دریائے کمار کے کھودنے پر نشیں نکل پڑی ہیں تو کیا ان اینٹوں کو دوسری مسجد میں لگایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب۔ اگر وہ زمین جہاں مسجد تھی اس قابل ہے کہ وہاں دوبارہ مسجد بنائی جاسکتی ہے تو وہ نشیں پھر اسی مسجد میں لگائی جائیں۔ اور اگر زمین مسجد بنانے کے کام کی نہ رہی تو یہ نشیں دوسری مسجد میں لگادی جائیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۱ الف احکام شریعت حصہ اول میں اٹلحضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کبیر کی حد سڑک سے ۵۳ گز درج کیا ہے۔ لیکن اہی میں اگاڑی مسجد خوارزم کا مسجد کبیر ہونا بھی مدوح ہے جو سولہ ہزار ستون پر ہے۔ نیز عرفان شریعت مصنفہ اٹلحضرت بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سینتالیس اڑنا بیس گزی مسجد کو مسجد کبیر لکھا ہے علاوہ ازیں رسالہ رکن الدین میں پچیس گزی مسجد کو شامی کے حوالہ سے مسجد کبیر بتلایا ہے۔ لہذا ان اقوال مختلفہ میں کون سا قول رائج ہے۔ ب۔ مذکورہ بالا صورتوں میں گزوں کا حساب طول میں ہے یا عرض میں یا کسر ہے۔

مسئلہ

اجواب :- (ب) آستان نے کسر لکھا ہے مگر کسر لینے میں مسجد کبیر کی مقدار بہت کم ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

از مقام باڈا کا ٹھیکہ دار مہر سید جناب حاجی غنی صاحب سوریہ لٹولہ ٹھکانہ حاجی دادا دود ۲۵ ربیع الآخر ۱۲۸۰
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا ایک مسجد ہے جہاں ایک صاحب مدعی علم
ہو جو مسجد میں شترنجیاں، دریاں اور غلیچے بچھانا منع کرتے ہیں اور ناجائز کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بہ نسبت شترنجیوں اور درویشوں کے
چٹکوں پر نماز پڑھنا بدرجہا افضل ہے۔ ایک غالی مسجد کا سڑگیا بچھانے نہیں دیا۔ مسجد کی تمام شترنجیاں وغیرہ رکھ دیا ہے۔ کسی کی
مجال نہیں ہے کہ جمعہ وغیرہ کو بچھا دے۔ امام کے لئے ایک قیمتی مصحف تھا۔ اس کو بھی نکال دیا۔ کیا زینت و نظافت اور شان و شوکت
کے واسطے خصوصاً روز جمعہ جو سیدالایام ہے شترنجیوں وغیرہ کا بچھانا افضل ہے یا بیانیوں پر نماز پڑھنا افضل ہے۔

اجواب :-

یہ کہنا کہ دری یا غالیچہ پر نماز ناجائز ہے محض غلط ہے کہ نماز کے لئے چٹائی ہونا ضروری نہیں اور کسی کتاب میں
ایسا مذکور نہیں بلکہ کپڑے کی قسم سے کسی چیز کو بچھا کر نماز کا جائز ہونا کتب فقہ میں مذکور ہے۔ اور ظاہر ہے کہ دری بھی اسی قبیل
سے ہے صحیح بخاری شریف میں ہے باب الصلاة علی الفراش ومعنی انس بن مالک علی فراشہ وقال انس کنا نصلی مع النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مسجد احدنا علی ثوبہ۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ زمین پر نماز پڑھے اس کے بعد چٹائی کا مرتبہ ہے۔ اس
کے بعد دری اور کپڑے پر پڑھے۔ لہذا دری پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ

مرد خادم العطا طویل الرحمن ہستم سید مظهر العلوم کی باغ بنارس۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ہمیشہ کھاسی کرتے ہیں اور کھار کے
گھروں کے بول و برا زصاف کرتے ہیں اور کھار کی تقریبات میں شہنائی بجاتے ہیں یہاں ان کا ذریعہ معاش ہے بیشتر ان
لوگوں کو منع کیا گیا کہ ہمیشہ شہنائی حرام ہے اس سے باز آجاؤ اور مساجد میں اگر صفوں میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہتے
ہیں جالانکہ ہمیشہ کھاسی پر بھی ملازمت ملتی ہے۔ لہذا ایسے لوگوں کو مسجد میں آکر صفوں میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ کر وضو کرنا اور صفوں میں مل
کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ تم لوگ ہمیشہ کھاسی سے اپنی زندگی بسر کرو۔ یا کوئی دوسرا ہمیشہ اختیار
کرو۔ تو ہم لوگ تمہاری اجانت کریں گے۔ اور تمہارے خورد و نوش کا انتظام بھی کر دیں گے تاکہ مسلمانوں میں کوئی نفرت
نہ پیدا ہو۔ مگر جو لوگ ان کو درغلائے ہوئے ہیں کہ تم جو ہمیشہ کھاسی اختیار کرو مسجد میں آنے اور نماز پڑھنے سے مانع نہیں۔ لہذا
ایسے شخص کے لئے از روئے شرع کیا حکم ہے۔ بینوا بالکتاب توجروا بالاصواب

اجواب :- بول و براز صاف کرنے کا پیشہ بلا جواز بھی ہے اور نہائت درجہ کی دنائت ہے حدیث صحیح میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو قبروں پر گنڈ فرمایا اس وقت ارشاد فرمایا یعد بان و ما یعد بان فی کبیر ما اما احد فیضی بالنعیم و اما الآخر فلا یتقرہ من المبول ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور کسی ایسی وجہ سے عذاب نہیں ہو رہا ہے جس سے بچنا دشوار ہو۔ ان میں ایک خچر رہے اور دوسرا پیشاب سے بچتا نہ تھا۔ دوسری حدیث میں ارشاد ہوا استنزهوا من البول پیشاب سے بچو ظاہر ہے کہ پیشاب سے بچنا احتیاطی کرنا اور اس کی پھینٹوں سے اجتناب نہ کرنا جب سبب عذاب ہے تو ان کا بالقصد پائے کو بول و براز سے آلودہ کرنا کہاں تک ممنوع و قبیح ہو گا خصوصاً کافروں کی ایسی خدمت انجام دینا نہایت سخت معیوب و مذموم ہے مسلمانوں کو روا نہیں کہ اپنے کو کفار کے سامنے ذلیل صورت میں پیش کریں خصوصاً ایسی حالت میں جو کافروں پر مسلمان کے لئے کھلا ہوا ہے جب کہ گنڈی کے ساتھ نہ آئے تو اسے مسجد سے نہیں منع کیا جاسکتا۔ اگر وہ پاک صاف ہو کر مسجد میں آئیں تو آسکے ہیں۔ مگر جب کہ وہ بول و براز سے آلودہ ہونا اپنا پیشہ قرار دے چکے ہیں۔ تو اگرچہ ظاہر ان کے ہاتھ میں نجاست لگی ہو نا معلوم نہیں مگر یہ اطمینان بھی نہیں کہ ہاتھ پاک ہیں۔ لہذا مسلمانوں کو ان کے ٹوٹے چھوٹے سے ضرور کراہت پیدا ہوگی۔ اور ان کو چاہئے کہ اس سے بچیں اور مسلمانوں کو تنویش میں نہ ڈالیں۔ ان لوگوں پر لازم ہے کہ یہ ناجائز پیشہ ترک کریں۔ اور کوئی دوسرا جائز کام اختیار کریں خصوصاً ایسی حالت میں کہ دوسرے مسلمان ان کی غیر خواہی کی طرف متوجہ ہیں ان کی اعانت کے لئے تیار ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۶) :- جمعہ مسجد میں ایک رکعت پڑھے کا جو ثواب ہے یہ صرف فرضوں کا ہے یا سنت اور نفل سب کا۔ یوں ہی غیر جمعہ مسجد میں۔ بینوا تو جروا۔

اجواب :- نوافل گھر میں پڑھنا سب سے بہتر ہے مگر جو نفل مسجد کے ساتھ مخصوص ہو جیسے تحیمۃ المسجد یا مسجد میں پڑھنا اس کے متعلق آیا ہو۔ جیسے نماز سفر و واپسی سفر سنتیں مسجد میں پڑھ سکتے ہیں مگر بہ نسبت گھر کے زیادہ ثواب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۷) :- مسجد میں داخل ہونے وقت اور نکلنے وقت السلام علیکم کہنا چاہئے یا نہیں خواہ کوئی جواب دے یا نہ دے کیونکہ جو مشغول نماز و اذکار ہوں گے وہ جواب نہ دیں گے اور جو خالی ہوں گے جواب دینگے بینوا تو جروا۔

اجواب :- حاضرین پر سلام کرنا ہوتا اس وقت کہ جب وہ جواب دے سکتے ہوں یعنی نماز و وظیفہ میں مشغول نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۶) از بنارس مورخہ ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ

علمائے دین اس سلسلے میں کیا فرماتے ہیں۔ چند خاندان خاندانی مسلمان حلال خوردوں کے ہیں وہ بچوں کے تختے کرتے ہیں۔ اسلامی طریقہ پر اپنا نکاح کرتے ہیں۔ مردوں پر نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ ان کو مسلمانوں کے گورستان میں دفن کرتے ہیں۔ ذبیحہ کھاتے ہیں، مردار سے بچتے ہیں۔ ان حلال خوردوں کی دو عورتیں ہمارا جبکہ محل میں پانچا خانہ کماتی اور ایک عورت مسلمانوں کے یہاں یہ کام کرتی ہے۔ مردوں میں ایک بھی جھاڑ دویئے یا پانچا خانہ کھانے کا پیشہ نہیں کرتا۔ مرد شہنائی بجاتے اور بانس کے پنکھے وغیرہ بناتے ہیں ان کے مسلمانوں کے ساتھ کھانے پینے کا کوئی معاملہ درپیش نہیں ہے۔ وہ ضرور تک گھر سے کر کے جمعہ و جماعت اور عیدین کی ادائیگی کے لئے مسجدوں میں جانا چاہتے ہیں۔ علمائے بنارس مثلاً جناب مولانا محمد ابراہیم صاحب خطیب جامع عالمگیری، جناب مولانا محمد یوسف عباس صاحب صدر الدین مدرسہ مطیع العلوم مولانا عبد الرحیم صاحب کچی باغ مولانا عزیز احمد صاحب نائب مہتمم مدرسہ مطیع العلوم، مولانا محمد یحییٰ صاحب، مولانا ہمال الدین صاحب، مولانا حکیم عبدالغفار صاحب امام مسجد چوک، مولانا سلیم محمد صاحب رسول پورہ علوی پورہ شاگرد حضرت مولانا ظفر الدین صاحب فاضل بہاری اور ایک مستقل فتویٰ کچھ وجہ شریف سے بھی صادر ہو چکا ہے جس کے راقم مولانا عبدالرشید صاحب نقیوری اور صدق حضرت مولانا شادید محمد اشرف صاحب میسیتی کی ایک مسجد کے مصلیٰ جن میں ہر طبقہ کے لوگ شامل ہیں۔ اس مسجد میں مذکورہ حلال خوردوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب خطیب جامع عالمگیری، مولانا محمد یوسف عباس صاحب اور متعدد علماء بہتوں کا بیان لے چکے ہیں۔ ان کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھ چکے ہیں۔ ان کو مسجدوں میں نماز پڑھنے کا حکم دے چکے ہیں۔

بادبودان تمام باتوں کے کچھ مسلمان ان کے داخلہ مسجد کے خلاف ہیں۔ اس لئے اذروئے شرع شریف مطیع فرمائیے کہ علمائے کرام کا فتویٰ اور طرز عمل درست ہے یا مخالف مسلمانوں کا اختلاف اور طرز عمل یعنی شریعت کے حکم کے مطابق مذکورہ حلال خوردوں کو جمعہ و جماعت اور عیدین کے لئے مسجدوں میں آنے دینا چاہئے یا روکنا چاہئے۔ فقط۔

الجواب۔ اس معاملہ کے متعلق یہاں متعدد بار سوالات آئے اور جوابات دیئے گئے۔ سوالات میں قدرے اختلافات تھے اور ظاہر ہے کہ جیسا سوال ہوگا اسی کے موافق جواب ہوگا۔ مگر اتنا ہر جواب میں لکھ دیا گیا ہے کہ اگر وہ پاک صاف ہو کہ مسجد میں آئیں تو آسکتے ہیں۔ مسجد سے بلا وجہ شرعی کسی کو نہیں منع کیا جاسکتا۔ مسجد عبادت کی جگہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ہر بندہ جس کو شریعت مطہرہ

نے یہاں آنے کی اجازت دی ہے۔ آسکتا ہے یہاں قومیت کی کوئی تفریق نہیں۔ البتہ نجاست و منکدگی و بدبو سے مسجد کو محفوظ رکھنا ضروری چیز ہے کہ یہ احترام مسجد کے خلاف ہے۔ لہذا جب کوئی مسلم طہارت و نظافت کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھنے آئے (اور وہ ان لوگوں میں سے نہ ہو جن کو فقہائے کرام نے تحت نجاست و منکدگی داخل کیا ہے مثلاً صحابہ کرام یا ائمہ عظام کی شان میں گستاخیاں کرنے والے) تو اس کو مسجد سے نہیں روکا جاسکتا۔ اور وہ جماعت میں شریک ہو سکتا ہے چونکہ اس وقت جو سوال آیا ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ مرد نہ پاخانہ کھاتے ہیں نہ جھاڑو دینے کا پیشہ کرتے ہیں بلکہ ان کے کام دوسرے ہیں صرف بعض عورتیں وہ کام کرتی ہیں اور وضو بھی وہ گھر سے کر کے آتے ہیں پس اس صورت میں بلاشبہ مسجد میں آنے کے حق دار ہیں اور جوہ و جماعت میں شریک ہو سکتے ہیں۔ یہ نیک کام ہیں۔ ان سے ہرگز ان کو منع نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ ان کو یہ ضرور ہدایت کی جائے کہ ان کے یہاں کی جو عورتیں یہ ناجائز پیشے کرتی ہیں ان کو ترک کریں۔ اور شہنائی بجانا بھی حرام ہے اس سے وہ خود باز رہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۸) نمازیں جائے نماز پر اپنا رومال رکھنا چاہئے یا نہیں اور جوتا و لکڑی وغیرہ مسجد میں لانا اور رکھنا جائز ہے یا نہیں بحقوق حفاظت۔

الجواب۔ جائے نماز پر رومال رکھنے میں کوئی ہرج نہیں۔ مسجد میں جوتا یا لکڑی لانے میں ہرج نہیں مگر جوتے سنانے یا مصلیٰ کے دائیں جانب نہ رکھیں اور اگر سنگ رکھ دے تو اسے رومال وغیرہ سے چھپا دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۹) مسئلہ عبد الرؤف ساکن پبلی ہیٹ محلہ شہر محمد۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع تین اس مسئلہ میں کہ نابالغ لڑکے کا نماز کے واسطے مسجد میں آنا حرام ہے یا نہیں جب کہ وہ چنگانہ نمازی ہے۔

مسئلہ جماعت کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا واجب ہے یا نہیں جب کہ اس کی عمر ۱۴ سال ہے اور کلام پاک پڑھ چکا ہے اور روزانہ کلام پاک کی تلاوت کرتا ہے۔ کپڑے وغیرہ سے ہر وقت پاک و صاف رہتا ہے۔ مذہب حنفی اہلسنت و جماعت ہے اور اس لڑکے سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ مسجد کے لوٹے سے وضو نہ کرے و گھر سے وضو کر کے آؤ۔ ایسے عرواے لڑکے کو اور ایسے پاک و صاف چنگانہ نمازی کو گھر سے وضو کرنا چاہئے۔ یا مسجد میں۔ اگر وہ مسجد میں وضو کرتا ہے تو واجب ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۳۱) ان اشخاص کے واسطے احکام شرعیہ کیا ہیں جنہوں نے اس لڑکے کو مسجد میں آنے سے منع کیا۔ اور یہ کہ اگر تہارا مسجد میں آننا حرام ہے اور تم مسجد میں مت آؤ اور اس کے دل کو صدمہ پہنچایا۔

اجواب۔ اتنا بڑا نابالغ لڑکا جو نماز پڑھنا جانتا ہو جیسا کہ سوال میں مذکور ہے۔ مسجد میں آئے گا اور جماعت سے نماز پڑھے گا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس سے آج تک مسلمانوں کا اسی پرنسپل ہے۔ وہ صحابہ کرام جو نماز اقدس میں نابالغ تھے مثلاً عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جماعت میں شریک ہوتے تھے بخاری شریف وغیرہ کی حدیثیں اس پر شاہد ہیں۔ فقہا تمام کتابوں میں تصریح فرماتے ہیں کہ نابالغ لڑکے مردوں کے پیچھے کھڑے ہوں اور تہا ہو تو مردوں کی صف میں بھی کھڑا ہو سکتا ہے۔ اس سلسلے میں مسجد کا استثناء کسی کتاب میں نہیں۔ البتہ اتنا چھوٹا بچہ جس سے مسجد کے ناپاک ہونے کا گمان ہے اس کو مسجد میں نہ لے جانا چاہئے۔ حدیث میں ہے کہ جنہو اساجدکم ہیئانکم دجائینکم مگر ایسے بچے نماز کے لئے نہیں جاتے ہیں جو نماز پڑھنے کے قابل ہیں۔ ان کو مسجدوں سے روکنا ناجائز ہے اور ایسے بچوں کو مسجد میں آننا حرام بتانا شریعت پر اقترا ہے ایسے قابل پر توبہ کو نافرض ہے۔ وضو ہر شخص کو گھر سے کر کے آنا ہنتر ہے اور مسجد میں جو جگہ وضو کے لئے ہے وہاں بھی وضو کرنا جائز ہے وہ نابالغ لڑکا بھی وہاں وضو کر سکتا ہے۔ بلا وجہ منع نہیں کر سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۲) مرسلہ سید محمد زین الدین صاحب علوی قطیب الف کی مسجد احمد آباد ۵۵ رلیقہ ۱۳۵۲ھ میں کیا فرماتے ہیں علماء دین اس سلسلے میں کہ مسجد میں دعویٰ معاملات کی بابت تقریریں کرنا یا مشورہ یا گفتگو کرنا دعوئی ہوں یا جماعت کثیران پر شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ نیز آداب مسجد کیا ہیں مفصل بحوالہ کتب و اصل عبارت ارسال فرما کر مشکور فرمائیں۔

آداب مسجد بہت ہیں ان کی تفصیل درکار ہو۔ تو ہماری کتاب بہار شریعت حصہ سوم دیکھنا چاہئے۔ دنیا کی بات کرنا مسجد میں منع ہے مہفتے شعبہ الایمان میں حسن سے مرسلہ روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یاق علی الناس زمان یحون حدیثکم فی مساجدکم فی امر دنیاہم فلا تمسواہم فلیس اللہ فیہم حلجۃ ایک وہ زمانہ آئے گا کہ لوگ دنیا کی بات مسجد میں کریں گے۔ تم لوگ ان کے ساتھ نہ بیٹھنا ایسے لوگوں کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پرواہ نہیں امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موطایں روایت کرتے ہیں بنی عمر حجتہ فی ناحیۃ المسجد تسمی البلیما و قال من کان یرید ان یلفظ ادینشد شعلہ او یرفع صولتہ فلیخرج الی ہذا المسجد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے قریب

ہیں ایک چوتھرہ سا بنوایا تھا۔ اور فرمادیا کہ جس کو بے کار تائیں کرنی ہو یا شعر پڑھنا ہو یا آواز بلند کرنا ہو وہ اس چوتھرہ پر چلا جائے۔ یہ دونوں حدیثیں مشکوٰۃ شریف میں موجود ہیں۔ امام ابن الہمام نے فتح القدیر میں فرمایا و الکلام المباح فیہ مکہ و یحکم المہنات مسجد میں مباح گفتگو بھی منع ہے ایسا کلام نیکوں کو بر باد کر دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ
مسئلہ کچھ خاں پچھر انواں ڈاکخی نہ ضلع رائے بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء و مفتیان شرع متین اس مسئلے میں کہ یہ شعر جو ذیل میں تحریر ہے اس کو مسجد میں لگانا چاہیے اور یہ شعر صحیح ہے یا غلط ہے نمازی کیسا ہے شعر یہ ہے :-

شیطان ہزار درجہ بہتر زبے نمازا
کو مسجد پیش آدم دایں پیش حق نہ کرد
اس کا خلاصہ جواب یا صواب عنایت کیا جاوے۔ بیوقوف جردا۔

ابواب :- نماز کو قصد اچھوڑنا بہت سخت گناہ اور گناہ کبیرہ ہے اور بے نمازی فاسق ہے مگر صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے یہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور شیطان بعین تقویٰ یقیناً کافر ہے قرآن مجید کی نص قطعی ہے کہ، کان من الکاذبین۔ بے نمازی اگرچہ نماز نہیں پڑھتا مگر اس کی فرضیت سے انکار نہیں کرتا۔ اور شیطان حکم الہی سے انکار کیا اور اسے غلط بتایا لہذا بے نمازی کو شیطان کے برابر بھی نہیں کہا جاسکتا نہ کہ اس سے ہزار درجہ بدتر یہ شعر صحیح نہیں۔ اور اس کو مسجد میں نہ لگایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ
مسئلہ عبد الرحمن صاحب خانقاہ برکاتیہ مالنگاؤں ناسک ۲۲ جناب دی الاخرہ۔

۱۹ ریح المادل کو جو استفادہ آپ کو روانہ کیا گیا وہ آپ کو ملایا نہیں۔ اگر ملا ہے تو تب تک جواب آئے گا۔ مرض برص اور مرض جذامی سے شادی بیاہ، لڑکا لڑکی دینا لینا، ان سے غلط ملط رکھنا، ان کے ہاتھ کاٹنا، ہوا پانی اور ان کے ساتھ کھانا پینا، ان کا جو ٹٹا کھانا، اور ان کے بدن سے بدن ملانا اور ان کو مسجد میں آنے دینے سے اور صف کے اندر کھڑے ہونے سے روکنا وغیرہ شرعاً درست ہے یا نہیں، شرعاً کیسا ہے۔ زید فقہ کہتا ہے کہ ایسے لوگوں سے اگر صف کے اندر داخل ہوں تو نماز کروم و بخری ہوتی ہے۔ زید کا کہنا آپ کی تحقیق میں صحیح ہے یا غلط۔

آپ کا بھیجا ہوا استفادہ ملا میں اپنی بے مرضی اور کمزوری کی وجہ سے اس کا جواب نہیں لکھ سکا۔ اب اسی کارڈ کے ساتھ اس کو بھی لکھ کر روانہ کرتا ہوں۔ کارڈ اور وہ لغافہ دونوں ایک ساتھ ڈاک میں روانہ ہوں گے۔

مجدوم یا ابرص سے میل جول اس کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا کھانا پینا ناجائز تیس۔ خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجذوم کے ساتھ کھانا تناول فرمایا۔ اور فرمایا اکل ثقیلہ بامثلہا ہاں جو لوگ کمزور عقائد کے ہوں جن کو ان کے ساتھ مخالفت سے یہ خیال پیدا ہونے کا اندیشہ ہو کہ یہ بھی مبتلا ہو جائیں گے۔ ایسوں کے لئے بطور سد ذرائع بد عقیدگی یہ بھی فرمایا گیا ہے جن من المجذوم کما تقر من الامسداد اور اسی قبیل سے ان کو مسجد میں آنے سے روکا جائے گا کہ ان کے آنے سے بعض مصلیوں کو پریشانی ہوگی۔ ردالمحتار میں ہے والمجدوم والابرص ادلی بالاحیاق مگر یہ لوگ اگر شریک جماعت ہو گئے تو نماز میں کراہت اور وہ بھی تحریمی کہنا غلط ہے۔ کراہت تحریمی کی کوئی وجہ نہیں۔ دہو نقلے اعلم۔

مسئلہ (۳۳۵) از قصبہ میرٹھ پٹیا ضلع بریلی برسرہ جناب عبدالغفور صاحب انصاری۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے مسجد کی اینٹیں ناپاک جگہ پائخانہ میں لگائیں اور مسجد میں حقہ بھر کر پینا اور پلاتا رہا ہے۔ لہذا اشریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے۔ بیوا تو جہودا۔

الجواب :- مسجد کی اینٹوں کو پائخانہ میں نہیں لگانا چاہئے۔ علماء و مشائخ نے فرمایا کہ مسجد کا کوڑا نجاست کی جگہ نہ پھینکا جائے۔ جب کوڑے کے متعلق شریعت میں یہ ادب تحریر فرمایا گیا تو یہ انٹوں کو خاص پائخانہ میں لگانا کیوں کوٹھیک ہو سکتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ وہ اینٹیں مسجد کی دیوار یا فرش میں لگی ہوئی تھیں۔ اور اگر مسجد کی اینٹوں سے یہ مراد ہے کہ مسجد کی ملک تھیں اور اس شخص نے ان کو خرید کر پائخانہ میں لگایا تو کوئی حرج نہیں۔ مسجد میں حقہ پینا نہیں چاہئے۔

تخصو صاً وہ حقہ جس میں بدلو ہوئی ہے۔ اس سے ملائکہ کو ایذا ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد فرمایا من اکل من هذه الشیعة اجتنبہ فلا یقرعہ مسجدنا۔ کیا پس اور پیاز کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت فرمائی اور یہ فرمایا فان الملکۃ تنادی معایتا ذی بدہ اللہ نس کہ جس چیز سے انسان کو اذیت ہوتی ہے ملائکہ کو بھی اس سے تکلیف ہوتی ہے لہذا حقہ پینے والے کے منہ میں اگر بدلو ہو تو جب تک اسے زائل نہ کرے مسجد میں داخل ہونے کی اسے اجازت نہیں۔ پس خاص اندرون مسجد حقہ پینے کی کیونکر اجازت دی جاسکتی ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ اہل عرف کے نزدیک یہ چیز احترام مسجد کے خلاف ہے جس طرح کہ پہلے زمانے میں مسجدوں کے اندر لوگ جوتے پہن کر آیا کرتے تھے مگر تاخرین کے عرف نے اس کو خلاف ادب قرار دیا۔ عالمگیری میں جو تہ پہن کر مسجد میں آنے کو مکروہ فرمایا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۶) برسرہ جناب عبدالغفور صاحب کیرٹری گن اشاعت الحق بناؤں عہد اولیٰ ۱۳۶۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد میں علم دین کی تعلیم دینا جائز ہے یا نہیں۔ بعض لوگ جو یہ حدیث سنا دیا کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور کا رومال مسجد میں چھوٹ گیا دوبارہ جب آپ اپنے لئے لے کر تشریف لے گئے تو خداوند قدوس نے فرمایا کہ اس سرے پر بارے صیب کیا مسجد کسی عبد اللہ کا گھر ہے۔ یہ حدیث سنا کر بعض عوام کہتے ہیں کہ علم کی تعلیم بھی مسجد میں ناجائز ہے یہ حدیث موضوع ہے یا نہیں۔

مسجد میں علم دین کی تعلیم جائز ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں مسجد نبوی میں علم دین کی تعلیم دی جاتی تھی۔ اور اس وقت سے لے کر اب تک دونوں صرح مقرر میں علم دین کی تعلیم بلا تکبر جاری ہے حدیثوں سے اس کا جواز ثابت ہے۔ صحیح مسلم شریف میں عقیقہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہم حضرت سے ارشاد فرمایا یا یحییٰ بن عبد بن یغذ وکل یوم الی بطلحان او الحقیق فیاقی بناقتین کو ما دین فی غیرا شمر ولا تقطع رحم فقلنا یا رسول اللہ کلنا نجب ذلک قال افلا یغذوا حکم الی المسجد فیعلم اولیقا آیتین کتاب اللہ خیر لہ من ناقیتین وثلاث خیر لہ من ثلاث واربیع خیر لہ من اربع ومن اعدادھن من الابل۔ یہ حدیث جو سوال میں مذکور ہے میری نظر سے نہیں گذری۔ بظاہر یہ موضوع معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ اگر کسی کی کوئی چیز مسجد میں چھوٹ جائے تو اس کے لینے کے لئے ضرور آدمی جاسکتا ہے اور اپنی چیز مسجد سے لاسکتا ہے۔ یہ نہیں کہ اگر مسجد میں کوئی چیز رہ جائے تو اب اس کو وہاں سے لانا ممنوع ہے۔ یہ البتہ ہے کہ مسجد میں اپنی گئی ہوئی چیز کو پکار پکار کر لوگوں سے دریافت کرنا ممنوع ہے۔ اور حدیث میں اس کی ممانعت آئی۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من سمع رجلا یشذ ضالۃ فی المسجد فلیقل لا یدھا اللہ علیک فان المساحد لم ین الھذا جرح شخص کسی کو مسجد میں اپنی گئی ہوئی چیز کو پکارتا ہوا تو یہ کہہ دے کہ اللہ اس کو تقیر پر واپس نہ کرے کہ مسجد میں اس لئے نہیں بنائی گئیں۔ بالکل مسجد میں تعلیم جائز ہے مگر چڑھنے والوں اور پڑھنے والوں کو مسجد کا احترام ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب قضاء القوائت

مسئلہ (۳۳۷) مرسلہ جناب محمد رمضان صاحب از آبرود دھرماری راجپوتانہ ۲۲ جمادی الآخر سنہ ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر جماعت کی وجہ سے ظہر کی چار رکعت سنت چھوٹ جائے تو کسب پڑے زید رسالہ رکعت دین کا حوالہ دیتے ہوئے یہ کہتا ہے کہ کنوئی اسی پر ہے کہ فرض کے بعد فوراً پڑھے۔ بگو کہ کتاب ہے کہ صورت مذکورہ میں، فرض کے بعد کی سنتوں کے بعد پڑھنا چاہئے اگر ایسا نہ کرے گا تو ترتیب جاتی رہے گی بہتر یہی ہے کہ بعد کی سنتوں کے بعد پڑھے۔ اور میں رسالہ رکعت دین کو نہیں ماننا جب تک علمائے اہلسنت تصدیق نہ کریں کہ اس کے کل مسائل غنی مذہب کے مطابق ہیں۔ کیونکہ اسکیل لوگوں نے مسائل ملا دیے ہیں جس طرح اسلام کی سببی، دوسری، تیسری کتابیں ہیں۔ لہذا حقیقت حال سے مطلع فرمائیں بیوا تو جروا۔

اجواب۔ ظہر کے قبل کی ستیں جب کہ جماعت کی وجہ سے فوت ہو جائیں تو فرض کے بعد پڑھی جائیں گی۔ رہا یہ امر کہ پہلے یہ پڑھی جائیں یا سنت بعد یہ۔ اس میں روایتیں مختلف ہیں۔ اور بہتر یہ ہے کہ پہلے بعد والی پڑھ لیں۔ پھر چار قبل والی پڑھیں کہ قبلہ تو بہر حال اپنی جگہ پر نہ رہیں پھر بعد یہ کو کیوں بلا وجہ اپنی جگہ سے ہٹائیں گے۔ نیز حدیث سے بھی یہی ثابت۔ امام ابن ہمام علیہ الرحمہ فتح القدیر میں فرماتے ہیں والادلی تقدیم المکتبتین لان الادب ذبح فائت عن الموضوع المسنون فلا تقوت المکتبات ایضاً عن موضعها قصد بل خروجه وقد مر عن عائشة انه عليه الصلوۃ والسلام اذا خافت ان لا یقبل الظلم قضاهما بعد المکتبتین قال الترمذی حدیث بحریب ولذا اتفقوا على قضاءها کذا قال رد المحتار میں ہے قال فی الامداد فی فتاویٰ العتابی اندامخار فی مبسوط شیخ الاسلام اندامخار حدیث عائشہ انه علیه الصلوۃ والسلام کان اذا خافت ان لا یقبل الظلم یصلیھن بعد المکتبتین وهو قول ابی حنیفہ وکذا فی جامع قاضینا۔ وهو قول الاعلم۔

مسئلہ (۳۳۸) مسئلہ عبد الکرم از ضلع دربکنڈہ ڈاکخانہ کمٹول موضع بلہا۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں زید کہتا ہے جس کو سنت فجر نہ پڑھی ہو وہ فرض کے بعد فوراً ادا کرے۔ اس لئے کہ اکثر ضروریات درپیش ہوتی رہتی ہیں۔ لیکن ہے فوت ہو جائے اور عمر وہ کہتا ہے کہ طلوع آفتاب کے

بعد پڑھے اس لئے کہ اس سے قبل کوئی نماز نہیں پڑھتا ہو۔

الجواب :- فجر کے فرض پڑھے اور تیس دہلیں تو اب بعد فرض قبل طلوع آفتاب نہیں پڑھ سکتا، اگرچہ آفتاب طلوع ہونے سے دو ہو۔ ہاں بعد بلندی آفتاب اگر چاہے تو پڑھ لے بہتر ہے، مگر اب سنت مؤکدہ نہ رہی اور زید کا قول صحیح نہیں۔ اگر ضرورت کی وجہ سے بعد بلندی آفتاب نہ پڑھ سکا تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ نہ سنت کا مطالبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۹) کسی پر ایک دن کی نماز قضا باقی رہ گئی ہو تو بعد دفات پانچ وقتوں کا فدیہ نصف نصف صاع گھوں دینا چاہئے، یا وتر سمیت چھ وقتوں کا۔

الجواب :- ہر روز کی چھ نمازوں کا فدیہ دینا چاہئے پانچ فرض اور ایک وتر کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۰) مسئلہ حاجی الیوب صاحب۔ از مرقی ضلع ہوشنگ آباد۔

زمانہ نادانیت میں جو نمازیں پڑھی گئیں ان میں واجب ترک ہوتا رہا۔ مثلاً قمرہ نہ کرنا یا حالت سجود میں زمین سے دونوں پاؤں کے تین تین انگلیوں کے پیٹ نہ لگانا۔ تو ان نمازوں کا اعادہ واجب ہے یا نہیں۔

اسی طرح جو شخص فرض ترک کرتا رہا مثلاً پہلے وہ قراۃ غلط کرتا ہو بعد میں اس نے تصحیح کر لی تو کیا گزشتہ نمازوں کی قضا فرض ہے۔ بیضا تو ہوا۔

الجواب :- جو نمازیں اس طرح پڑھیں کہ واجب ترک ہوا۔ ان کا اعادہ کرے۔ درختار میں ہے حکم صلاۃ اذیت مع کما ھذا التحريم تجب اعادتها اور فرض ترک کیا تو نماز ہوئی ہی نہیں۔ فرض ذمہ پر باقی ہے۔ اور نہ جانتا غلط نہیں۔ اور قراۃ اگر غلط پڑھا تھا اور صحیح پڑھنے کی کوشش برابر کرتا رہا تو اس زمانہ کی نمازیں ہو گئیں اور اگر نہ صحیح پڑھا نہ پوری کوشش کی تو نہ ہوئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۱) از قصبہ فتح گھڑا ضلع بلتانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں۔ ۱۲ رجب ۱۲۶۷ھ

وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد قضا یا د آئی تو کیا کرے۔

الجواب :- ادا کرنے کے بعد قضا یا د آئی تو کوئی حرج نہیں اور درمیان میں یا د آئے اور وقت میں گنجائش ہو تو صاحب ترتیب کی نماز جاتی رہے گی۔ اور صاحب ترتیب نہ ہو تو اس میں بھی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ صاحب ترتیب وہ شخص ہے جس کے ذمہ پانچ وقت سے زائد نمازیں نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۱ جمادی۔

مسئلہ (۳۴۲) از موضع برہنہولی ڈاکخانہ مانگہ صلح سلطانپور مسلہ جناب صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص سے ایک وقت کی نماز قضا ہو گئی دوسرے وقت بھول کر دینی سنت بغیر قضا پڑھے ہوئے شروع کر دی۔ اتنا نماز میں یاد آیا کہ اس سے پہلے وقت کی نماز قضا ہے تو کیا وہ فاسد ہو گئی یا صرف فرض ہی ہوتا ہے اور وہ ایک پڑھا ہے تو دو کھلے یا تین رکعت پڑھا ہے تو چار کھلے۔ یا نماز سنت میں قضا نماز کے سبب سے کچھ اثر نہیں ہوتا صرف فرض پر ہی ہوتا ہے اور وہ نماز نفل ہوتی ہے یا نہیں یا ہتھی کی نیت کی ہے۔ اتنی پوری کر لے یا شفعہ پوری کر کے نماز سے نکل جائے۔

اجواب۔ صاحب ترتیب کے لئے لازم ہے کہ اگر وقت میں گنجائش ہو تو پہلے قضا پڑھے اسکے بعد وقتی ادا کرے۔ اور وقت میں گنجائش ہو اور یاد بھی ہو تو وقتی پڑھنا جائز نہیں۔ یوں ہی اگر اشار نماز میں یاد آجائے تو وقتی جاتی ہی قضا پڑھ کر وقتی کو بعد میں پھر پڑھے۔ مگر سنت وقت میں اگر مشغول ہونے کے بعد قضا یاد آئی تو سنت فاسد نہ ہوگی۔ سنت پوری کر کے قضا پڑھے۔ پھر وقتی پڑھے۔ خلاصہ یہ کہ قضا سنت میں ترتیب واجب نہیں۔ درغما میں ہے۔ الترتیب بین الغرض الخمسة والوتر اداء وقضاء لازم۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۳) از جناب مرسلہ جناب میاں دین محمد صاحب نوشہرہ ۲۵ ذی الحجہ ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین زاد ہم اللہ شرفاً و تعظیماً مسئلہ ذیل میں۔

ماہ رمضان المبارک اخیر جمعہ کو قضا عمری یعنی پانچ وقت فجر و ظہر و عصر و مغرب و عشاء کی نمازیں بطور قضا پڑھنا اور یہ خیال کرنا کہ ماہ سبق کی فوت شدہ نمازیں ساقط ہو گئیں، کیسا ہے یا محض اس روز نوافل پڑھنا بغرض عبادت و تفصیل جمع

عہ وجہ استدلال یہ ہے کہ کتب فقہ میں مفہوم فی الخاف مجتہد ہے جب ترتیب فرض اور وتر کے ساتھ ساتھ فرض ہے تو اس کا معلوم ہوا کہ سنتوں میں ترتیب نہیں۔ و اشرف علیہ اجماعی علیہ اس قضا عمری کے ثبوت میں ایک حدیث پیش کی جاتی ہے من قضی صلاۃ من الفرائض فی آخر جمعة من رمضان کان ذالک جابراً لکل صلاۃ فائتة فی عمری الی سبعین سنت۔ یہ حدیث باطل لغوی موضوع ہے۔ طحاوی قاری موضوعات کبیر میں فرمایا ہے باطل قطعاً لا یدون ناقض الماجع علی ان شیئاً من العبادات لا تقوم مقام فائتة سنوات۔ یہ حدیث قطعاً باطل ہے۔ اس لئے کہ یہ اس اجماع امت کے ناقض ہے کہ کوئی عبادت ساہا سال کی فوت شدہ کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ اقول نیز یہ حدیث منافیہ ہے اس صحیح حدیث کے جو کہین و فروید بن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من نسى صلاة فليصلها اذا ذكر حاله كفافة لها الا خلاص۔ جو کسی نماز کو بھول جائے (نہ پریمی ہو) تو جب یاد آئے پڑھ لے۔ اس کے علاوہ اس کا اور کوئی کفارہ نہیں۔ بناء علیہ علامہ الباقی زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں اقيم من ذالک ما اعتد فی بعض البلاد من صلاۃ الخسوف (بقیۃ الخسوف ص ۱۰)

ایکوا۔ یعنی نمازیں قضا ہوئی ہوں ہر ایک نماز کی جگہ ایک ایک نماز پڑھنا فرض ہے۔ مثلاً اگر پچاس وقت کی نماز ظہر نہیں پڑھی ہے تو قضا میں پچاس ظہر پڑھنا فرض ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ فقط ایک ظہر سے کل ظہر کی قضا ادا ہو جائے۔ اس لئے کہ قضا کے معنی تسلیم مثل الواجب میں اور ظاہر ہے کہ پچاس نمازوں کی مثل ایک نماز نہیں۔ درختاریں قضا کی یہ تعریف مذکور ہے والقضا فعل العاجب بعد وقتہ تو ایک نماز پڑھنے میں ایک واجب کا فعل ہوا تو ایک ہی کی قضا ہوئی غیر ہر کی تمام قضا کے عوض میں ایک نماز نہیں ہو سکتی۔ اس تعریف کی بنا پر بھی جتنے واجبات ذمہ میں ہوں سب جب تک نہ پڑھے جائیں سب کی قضا نہ ہوگی۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے حل صلاۃ فانت عن الوقت بعد وجوبہا فیذیہ نہ قضاھا۔ لہذا یہ خیال محض لغو ہے۔ کہ ایک نماز سے غیر ہر کی نمازوں کی قضا ادا ہو جائے گی اور قضا کے عمر کی نیت سے جو نماز پڑھی ہے وہ عمر ہر کی قضاؤں کے قائم مقام تو ہوئی نہیں مگر اس سے ایک نماز بھی ذمہ سے ساقط ہوئی یا نہیں اگر اس کے ذمہ متعدد قضا نمازیں ہیں، اور قضا عمری میں یہ نیت ہے کہ عمر ہر کی مثلاً ظہر کی قضا نمازیں پڑھتا ہوں کسی خاص دن کے ظہر کی نیت نہ کی تو اس نیت سے پڑھنے میں ایک وقت کی بھی قضا نہ ہوئی کہ قضا میں تعیین نماز کی نیت شرط ہے۔ مثلاً فلاں دن کی فلاں نماز۔ اور مطلق ظہر میں چونکہ تعیین و تخصیص نہیں۔ لہذا فرض ذمہ سے ساقط نہیں۔ درختاریں ولا بد من التعیین عند انیۃ بغرض اند خللہا و عسوقہ بالیوم اذ الوقت اولیٰ۔ حالانکہ وہ لوالغرض قضا، لکن بتعیین ظہر یوم کذا علی المعتمد۔ اسی واسطے فقہا فرماتے ہیں جس کے ذمہ متعدد نمازیں ہوں اور دن یا دن ہوں وہ قضا میں یہ نیت کرے کہ سب سے پہلی یا سب میں پچھلی فلاں نماز جو میرے ذمہ ہے وہ پڑھتا ہوں کہ اس صورت میں تعیین و تخصیص ہو گئی۔ ہر نماز میں یہ نیت کرے کہ جو پڑھ چکا اب اس کے بعد والی سب میں پہلی یا پچھلی ایک ہی ہوگی۔ درختاریں ہے والاسہل نیۃ اول خللہ علیہ ادا آخر ظہر پھر اگر اس نے تعیین کر لی لی اور یہ نماز جماعت سے ہو تو ہو سکتا ہے کہ انام نے جس خاص دن کی نماز کی نیت کی، اس خاص نماز کی نیت اس نے نہیں کی ہے۔ مثلاً اس روز کی نماز اس کے ذمہ باقی ہی نہیں، یا ہے مگر اس نے اس کی نیت نہیں کی بلکہ اس نے دوسرے دن کی نماز کی نیت کی ہے تو اگرچہ اس نے خاص نماز کی نیت کی مگر چونکہ اقتدا کے لئے اتحاد نماز شرط ہے اور یہ شرط مفقود

بتیہ ۲۴۰۔ فی ہذہ الجمع عقب صلاۃ تھاذا یعمین انہا تکف صلوات العام ادا انہا المتروکہ حکم بوجودہ لا تخفی۔ اس سے مراد ہے جس کی بعض جماعت ہے کہ اس جمعہ (جمعۃ الوداع) کو نماز جمعہ کے بعد پانچوں نمازیں پڑھتے ہیں۔ یہ گمان کر کے کہ سال بھر یا عمر ہر کی چھوٹی نمازوں کا کفارہ ہے یہ صرام ہے مسترد و رد ہے۔ یونہی ظاہر ہے۔ یہ وجہ اصل فتوے میں مفصل موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ انجیدی۔

لہذا اس کی نماز نہ ہوئی۔ درمختار شرائط اعتدال میں ہے و انما مکاتبا لکھنا لئلا یفصح میں ہے و ان لا یكون مصليا فزنا
 غیوض خبیہ بالجملہ بہت نادر ہو گا کہ قضاء عمری میں امام اور تمام مقتدیوں کے ایک ہمدان کی نماز کی نیت باندھی ہو اور جب
 ایسا نہ ہو تو یہ نماز نفل ہوگی جس کو جماعت سے ادا کرتے ہیں اور نماز نفل باجماعت تدریجی کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے اور تدریجی
 کے معنی یہ ہیں کہ چار یا چار سے زیادہ مقتدی ہوں۔ درمختار میں ہے بحکم ذلک لعل علی سبیل التکلیف بان یقتدی اربعۃ
 بواجب اکی وکسے فقہائے کرام صلاۃ الغائب کہ جب کی پہلی شب جمعہ میں نوافل باجماعت پڑھتے ہیں مگر وہ کہتے ہیں کہ یہ نوافل
 شب برات یا شب قدر میں نوافل باجماعت تدریجی کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے۔ درمختار میں ہے بحکم الاحتیاط فی صلاۃ الغائب
 : بواجب و قدر۔ و المختار میں جموی سے ہے و قد صنف العلماء کتبا فی انکار احادیث مہمہ و تفسیر فاعلموا و لا
 یغیر بحیثۃ الخافین لعمای کثیرین الامصار۔ البتہ یہ ترک رائیں ہیں۔ ان میں کثرت عبادت مرغوب ہے تنہا نوافل
 پڑھیں اور جماعت سے پڑھیں تو چار مقتدی نہ ہوں یا دیگر امور خیر کریں تلاوت قرآن مجید، درود شریف، ذکر الہی، وعظ و تذکرہ
 وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب سجود السہو

مسئلہ (۴۴۴) مسئلہ مولوی قادر بخش صاحب از چوہدری کوٹ تحصیل بارکھان پختان غزوہ جہاد الادی مسئلہ
 چوں مقتدی درپس امام سہو ترک واجب کرد، و بعدہ سہو را بخود، بنا براین کہ فقہائے کرام فرمودہ :-

لا تسہو علی مقتدی ایا بسبب ترک واجب و نقصان، کہ بوجہ ترک لازم شدہ است اعادہ نماز بر مقتدی لازم نیاید
 الجواب :- چوں از مقتدی سہو ترک واجب واقع شد، نہ بر و بعدہ سہو واجب است، نہ اعادہ نماز، اعادہ
 در آن صورت واجب است کہ عمد ترک واجب کند، یا او از جانب شرع بسجدہ سہو مامور بود و نکند، خواہ
 نکون از سہو بود، یا بقصد یا واجب بود مگر بسبب عدم صلاحیت وقت ساقط شد۔ و ایں جابجیہ از اسباب
 اعادہ متحقق نہ شدہ۔ در عامہ متون مذکور است و یجب علی مقتدی بسجود و اعادہ لا تسہو [ہم] نعم قال
 فی النہر ثم یقتضی کلامہم انہ یجوز حال الثبوت انک لا تہتہم تعدد الجاہل و اقرہ العلامة ابن عابدین اقول

وهو سهو منه اما اولاً فلا في العلامة الشاي نفسه صرح فيما اذا استطاع سجود السهو بلا صلوة بازم عليه الا انه
 فكيف يمكن ان يوجب الاعادة في هذه الصورة ان لم يجب عليه اصلاً وثانياً هذا ليس بمختلف كما سألناهم لم يصرحوا
 بثبوت المكراهية في هذه الصورة حتى يلزم الاعادة. وثالثاً صرح في رد المحتار في واجبات الصلوة تحت قول الشارح
 فعاد وجوبها في العدد والسهو ان لم يسجد له وينبغي تعييد وجوب الاعادة بما اذا لم يكن الترك عذراً كالسي او من
 اسلم في آخر الوقت قبل ان يتعلم الفاتحة فلا تنزه الاعادة اهم وانت تعلم ان في هذه الصورة عذر وعذرة
 معتبرين عموماً وبهذا سبب لم يجب عليه السجود فليس عليه الاعادة وقال في واجبات الصلوة لو قرأ خلفاً ما ذكرتها ولا تنقض في
 الاصح كما قيل بامثلة ولا يلزم سجود سهو لو قرأ سهواً فلا تنزه السهو على المقتدى وهل يلزم المعتقد الاعادة جزم وتبينوا
 فعمل الاعادة على المقتدى في صورة العذر لا في صورة السهو وايضاً قال في باب سجود السهو والمظاهر ان المقتدى يجب الاعادة
 ما دام يمكن استيفاء العذر لتقرر النقصان بلا جبر من غير عذر فاعلم ان تقرر النقصان بلا جبر ان كان العذر في السن عن
 امير المؤمنين ع رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على من
 خلف الامام سهو فان سها فعليه وعلى من خلفه فغيره نفي السهو عن المقتدى والمظاهر ان المتقني الحكم
 لا نفي الوقوع كما دللت عليه كلمة على معنى الحديث ان سهواً المقتدى ليس له حكم اي ليس عليه السجود ولا
 الاعادة وايضاً قال الامام مك العلماء في البدائع المقتدى اذا سها في صلوة فلا سهو عليه اهو ومعنى
 هذا الكلام كما عرفت انه ليس عليه السجود ولا الاعادة - وايضاً قال الامام ابو جعفر الطحاوي في شرح معاني
 الآثار في مسألة اقتداء المقرض بالمقتول اما حكمه بطريق النظر فاذا قد لا ينال صلوة المأمومين مضمرة
 بصلوة المأموم بصحتها وفسادها لوجب ذلك النظر الصحيح - من ذلك اننا اذا الامام اذا سها وجب على
 من خلفه سجوداً واجب عليه ولو سهوا هم فلم يسجد هو - لم يجب عليهم ما يجب على الامام اذا سها
 ولا يخفى عليك ان الامام اذا سها يجب عليه السجود فاذا لم يسجد يجب عليه الاعادة وتروى ان هذا الامام انما
 ينفي عن المقتدى ما يجب على الامام في السهو فانتفى لان المان السجود والاعادة وايضاً قال بعده
 الكلام ثبت ان المأمومين يجب عليهم حكم السهو سهواً والامام وينتفى عنهم حكم السهو بانقضاء من الامام
 اهو وهذا صرح من الاول لان حكم السهو المقتدى منتف عن الامام فاذا انتفى عن الامام فقد انتفى

علا يجب عليه الاعادة وهو ان كان في الجار وفي الزاوي السهو واليهي

عن المقتدی فاذا اشغى الحكم لمسا فكم لا يجب السجود لا يجب عليه الاعادة وان اردت اصح من هذا كله
فاعلم ان الامام شمس الملة السنوسي قال في البسوط سهو المقتدی متعطل اجم وقال الامام مئيد العلماء في
البدائع لان سهو سهو المقتدی وسهو المقتدی متعطل اجم وايضا قال لان مقتد وسهو المقتدی باطل اجم
فاذا كان سهو متعطله وباطله فكيف ينسب اليه الاعادة لاننا اذا احكمت بالاعادة فلم يتعطل ولم يبطل فقد
عرفت بجزء الله تعالى ان صريح نصوصهم يحكم بعدم الاعادة على خلاف ما قال صاحب النهران مقتضى كلامهم
انزعيد لان الاعادة ليس مقتضى كلامهم بل مخالفه فنصوحيهم والله الحمد - والله تعالى اعلم -

مسئلہ (۳۴۵) مسؤل مولوی احسان علی صاحب طابع علم مدرسہ المست بریلی ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۸
امام اگر نماز جاری میں آہستہ پڑھ جائے تو سجدہ سہو ہو گا یا نہیں۔

الجواب :- سجدہ سہو واجب ہو گا جب کہ ایک آیت کے قدر پڑھ لیا ہو۔ ترک الواجب۔ یہ اس صورت میں ہے کہ
سہو ایسا ہو اور قصد ایسا کیا تو اعادہ واجب کہ سجدہ سہو اسی وقت کافی ہوتا ہے جب سہو ترک واجب ہو اور قصد
ترک واجب میں سجدہ سہو نقصان کو پورا نہیں کر سکتا۔ والمسئلة معروفة بها في الذر وغيره من الاسفار والقرآن والآخر
بين لا يحتاج الى البيان فان هذه السجدة تسمى بسجدة السهو واذا ترك الواجب عمدا لم يوجد السهو فكيف
ينجزله لانه متفرع على السهو. والله تعالى اعلم -

مسئلہ (۳۴۶) مسؤل حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب رکن ٹرنی ضلع خوشنگ آبادہ رضوال ۱۳۸۸
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بکالت نماز سجدہ میں دو ٹون پاؤں کی تین تین انگلیاں کے پیٹ پر
سے لگنا واجب ہے جیسا کہ بہار شریعت میں ہے۔ لیکن اگرچہ سے کم انگلیاں لگے تو اس ترک واجب پر سجدہ سہو کرنا چاہیے یا نہیں
نیز ایک انگوٹا یا دو تین انگلیوں کا سراز میں سے لگے تو کیا حکم ہے۔

الجواب :- واجبات نماز سے ہر واجب کے ترک کا یہی حکم ہے کہ اگر سہو ہو تو سجدہ سہو واجب، اور اگر سجدہ سہو نہ
کیا، یا قصد واجب کو ترک کیا تو نماز کا اعادہ واجب ہے۔ درختا رہا ہے وقاعد وجوبانی بعد السهلوان لم یجد
لہ نیز اسی میں ہے يجب لم یجد تان بتو رک واجب سہو خلا سجدہ فی العمد اور ایک انگلی بھی اگر زمین پر نہ لگائی تو
نماز ہی نہ ہوئی، کہ ایک انگلی کا پیٹ لگنا شرط ہے۔ درختا رہا ہے۔ وضع اصبع واحد منها شوط - والله تعالى اعلم

مسئلہ (۳۴۷) مسؤلہ حافظ حسین الدین صاحب محلہ ملوکپور بریلی شریف۔ ۹۔ مجاہد لاہوری علیہ السلام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر امام کو قنات میں ہو اور مقتدی لقمہ دیا تو امام لقمہ قبول کرے گا یا نہیں۔ اگر قبول کرے تو سجدہ سہو کرے گا یا نہیں اگر سجدہ سہو نہ کیا تو نماز ہوگی یا نہیں۔

الجواب۔ قنات میں اگر ایسی غلطی ہوئی جس سے نماز فاسد ہوتی ہے جب تو اصلاح نماز کے لئے لقمہ ضرور ہے اور اگر ایسی غلطی نہیں جب بھی صحیح لقمہ دے سکتا ہے۔ اور امام لے سکتا ہے۔ اگرچہ تین آیتیں پڑھ چکا ہو۔ اور اس صورت میں سجدہ سہو نہیں۔ سجدہ سہو اس صورت میں ہے کہ ترک واجب ہو یا ہوا ہو، درقنات میں ہے بخلاف غنیمت علی امامہ فائدہ لایفقد مطلقاً الفاعل و اخذ بکل حال۔ سرحد اختیار میں ہے سداً و قولاً الامام قدس ساجد و زیہ الصلوٰۃ امام لا یقتل الی آیت اخری امام لا یحکم بالقمح امام لا یحو

الاصح نہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۸) مسئلہ دل لقمہ صاحب حامدی رضوی از شہر پورہ محلہ پھانسی تلہ ۱۳ شعبان ۱۲۸۷ھ

نماز تراویح میں امام کو کسی نے لقمہ دیا تو امام کو سجدہ سہو کرنا چاہیے یا نہیں؟

(۳۴۹) نماز پنجگانہ میں امام سے کوئی آیت یا لفظ چھوٹ جائے تو پھر اوپر سے پڑھے اور سجدہ سہو نہ کرے نماز

ہو جائے گی۔

الجواب۔ نماز تراویح میں امام سے غلطی ہوئی اور کسی نے صحیح لقمہ دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔ آیت یا لفظ چھوٹ گئے اور یاد آگئے تو اسے پھر لے لیا جائے اور سجدہ سہو اس صورت میں بھی نہیں۔ سجدہ سہو اس وقت واجب ہوتا ہے کہ کوئی واجب نماز قبول کر ترک ہو جائے۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۰، ۳۵۱)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

۰۰ امام نے قنات میں تقدیم و تاخیر کی ہے تو نماز کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں۔

۰۰ امام نے نماز میں تین آیتیں پڑھ لی ہیں۔ اس کے بعد ایک آیت چھوڑ دی تو اس وقت لقمہ دینا جائز ہے یا نہیں۔

اور نماز کو ناسا ہوگی یا نہیں۔

الجواب۔ سورتوں کو با ترتیب پڑھنا۔ واجب ہے۔ درقنات میں ہے دیکھو ان یقرآنکومسا۔ و دالہما

میں ہے ہاں یقیناً ثانیۃ صلوۃ اعلیٰ مقام فی الاموال لان ترتیب السور فی القراءۃ من واجبات الثلاثۃ۔ مگر
چوں کہ یہ واجبات تلاوت سے ہے واجبات نماز سے نہیں۔ لہذا نماز واجب الاعادة نہ ہوگی کہ اعادہ نماز کا وجوب ترک و
واجبات صلاۃ کے ہے۔ اہل قصداً ایسا کرے تو گنہگار ہوگا اور سہواً ہو تو گناہ نہیں، بلکہ شروع کر دینے کے بعد یاد آیا تو اب
اوسے نہ جوڑے۔ درمختار میں ہے قرآنی الکلفون فی الثانیۃ المحدثہم ذکر بیتم رد المحتار میں فرمایا اخذنا
الشیخین غایبک ۲ اذا کان عن قصد فلو سہوا خلا کما فی شروح المنیۃ۔ اگر یہ واجبات نماز سے ہوتا تو سہواً ترک ہونے پر
کچھ سہولت ہو تا مگر لازم نہیں تو اعادہ بھی واجب نہیں کہ اعادہ کا حکم اسی میں ہے۔ نیز اسی رد المحتار میں ہے فلو قرأ شکوا تم کن
لا یزیدہ سجوداً سہولۃ لان الثلاث من واجبات القراءۃ لانت واجبات الصلوۃ کما ذکرہ فی ابھی فی باب الھن۔ واللہ اعلم
الجواب ہر امام غلطی ہوئی تو مقتدی مقتدی سے کہتا ہے تین آیت کے پہلے ہو یا بعد، بلکہ اگر وہ غلطی مفسد نماز ہے تو بتا نافرور
ہے۔ ورنہ نماز باقی رہے گی۔ اور پہلی صورت میں نماز ٹوٹنے کی ضرورت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۵۲) از سکندر پور ضلع بلیام سہلہ جناب حکیم احمد حسین صاحب

دریافت طلب یہ امر ہے کہ دونوں مسجدوں کے درمیان جلسہ میں بعض حضرات یہ دعا پڑھا کرتے ہیں اللھم اغفر لی
و لرحمتی و اعدی و اعدی و اعدی۔ مگر جناب نے اس کو بہار شریعت میں نہیں لکھا ہے۔ بلکہ شاید دونوں مسجدوں کے درمیان محض بھان
ایک بار کہنے تک کا وقفہ لکھا ہے اگر اس سے زیادہ دیر ہو گئی تو سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔ اگر فرصت ہو تو براہ کرم دو کلمہ
تحریر ہو۔

الجواب ہر قور اور جلسہ میں بعد از ایک تسبیح کے وقفہ سنت ہے۔ اور امام ابن ہمام کے نزدیک واجب اور امام ابو یوسف
کے نزدیک فرض۔ درمختار بیان واجبات میں ہے وتعديل الاموال کان ای تسکین الجوارح قدر تسبیحة فی الركوع والجمود
و کذا فی المرفح تنہما علی ما اختارہ الکمال وعند الثانی الا بدعة خض۔ اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اللھم اغفر لی
کہنا فرض ہے اور ہمارے مذہب میں قرآن نماز کے قور اور جلسہ میں کوئی ذکر سنون نہیں اگر اللھم اغفر لی کہہ لیا جائے تو گناہ است
بھی نہیں بلکہ نظر بقور اعد مذہب مستحب ہونا چاہئے۔ لوجب اپنے مذہب میں کوئی چیز سنو نہ ہو اور دوسرے مذہب میں فرض
واجب ہو تو ایسی چیز عمل کرنا اختلاف سے بچنے کی وجہ سے اولیٰ ہے۔ درمختار میں ہے۔ ویس بینہما (ای بین مسجدین)
ذکر سنون و کذا یس بعد من الركوع و دعا الی المذهب و ما د و محمول علی النفل۔ اور رد المحتار میں ہے

قال ابو یوسف سألک الامام ایقول الرجل اذا رفع ماسه من الركوع وسجد منهم اغفر لی قال یقول ربنا لک الحمد وسکت

ولمک الحمد فی الجواب اذ لم یسجد عن الاستغفار - نعم وغیرہ **اقول** بل فیداشاہ الی اندغیریکہ اذا لوکان مکروہاً

لمحی عندکما یحیی عن الفزاة فی الركوع والسجود وعدسکونہ سنونوالدینا فی الجواز کالتسمیة بین الفاتحة والسودة بین

ایسب الذعل بالمغفرة بین السجدتین خرجا من خلاف الامام احمد لا یطالہ الصلوة بترکہ عامدا ولم ادر صحیح

بذلک عندنا لکن صوحوا باستجاب مراعاة الخلاف - نیز اکی میں ہے ثم الجن المذکور (علی الخاف) صحیح بہ

المشاخ فی الموار فی الركوع والسجود وصحیح بہ فی الخلیة فی الموار فی القومة والجلسة وقال علی انہ ان ثبت

فی المکتوبہ فلیکن فی حالة الانفاد والجماعة والماسومون محصورون لا یتنقلون بذلک کافض علیہ النشافیت

ولا خور فی التراسہ وان لم یصح بہ مشائخا فان القواعد الشریعة لا تنھو عنہ جو عا سوال میں مذکور ہے یہ

حدیث البوداؤد میں بن السجدتین وار ہے اور اس میں وارحی کے بعد عافقی بھی ہے۔ بالجلہ صورت مذکور میں سجود

سہو واجب نہیں کہ مکروہ ہونا ثابت نہیں۔ وهو تعلق لا علم۔

مسئلہ (۳۵۳) از تصبیح کھلے اٹھ بلکہ اندھی پی، مسئلہ محمد اسلم قال ۱۲ رجب ۱۲۷۶ھ

قرات میں نماز کے اندر کسی نے کوئی کلمہ دوبار یا سہ بار دہرایا تو کیا سجدہ سہو کرے گا یا درمیان قرات

میں کوئی لفظ یا آیت عبور دی تو کیا حکم ہے۔

اجواب :- اگر غلطی سے دہرایا یا شیعہ پڑ گیا تو نماز میں حرج نہیں اور قصداً دہرایا اور معنی فاسد ہو گئے تو نماز جاتی رہی

جیسے رب رب العالمین ورنہ ہو گئی جیسے الرحمن الرحیم کی تکرار ہر جگہ صحت معنی و فساد معنی کا اعتبار ہے معنی فاسد

ہونے کی صورت میں نماز فاسد، ورنہ ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۴) از رنگون مسئلہ جناب ایس ایم علی حسین صاحب ۱۲ ذی الحجہ ۱۲۷۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اگر امام نماز جمعہ کے اندر نیت باندھ کر بعد تکبیر توحید کے

بجائے سورہ فاتحہ ببول سے پڑھے یا سورہ بطن پڑھے اور پھر یاد آجائے پر سورہ فاتحہ کے ساقط سورہ مذکور کو یعنی یسبح

للہ ما فی السموات پڑھے کہ دونوں رکعتیں باقاعدہ ادا کرے تو کیا ان صورتوں میں امام کو سجدہ سہو لازم آئے گا یا نہیں بیوقوف

اجواب :- فقط اتنا پڑھنے پر سجدہ سہو واجب نہیں۔ ہاں اگر ایک آیت پڑھ لیتا تو سجدہ سہو واجب ہو جاتا۔ اور بعض

اگر لے فرمایا ہے کہ ایک حرف کا پڑھنا بھی موجب سجدہ سہو ہے عالمگیری میں ہے ومن سہا عن فاتحة الكتاب في الاداء في الثانية وتذك بعد ما قل بعض السورة يعود فيقربا بالفاخرة ثم بالسورة قال الفقيد البوالبيث ينسجوا السهو فان كان قاضيا - مگر صحیح یہ ہے کہ حرف سے مراد وہ مقدار ہے جس سے ایک رکن ادا ہو جاتا ہے یعنی ایک آیت اور اس سے کم میں سجدہ سہو واجب نہیں۔ رد المحتار میں ہے قالوا لو قاضيا من السورة ما هي اشارة تذكير بقاء الفاخرة ثم بالسورة ويلزمه سجود السهو بجزء واحد الما دل بالحرف حقيقة او انكلمة يراجع ثم لايت في سهو البحر قال بعد ما مر وقتية في فتح القدير بان يكون مقدار ما يتا دي به ركن احم والحمد لله اعلم۔

مسلمہ (۲۵۵) مسؤل مولوی سید رشید الدین صاحب بریلوی۔ ۲۱ صفر ۱۳۴۷ھ

کیا زلمت میں علماء دین و مفتیان شرع تین مسئلہ ذیل میں۔

کیا ادا ہے سجدہ سہو کی تنفیذ کے نزدیک چار صورتیں جسبیل میں یا نہیں۔

اول۔ طریقہ عالمگیری صرف التحیات پڑھ کر اور ایک طرف (دائیں) سلام پھیر کر دوسجدہ سہو کر کے دوبارہ التحیات پڑھ کر درود شریف اور دعا بھی پڑھے اور دونوں طرف سلام پھیر دے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اول التحیات اور درود شریف اور دعا سب پڑھ کر سب سابقہ صرف دائیں طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کر کے دوبارہ صرف التحیات پڑھ کر دونوں طرف سلام پھیر دے۔ تیسرا طریقہ یہ کہ اول میں التحیات اور درود دعا سب پڑھ کر ایک طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اور دوبارہ بھی سب التحیات درود دعا پڑھے اور پھر دونوں طرف سلام پھیرے۔ چنانچہ اس تیسری صورت کے متعلق مولوی رکن الدین صاحب الوری رسالہ رکن الدین میں لکھے ہیں بحوالہ فتاویٰ عالمگیری۔

سوال :- پہلے تعدہ میں سجدہ سہو ہے پہلے درود اور دعا بھی پڑھے یا صرف تشهد ہی پڑھ کر ایک طرف سلام پھیر دے۔

جواب :- دونوں ہی تعدوں میں درود اور دعا پڑھنا زیادہ احتیاط رکھنا ہے۔ نیز یاد پڑتا ہے کہ بہار شریعت میں بھی یہ صورت مرقوم ہے۔ یہاں کتاب مذکورہ موجود نہیں۔ اس صورت ثالثہ کے متعلق زید کا کہنا یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک یہ سجدہ اور اوپر کی دونوں صورتیں سب جائز ہیں۔ مگر جو یہ کہتا ہے کہ یہ تیسری صورت صرف شافعیوں کے نزدیک ہے حنفیوں کے نزدیک جائز نہیں یعنی یہ مسئلہ شافعیوں کا ہے حنفیوں کو اس پر عمل کرنا درست نہیں۔ چونکہ یہ صورت جو مختلف فیہ اور ضعیف ہے وہ یہ ہے کہ دونوں طرف سلام پھیر کر پھر سجدہ سہو کرے اور پھر التحیات اور درود دعا پڑھ کر پھر دونوں

طرف سلام پیرے خاص کر میری صورت میں قول زید کا صحیح ہے یا نہ ہوگا۔

الجواب۔ مجہد ہوں جب اختلافات میں حنفیہ کے نزدیک سلام کے بعد ہے اور شافعیہ کے نزدیک قبل سلام ہے اور امام مالک کے نزدیک اگر کسی کی کہ سبب مجہد ہے تو قبل سلام ہے اور زیادتی کے سبب ہے تو بعد سلام۔

چنانچہ نزدیکی شریف میں یہ اختلافات مذکور ہیں۔ حنفیہ میں پھر اختلاف ہے آیا ایک سلام کے بعد مجہد ہونا چاہئے یا دو سلام کے بعد، قول چہرور یہ ہے کہ ایک سلام کے بعد ہونا چاہئے اور کافی میں اسی کو صواب فرمایا۔ اور امام شمس الامہ اور امام صدر الاسلام نے دو سلام کو اختیار فرمایا۔ اور ہدایہ میں اس قول کی تصحیح کی جو ایک سلام کہتے ہیں۔ ان میں پھر اختلاف ہے کہ آیا دہائی طرف سلام پھر ناچاہئے، یا سامنے کو امام فخر الاسلام قائل ہیں کہ سامنے کو سلام کرے اور باقی امام دہائی طرف کہتے ہیں۔ یہی رائج ہے۔ اور اسی پر عمل ہے۔ درختار میں ہے بعد سلام واحدین عینہ فقط لانہ المہود ویکثیل التحلیل وحوالا صحیح جمع

المجتبے سوال میں تین صورتیں جو پہلے تحریر کی ہیں سب درست ہیں ان میں سے کوئی صورت کر دینی نہیں ہے۔ اور یہ سب سبب حنفی کے مطابق ہیں صورت سوم کو مذہب شافعیہ بتانا اور یہ کہنا کہ حنفی کو اس پر عمل درست نہیں ہے بالکل غلط ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مجہد کو قبل سلام کہتے ہیں اور اس صورت میں مجہد بعد سلام ہے پھر ان کا مذہب کیسے ہو سکتا ہے۔ درود و دعا کے بارے میں اختلاف ہے کہ مجہد ہوں سے پہلے جو قعدہ ہے اس میں ہونا بہتر ہے یا اس قعدہ میں جو مجہد کے بعد ہے۔ فتاویٰ امام قاضی

میں ہے من علیہ سلفہ یصلی علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی القعدۃ الادنی فی قول ابی حنیفہ والابی یوسف رحمہما اللہ تعلقہ فی قول محمد رحمہما اللہ فی القعدۃ الثانیہ والاحوط ان یصلی فی القعدتین۔ یعنی امام اعظم اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے کہ مجہد سے پہلے جو قعدہ ہے اس میں درود پڑھے اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ بعد کے قعدہ میں اور زیادہ احتیاط یہ ہے کہ دونوں میں پڑھے۔ درختار میں ہے قیل فیہما احتیاطاً احتیاط یہ ہے کہ دونوں میں ہو، اور وجہ احتیاط یہ ہے کہ جو پہلے قعدہ میں پڑھے کو فرماتے ہیں وہ دوسرے میں پڑھے کو منع نہیں کرتے۔ اور جو دوسرے میں کہتے ہیں وہ پہلے میں منع نہیں کرتے۔ لہذا دونوں میں پڑھیں تاکہ اختلاف سے بچیں۔ اور خلاف سے بچنا بلاشبہ احوط ہے اور جہاں اسکی صورت نکلتی ہے وہاں اس کو اختیار کرتے ہیں۔ اسکی نظیر مسائل فقہیہ میں کثیر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام

مسئلہ (۳۵۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مغرب کے وقت قرات چہری کے بجائے قرات سری شروع کیا

اکھ شریف کے بعد یاد آیا کہ قرأت جہری کرنا چاہیے چنانچہ امام نے پھر اکھ شریف کا اعادہ کیا یعنی جہر کے ساتھ پڑھا۔ ایسی صورت میں کیا حکم ہے۔

الجواب :- امام کو چاہئے کہ سورہ فاتحہ جب پڑھ چکا تو اب اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اب سورہ کو جہر سے پڑھے اور ختم نماز پر بجدہ ہو کر کہہ کرے پڑھنا امام پر واجب تھا اور یہ واجب امام سے ہوا ترک ہوا۔ اور فاتحہ کی تکرار ترک واجب ہے کہ فاتحہ اور سورہ کے درمیان فصل طویل جائز نہیں البتہ چونکہ جہر واجب تھا اور ہوا اس نے اسے مستثنیٰ پڑھا لہذا بجدہ ہو کر روایت میں ہے لعل وجہ ان فیہ اتحی زعن تکراس الفاتحہ فی رکعتہ و تاخیر الواجب عن محلہ و هو موجب لسجود السہو فکان مکروہا و هو اسهل من دم الجمع بین البجہر والا سوار فی رکعتہ نیز اسی میں شرح نمبر سے منقول ہے ان الامام لو سمھا فحافت بالفاتحۃ فی البجہر یتہ شہرتذکی بجمہر بالسورۃ ولا یعیید ولو خاف بایتہ اذا کثریتھا ولا یعیید۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۷)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے فرض کی نیت کی اور دیر تک خاموش رہا تو ٹوڑی دیر بعد اس کو یاد آیا تو اکھ شریف زور سے شروع کیا تو ایسی حالت میں بجدہ ہو ہو گا یا نہیں۔

الجواب :- اگر زید شاعر وغیرہ کے بعد سوچتا رہا کہ کیا پڑھوں اور اتنا وقفہ اس فکر میں ہو کہ ایک رکن ادا کر لیتا۔ یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کے برابر وقفہ کیا تو بجدہ ہو واجب ہے۔ روایت میں ہے ثم لا صل فی التثکیر انہ ان منع عن اداء رکین بقرۃ آیتہ اذ ثلث ھکذا فی نسخۃ رد المختار الی عندنا و لعل فیہ سقطا و الصواب ثلث تسبیحات اذ رکوع او سجود او عن اداء واجب کالقعودین مہ السہو لا مستلزم ذالک ترک الواجب و هو الاتیان بالرکن او الواجب فی محلہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نماز پڑھا تھا سورہ فاتحہ

عہ اور اگر سوچتا رہا بلکہ آہستہ آہستہ سورہ فاتحہ پڑھتا رہا۔ پھر بلند آواز سے پڑھنا شروع کیا۔ تو اگر سورہ فاتحہ کا اکثر حصہ پڑھ لیا تھا تو شروع سے پڑھنا شروع کیا تو بجدہ ہو واجب کہ یہ اکثر سورہ فاتحہ کی تکرار ہوئی اور یہ موجب بجدہ ہو ہے اگر دونوں دفعہ بالقصد ہو یا ہو تو اور اگر بالقصد ہو ایک تو اعادہ واجب اور اگر سورہ فاتحہ کا اکثر حصہ نہیں پڑھا تو بجدہ ہو ہے نہ اعادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (مجموعی)

پڑھ کر سورہین شروع کر دیا۔ اور وحشی المومن بالفسب پڑھ کر فیشوہ بمطفرع و اجر حکمیدہ قیور دی اور انانمن غمی الموقی شروع کر دیا اور سجدہ ہو گیا نہ نماز دہرائی۔ تو کیا اس صورت میں نماز درست ہوئی یا نہیں۔

مسئلہ (۵۹۱) جو نماز پڑھا رہا تھا۔ سورہ فاتحہ پڑھ کر انی وجہت و جہی للذی فطرا السموات والارض حنیفا دما انانمن المشیکیمن کو دو مرتبہ پڑھ کر رکوع کیا۔ اور سجدہ ہو نہیں کیا تو نماز ہوئی یا نہیں۔ خالد کہتا ہے سورہ فاتحہ یا سورہ فاتحہ کے بعد تین آیتوں کا پڑھنا یا التحیات کا پڑھنا یہ تینوں واجب ہیں۔ ان تینوں میں سے جو بھی دو مرتبہ پڑھا گیا، اور سجدہ ہو نہیں کیا گیا تو تاخیر رکن ہوئی اور تاخیر رکن کی وجہ سے سجدہ ہو واجب ہے۔ اس لئے نماز کا اعادہ واجب ہے یا خالد کا کہنا صحیح ہے یا نہیں۔ شرعاً کیا حکم ہے تحریر فرمادیں۔ بینو تو بھروا۔

الجواب :- نماز صحیح ہے اس صورت میں سجدہ ہو واجب نہ تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- نماز جو بھی تین صوفی آیتیں یا ایک آیت تین کے برابر پڑھنا بعد فاتحہ واجب ہے اور یہ آیت جو اس نے پڑھی تین آیت کے برابر ہے۔ اس صورت میں سجدہ ہو واجب نہیں۔ آیت کی تکرار سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا۔ البتہ سورہ فاتحہ کی تکرار سے سجدہ ہو واجب ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۰) مرسلہ اسماعیل بنیان ضلع شہانہ در ربیع الاول ۱۲۸۵ھ

پہلی رکعت میں قتل ہوا اللہ اور دوسری میں تبت پڑھی سجدہ ہو کر ناپے یا نہیں۔

الجواب :- قصیدہ ایسا کرنا کہ پہلی میں سورہ اخلاص دوسری رکعت میں تبت پڑھنا منع ہے اور بھول کر ایسا ہو تو کوئی حرج نہیں اور سجدہ ہو بہر صورت واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۱) ریاست بیکانیر مرسلہ صوفی یوسف شاہ صاحب وارثی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام قراءت کرتا ہوا بھول جائے اور مقتدی ٹوک دے تو امام پر سجدہ ہو لازم ہے یا نہیں۔ بغیر سجدہ ہو کئے ہوئے سلام پیر دے تو نماز ہوئی یا نہیں۔

الجواب :- اگر مقتدی نے صحیح لقمہ دیا اور امام نے لے لیا تو نہ لقمہ دینے والے کی نماز میں کوئی خرابی آئی نہ امام کی نماز میں۔ اور نہ باقی مقتدیوں کی نماز میں اس صورت میں سجدہ ہو واجب نہیں بلکہ سجدہ ہو کر ناجہی نہیں چاہئے۔ کہ یہ اسکی جگہ نہیں۔ سجدہ ہو ہوا واجب کے ترک کرنے پر واجب ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب صلوٰۃ المسافر

مسئلہ (۳۶۲) مسئلہ مولوی واعظ الدین صاحب طالب علم مدرسہ منتظر اسلام بریلی ۸ رجب ۱۳۴۵ھ
ما توکم دام فضلكم فی ہذہ المسئلہ کہ شخصے از وطن اصلی بسافت سفر نکاح کردہ باز و جوہر خود بوطن مذکور آمدہ
زینت و تعیش میکند لیکن میاں ہر سال بقصد سفر از وطن اصلی بموضع تامل رفتہ بیکان خمر چند روز ضبط ہماں سکونت
میکند۔ بعد ازاں زوحش را بیکان خمر نہادہ در اطراف و جوانب آں دو یا سہ ماہ سفر فی کند۔ و بعد اقامت سفر باز و جوہر
خود بوطن اصلی آمدہ زینت و تعیش فی کند۔ پس بر شخص مذکور بموضع تامل و اطراف و جوانب آں قہر لازم است یا نہ۔
اجواب :- اگر بیکان خمر یا بموضع دیگر نیت اقامت یا زودہ یوم کند بقیع خواہد شد و اتمام صلوٰۃ بروے لازم
ورنہ مسافرت و قہر واجب۔ اگرچہ بار بارہ امر و زفر دامت دراز بگذرد۔ در دُور مختار مذکور است حتی بیوی آقا
نصف شہر بموضع واحد صالح لها فی قصور ان لوی الاقامۃ فی اقل منه و دخل ببلدۃ و لم یسویھا و لوی بی
متین۔ ملتقطاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۳)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے سفر میں قہر کیا۔ اگرچہ الطہان تھا لیکن سنت نہیں
پڑھی۔ زید کہتا ہے کہ سنت پڑھیں تو ثواب ہے۔ اگر سنت قطعی نہ پڑھیں تو کوئی گناہ بھی نہیں ہے اگرچہ الطہان ہو
از روئے شرع کیا حکم ہے۔
اجواب :- اگر سفر میں الطہان نہ ہو جب تو سنتوں کے ترک میں کوئی قیاحت ہی نہیں اور الطہان ہو جب بھی
سنن کا ناکہ جو سفر میں ہے وہ سفر میں نہیں رہتا کہ سفر خود ہی قائم مقام مشقت کہے۔ در مختار میں ہے و یا فی المسافر
بالسنن ان کان فی حال امن و فی الدایمان کان فی خوف و غراب لا یاتی بہا و هو المختار لا یتروک لعدوہ اور
یہ حکم سنت فجر کے غیر کا ہے اور سنت فجر چونکہ قریب ہو جو جب ہے لہذا سفر کی وجہ سے اس کے ترک کی اجازت نہیں اور بعض ائمہ کا یہ قول
بھی ہو کہ مغرب کی سنتیں بھی ترک کرے کیونکہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر و حضر کہیں بھی اکتراک نہیں کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب الجمعہ

مسئلہ (۳۶۴) مسئلہ مولوی محمد حسن صاحب طالعلم درجہ دوم مدرسہ اہلسنت ۲۸ ربیع الاول ۱۳۵۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید ایک ایسے گاؤں میں گیا، یا وہیں کارہنے والا ہے۔ جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہے مگر شرعیاً باطل و ناجائز ہے۔ لوگوں نے اس کو باہر اراہم بنایا۔ اگر یہ مسجدیں نہ بنائے گھر میں ظہر پڑھوے تو لوگ بدگمان ہوں گے اور برا جانیں گے اور مسئلہ ظاہر کرے تو سزا دیر آمادہ ہوں گے۔ یا اگر جمعہ نہ پڑھیں تو ظہر بھی چھوڑ بیٹھیں گے آٹھ روز میں ایک روز مسجد کی صورت دیکھ لیتے ہیں یہ بھی نہ رہے گا ایسی حالت میں زید نے اس خیال سے کہ ان لوگوں کا جمعہ تو بہر حال نہیں ہوتا اگر میں جمعہ کی نیت کروں تو شرعاً گناہ لازم آئے گا۔ میں اپنے عمل کو کیوں باطل ٹھہراؤں۔ نفل کی نیت کے کے در کحت پڑھادی اور خطبہ بریت و عطا پڑھا پھر بعد کو ظہر پڑھائی۔ کیا شرعاً زید پر کوئی الزام ہے؟

اجواب :- جس گاؤں کے لوگ جمعہ پڑھتے ہیں انہیں منع نہ کیا جائے مگر وہ پڑھنا، یا امامت کرنا، اور مسئلہ شرعیہ کو چھپانا کیونکر روا ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ شخص اگر عالم ہے اور جمعہ کی امامت کرتا ہے۔ اگرچہ بریت نفل تو عوام کے خیالات کی اور تائید کرنا ہے لہذا ایسی صورت میں اچھے پیرا یہ میں عوام کو بھاسے کہ سادگی نیت نہ آئے اور لوگوں کی بدگمانی کے خیال سے ناجائز کام کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ کیونکہ نفل نماز جماعت سے تدائی کے ساتھ پڑھنا بھی ناجائز ہے۔ لہذا ہو مصرح فی الکتب، بلکہ جمعہ پڑھنا بھی اسی وجہ سے منع ہے کہ جمعہ تو ہو گا نہیں بلکہ یہ نماز نفل ہوگی اور نفل جماعت سے منع ہے۔ در مختار میں ہے صلوۃ العید فی المقری

تکرہ فحیثما ای لاند اشتغال بہ الا یصح لان المصو شرط الصحة۔ رد المختار میں ہے قوله صلوۃ العید و مثله۔ ح قوله یباح الا یصح ای علی انہ عید و الا فہو نفل مک ح لا ادانہ بالجماعۃ ح۔ اور جب یہ شخص مسئلہ شرعیہ بیان کر دے گا تو بدگمانی کی کوئی وجہ نہیں کہ بدگمانی تو یہی تھی کہ نماز جمعہ کا تارک ہے اور مسئلہ کہنے کے بعد یہ الزام جاتا رہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۵) مسئلہ مولوی احسان علی طالعلم مدرسہ اہلسنت ۱۳ ربیع الاول ۱۳۵۸ھ

سامین خطبہ کو درود شریف پڑھنا چاہئے یا نہیں جب کہ خطبہ کے اندر حضور کا اسم مبارک لیا جائے۔ ایسی ہی اگر آیت یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ الم خطبہ میں آئے تو خطیب درود شریف پڑھ لے یا نہیں؟

الجواب :- خطبہ کے وقت کلام و نماز ناجائز۔ متون میں ہے اذا خرج الامام فلا صلوة ولا سلام جب اس پاک سنے یا آیت صلاہ خطیب پڑھے تو سننے والوں میں درد و شریف پڑھ سکتا ہے زبان سے اس وقت نہ پڑھے بجز الراتی میں ہے اس وقت الخطبۃ فان کلام مک و تعویذ و لو کان امرایعرف او تسبیح او غیرہ کا صحیح یہ فی الخلاصۃ نیز اس کی میں ہے والصلا ان یصلی فی نفسه کافی فہم القدر۔ ہدایہ میں ہے الا ان یقرأ الخطیب قوله قتل یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ الا یتہ فیصلی السامع فی نفسه۔ در مختار میں ہے والصواب ان یتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماعہ فی نفسه یہ حکم سامعین کے لئے ہے، رہا خطیب اس کے لئے حکم یہ ہے کہ درد و پڑھے لعدم المانع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۶) جناب ندادین صاحب معرفت حکیم عبدالرزاق صاحب ازہرہ قلعہ کرستان پاڑہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہوڑہ سے دو میل کے فاصلہ پر مقام اللو میں ایک ریلوے کارخانہ ہے جس میں تقریباً چودہ پندرہ ہزار آدمی کام کرتے ہیں۔ کارخانہ میں کوئی مسجد نہیں ہے لیکن نماز بیچگانہ کے لئے کوئی روک ٹوک نہیں ہے جہاں جو چاہے پڑھ سکتا ہے اور نماز جمعہ کثیر جماعت سے ایک خالی میدان میں پڑھ لی جاتی ہے جس کے لئے حکام کارخانہ کی طرف سے کوئی ممانعت نہیں ہے بلکہ درخواست دے کر اذن بھی حاصل کر لیا گیا ہے۔ تو کیا ایسے مقام پر نماز جمعہ جائز ہے۔ زید کہتا ہے یہاں جمعہ جائز نہیں کیوں کہ اذن عام نہیں بلکہ صرف کارخانہ کے عملہ کے لئے اذن ہے۔ عمر کہتا ہے اذن عام نہ ہی تاہم جماعت کثیر ہے لہذا جمعہ جائز ہے۔ نیز کارخانہ میں نماز بیچگانہ کے لئے وقت نہیں ملتا کیونکہ صبح سات بجے حاضری ہے اور پانچ بجے فرصت گویا کہ صرف ظہر کا وقت ملتا ہے جس کے متعلق حکام کا اذن ہے کہ اسی وقت میں ناشتہ بھی کرو اور نماز بھی پڑھو جب کہ دونوں کام نہیں ہو سکتے ہیں اس لئے لوگ جدا گانہ مختلف اوقات پا کر نماز پڑھا کرتے ہیں تو کیا ہم لوگ نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا بعد ادا کیا جائے

الجواب :- جمعہ ادا کرنے کے لئے اذن عام شرط ہے۔ اور اذن عام کے معنی ہیں کہ جس مسلمان کا دل چاہے وہاں جائے کوئی روک ٹوک نہ ہو اور جب کارخانہ کے آدمیوں کے سوا اوروں کی ممانعت ہے تو اذن عام نہ ہوا۔ لہذا ایسی جگہ جمعہ نہیں ہو سکتا۔ در مختار میں ہے والساہ الاذن العام من الامام وهو یحصل بفتح ابواب الجامع للواردین فلو دخل ایہ بعضا او قصورہ واغلق بابہ وصلی باصحابہ لم تتعقد ولو فتحہ واذن للناس بالدخول جائز وکسہ جمعہ کی ساتویں شرط اذن عام ہے۔ اور وہ یوں ہو سکتا ہے کہ جامع مسجد کے دروازے آنے جانے والوں کے لئے کھول دیے جائیں۔ لہذا اگر کوئی اقلعہ

میں یا اپنے محل میں داخل ہوا۔ اور اس کے دروازے بزرگ کے اپنے ساتھیوں کے ساتھ نماز جمعہ پڑھی تو جمعہ نہیں ہوا۔ اور اگر دروازہ کھول دیا اور لوگوں کو وہاں آنے کی اجازت دیدی تو جمعہ جائز ہو جائے گا مگر مکہ رہے۔

اور نظر احتیاطی پڑھنے سے ترک جمعہ کا گناہ ساقط نہ ہو گا۔ بلکہ ان لوگوں پر فرض ہے کہ کارخانہ سے باہر جا کر جمعہ پڑھیں۔ نماز کے لئے کارخانہ کے اندر سے اجازت لینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ اور حتی الوسع کوشش کریں کہ باجماعت نماز ادا کریں کہ جماعت واجب ہے۔ اور اگر اندر ان کارخانہ نماز سے روکتے ہوں تو ایسی نوکری ہی جائز نہیں جس میں نماز چھوڑنی پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۷) ازدہور راجی کا ٹھکانا دارمسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب۔ ۲ صفر ۱۳۳۴ھ

یہاں فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ خطیب خطبہ پڑھنے میں لکڑی ہاتھ میں رکھتے ہیں یہ کام سنت ہے یا مستحب ہے؟

الجواب :- خطبہ کے وقت عصا وغیرہ ہاتھ میں لینے کے بارے میں فقہائے اقوال بہت مختلف ہیں ایک قول یہ ہے کہ جو شہر تلوار سے یعنی لڑکے کی طرح چلایا ہو وہاں تلوار وغیرہ ہاتھ میں لے کر خطبہ پڑھا جائے اور جو بطور صلح فتح ہوا ہو وہاں نہیں۔ درختناریاں ہے خطبہ الامام بسیف فی بلدۃ فتحت بہ مکۃ والا لا کلا دینہ و فی الحادی المقدسی اذا فرغ المؤمنون من قتال الامم و السیف فی یسارہ و هو تنکی علیہ و فی الخلاصۃ و دیکو ان یتنکی علی قوم و عصا اور حدیث میں بھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بروقت خطبہ قوس یا عصا دست مبارک میں لینا آیا ہے۔ لہذا قول کہ بہت صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ کا یہ عمل تھا کہ پہلے جب قوت تھی بغیر عصا خطبہ پڑھا کرتے تھے اور آخر عمر شریف میں جب ضعف کا غلبہ ہوا تو عصا پر ٹیک لگاتے۔ اور فقیر نے ایک بار دریافت بھی کیا تھا تو فرمایا کہ سنت ہونا ثابت نہیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۸) مرسلہ قائم میاں رضوی ابن قاضی خاں میاں ازگوندل کا ٹھکانا دار۔

یہاں فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان ذوی الاحترام اس امر میں کہ خطبہ جمعہ کے لئے منبر مٹی سے تیار کیوں کیا جاتا ہے۔ زید کہتا ہے کہ تین سیڑھیوں کا منبر و بائیں کا منبر ہے منبر کے لئے چار سیڑھی کا منبر نافری ہے۔ وقت اذان خطبہ

عہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم مسئلہ ۶۸ پر ہے خطبہ میں عصا ہاتھ میں لینا بعض علمائے سنت لکھا ہے۔ بعض نے مکہ مکرمہ اور ظاہر ہے کہ اگر سنت بھی ہو تو کوئی سنت ہو کر نہ ہو۔ تو نظر اختلاف اس سے بچنا ہی بہتر ہے۔ مگر یہ کوئی عذر ہو۔ وذلک لان الفضل اذا تردد بین السیف و الکلا ہر تمان ترکہ و فی

خطیب پوٹھی سیر طوسی پر جلوس فرمائے اور تیسری پر کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے۔ براہ مہربانی معذرت الہیہ کتب معتبرہ صغیہ تعزیر فرمادیں۔ آیا زید کا کہنا صحیح ہے یا غلط۔

الجواب :- نمبر کے شرعیات مٹھرنے سیر طھیوں کی تعداد مقرر نہیں کی کہ اس گنتی کا پورا کرنا ضروری ہو۔ کم و بیش ناجائز ہوں جماعت کی کثرت وغیرہ کا خیال کر کے جتنی سیر طھیوں کو چاہیں بنائیں۔ زید کا کہنا بالکل غلط ہے کسی کتاب میں یہ نہیں ہے کہ چار سیر طھیوں ضروری یا سنوں ہیں۔ زمین سیر طھیوں و آبیس کے خصائص سے ہے کہ اعتبار کا حکم دیا جائے جو امر شرعیات میں مطلق ہو اسے مقید کرنا اصول صغیہ کے خلاف ہے جیسا کہ کتب اصول صغیہ میں مذکور ہے۔ زید سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے اور وہ ہرگز کسی کتاب سے یہ قول نہیں دیکھا سکتا کہ چار ہونا ضروری ہے اس سے اس کی غلطی معلوم ہو جائے گی۔ بلکہ صحیح مسلم شریف میں نمبر نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق ایک طویل حدیث سہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اسی میں یہ لفظ بھی ہے فعل ھذا الثلاث درجات ثم انزل بها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوضعت ھذا الموضع اربا فخصن فیہ تین زینوں کا مقرر کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے اس جگہ رکھا گیا۔ امام نووی اس حدیث کے تحت میں فرماتے ہیں خیر تصویح بیان مبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ثلاث درجات۔ اس حدیث میں تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نمبر تین زینوں کا تھا۔ لہذا تین سیر طھیوں کے نمبر پر نہ اعتراض ہو سکتا ہے نہ اسے خلاف سنت کہا جاسکتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۶۹۱ از بنارس کی بلغ عرسلہ جناب مولوی محمد خلیل الرحمن صاحب م ریح الاولیٰ حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ بنارس محلہ صدر بازار چھاؤنی میں دو مسجدیں ہیں ایک کلاں دوسری خرد قدیم۔ ان دونوں میں جمعہ ہوتا ہے آٹھ ماہ کے قریب ہوا کہ ایک مولینا صاحب آئے اور اتحاد کے متعلق نہایت

عہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۲۸ پر ہے۔ خبر اقدس کہ تین نیسے تھے۔ علاوہ اوپر کے نسخے کے جس پر بیٹھے۔ وقد وقع ذکر من فی غیر ما حدیث۔ کحدیث و عید من ذکر عندہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم یعمل علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص ۱۰۰۱ ص ۱۰۰۲ ص ۱۰۰۳ ص ۱۰۰۴ ص ۱۰۰۵ ص ۱۰۰۶ ص ۱۰۰۷ ص ۱۰۰۸ ص ۱۰۰۹ ص ۱۰۱۰ ص ۱۰۱۱ ص ۱۰۱۲ ص ۱۰۱۳ ص ۱۰۱۴ ص ۱۰۱۵ ص ۱۰۱۶ ص ۱۰۱۷ ص ۱۰۱۸ ص ۱۰۱۹ ص ۱۰۲۰ ص ۱۰۲۱ ص ۱۰۲۲ ص ۱۰۲۳ ص ۱۰۲۴ ص ۱۰۲۵ ص ۱۰۲۶ ص ۱۰۲۷ ص ۱۰۲۸ ص ۱۰۲۹ ص ۱۰۳۰ ص ۱۰۳۱ ص ۱۰۳۲ ص ۱۰۳۳ ص ۱۰۳۴ ص ۱۰۳۵ ص ۱۰۳۶ ص ۱۰۳۷ ص ۱۰۳۸ ص ۱۰۳۹ ص ۱۰۴۰ ص ۱۰۴۱ ص ۱۰۴۲ ص ۱۰۴۳ ص ۱۰۴۴ ص ۱۰۴۵ ص ۱۰۴۶ ص ۱۰۴۷ ص ۱۰۴۸ ص ۱۰۴۹ ص ۱۰۵۰ ص ۱۰۵۱ ص ۱۰۵۲ ص ۱۰۵۳ ص ۱۰۵۴ ص ۱۰۵۵ ص ۱۰۵۶ ص ۱۰۵۷ ص ۱۰۵۸ ص ۱۰۵۹ ص ۱۰۶۰ ص ۱۰۶۱ ص ۱۰۶۲ ص ۱۰۶۳ ص ۱۰۶۴ ص ۱۰۶۵ ص ۱۰۶۶ ص ۱۰۶۷ ص ۱۰۶۸ ص ۱۰۶۹ ص ۱۰۷۰ ص ۱۰۷۱ ص ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۳ ص ۱۰۷۴ ص ۱۰۷۵ ص ۱۰۷۶ ص ۱۰۷۷ ص ۱۰۷۸ ص ۱۰۷۹ ص ۱۰۸۰ ص ۱۰۸۱ ص ۱۰۸۲ ص ۱۰۸۳ ص ۱۰۸۴ ص ۱۰۸۵ ص ۱۰۸۶ ص ۱۰۸۷ ص ۱۰۸۸ ص ۱۰۸۹ ص ۱۰۹۰ ص ۱۰۹۱ ص ۱۰۹۲ ص ۱۰۹۳ ص ۱۰۹۴ ص ۱۰۹۵ ص ۱۰۹۶ ص ۱۰۹۷ ص ۱۰۹۸ ص ۱۰۹۹ ص ۱۱۰۰ ص ۱۱۰۱ ص ۱۱۰۲ ص ۱۱۰۳ ص ۱۱۰۴ ص ۱۱۰۵ ص ۱۱۰۶ ص ۱۱۰۷ ص ۱۱۰۸ ص ۱۱۰۹ ص ۱۱۱۰ ص ۱۱۱۱ ص ۱۱۱۲ ص ۱۱۱۳ ص ۱۱۱۴ ص ۱۱۱۵ ص ۱۱۱۶ ص ۱۱۱۷ ص ۱۱۱۸ ص ۱۱۱۹ ص ۱۱۲۰ ص ۱۱۲۱ ص ۱۱۲۲ ص ۱۱۲۳ ص ۱۱۲۴ ص ۱۱۲۵ ص ۱۱۲۶ ص ۱۱۲۷ ص ۱۱۲۸ ص ۱۱۲۹ ص ۱۱۳۰ ص ۱۱۳۱ ص ۱۱۳۲ ص ۱۱۳۳ ص ۱۱۳۴ ص ۱۱۳۵ ص ۱۱۳۶ ص ۱۱۳۷ ص ۱۱۳۸ ص ۱۱۳۹ ص ۱۱۴۰ ص ۱۱۴۱ ص ۱۱۴۲ ص ۱۱۴۳ ص ۱۱۴۴ ص ۱۱۴۵ ص ۱۱۴۶ ص ۱۱۴۷ ص ۱۱۴۸ ص ۱۱۴۹ ص ۱۱۵۰ ص ۱۱۵۱ ص ۱۱۵۲ ص ۱۱۵۳ ص ۱۱۵۴ ص ۱۱۵۵ ص ۱۱۵۶ ص ۱۱۵۷ ص ۱۱۵۸ ص ۱۱۵۹ ص ۱۱۶۰ ص ۱۱۶۱ ص ۱۱۶۲ ص ۱۱۶۳ ص ۱۱۶۴ ص ۱۱۶۵ ص ۱۱۶۶ ص ۱۱۶۷ ص ۱۱۶۸ ص ۱۱۶۹ ص ۱۱۷۰ ص ۱۱۷۱ ص ۱۱۷۲ ص ۱۱۷۳ ص ۱۱۷۴ ص ۱۱۷۵ ص ۱۱۷۶ ص ۱۱۷۷ ص ۱۱۷۸ ص ۱۱۷۹ ص ۱۱۸۰ ص ۱۱۸۱ ص ۱۱۸۲ ص ۱۱۸۳ ص ۱۱۸۴ ص ۱۱۸۵ ص ۱۱۸۶ ص ۱۱۸۷ ص ۱۱۸۸ ص ۱۱۸۹ ص ۱۱۹۰ ص ۱۱۹۱ ص ۱۱۹۲ ص ۱۱۹۳ ص ۱۱۹۴ ص ۱۱۹۵ ص ۱۱۹۶ ص ۱۱۹۷ ص ۱۱۹۸ ص ۱۱۹۹ ص ۱۲۰۰ ص ۱۲۰۱ ص ۱۲۰۲ ص ۱۲۰۳ ص ۱۲۰۴ ص ۱۲۰۵ ص ۱۲۰۶ ص ۱۲۰۷ ص ۱۲۰۸ ص ۱۲۰۹ ص ۱۲۱۰ ص ۱۲۱۱ ص ۱۲۱۲ ص ۱۲۱۳ ص ۱۲۱۴ ص ۱۲۱۵ ص ۱۲۱۶ ص ۱۲۱۷ ص ۱۲۱۸ ص ۱۲۱۹ ص ۱۲۲۰ ص ۱۲۲۱ ص ۱۲۲۲ ص ۱۲۲۳ ص ۱۲۲۴ ص ۱۲۲۵ ص ۱۲۲۶ ص ۱۲۲۷ ص ۱۲۲۸ ص ۱۲۲۹ ص ۱۲۳۰ ص ۱۲۳۱ ص ۱۲۳۲ ص ۱۲۳۳ ص ۱۲۳۴ ص ۱۲۳۵ ص ۱۲۳۶ ص ۱۲۳۷ ص ۱۲۳۸ ص ۱۲۳۹ ص ۱۲۴۰ ص ۱۲۴۱ ص ۱۲۴۲ ص ۱۲۴۳ ص ۱۲۴۴ ص ۱۲۴۵ ص ۱۲۴۶ ص ۱۲۴۷ ص ۱۲۴۸ ص ۱۲۴۹ ص ۱۲۵۰ ص ۱۲۵۱ ص ۱۲۵۲ ص ۱۲۵۳ ص ۱۲۵۴ ص ۱۲۵۵ ص ۱۲۵۶ ص ۱۲۵۷ ص ۱۲۵۸ ص ۱۲۵۹ ص ۱۲۶۰ ص ۱۲۶۱ ص ۱۲۶۲ ص ۱۲۶۳ ص ۱۲۶۴ ص ۱۲۶۵ ص ۱۲۶۶ ص ۱۲۶۷ ص ۱۲۶۸ ص ۱۲۶۹ ص ۱۲۷۰ ص ۱۲۷۱ ص ۱۲۷۲ ص ۱۲۷۳ ص ۱۲۷۴ ص ۱۲۷۵ ص ۱۲۷۶ ص ۱۲۷۷ ص ۱۲۷۸ ص ۱۲۷۹ ص ۱۲۸۰ ص ۱۲۸۱ ص ۱۲۸۲ ص ۱۲۸۳ ص ۱۲۸۴ ص ۱۲۸۵ ص ۱۲۸۶ ص ۱۲۸۷ ص ۱۲۸۸ ص ۱۲۸۹ ص ۱۲۹۰ ص ۱۲۹۱ ص ۱۲۹۲ ص ۱۲۹۳ ص ۱۲۹۴ ص ۱۲۹۵ ص ۱۲۹۶ ص ۱۲۹۷ ص ۱۲۹۸ ص ۱۲۹۹ ص ۱۳۰۰ ص ۱۳۰۱ ص ۱۳۰۲ ص ۱۳۰۳ ص ۱۳۰۴ ص ۱۳۰۵ ص ۱۳۰۶ ص ۱۳۰۷ ص ۱۳۰۸ ص ۱۳۰۹ ص ۱۳۱۰ ص ۱۳۱۱ ص ۱۳۱۲ ص ۱۳۱۳ ص ۱۳۱۴ ص ۱۳۱۵ ص ۱۳۱۶ ص ۱۳۱۷ ص ۱۳۱۸ ص ۱۳۱۹ ص ۱۳۲۰ ص ۱۳۲۱ ص ۱۳۲۲ ص ۱۳۲۳ ص ۱۳۲۴ ص ۱۳۲۵ ص ۱۳۲۶ ص ۱۳۲۷ ص ۱۳۲۸ ص ۱۳۲۹ ص ۱۳۳۰ ص ۱۳۳۱ ص ۱۳۳۲ ص ۱۳۳۳ ص ۱۳۳۴ ص ۱۳۳۵ ص ۱۳۳۶ ص ۱۳۳۷ ص ۱۳۳۸ ص ۱۳۳۹ ص ۱۳۴۰ ص ۱۳۴۱ ص ۱۳۴۲ ص ۱۳۴۳ ص ۱۳۴۴ ص ۱۳۴۵ ص ۱۳۴۶ ص ۱۳۴۷ ص ۱۳۴۸ ص ۱۳۴۹ ص ۱۳۵۰ ص ۱۳۵۱ ص ۱۳۵۲ ص ۱۳۵۳ ص ۱۳۵۴ ص ۱۳۵۵ ص ۱۳۵۶ ص ۱۳۵۷ ص ۱۳۵۸ ص ۱۳۵۹ ص ۱۳۶۰ ص ۱۳۶۱ ص ۱۳۶۲ ص ۱۳۶۳ ص ۱۳۶۴ ص ۱۳۶۵ ص ۱۳۶۶ ص ۱۳۶۷ ص ۱۳۶۸ ص ۱۳۶۹ ص ۱۳۷۰ ص ۱۳۷۱ ص ۱۳۷۲ ص ۱۳۷۳ ص ۱۳۷۴ ص ۱۳۷۵ ص ۱۳۷۶ ص ۱۳۷۷ ص ۱۳۷۸ ص ۱۳۷۹ ص ۱۳۸۰ ص ۱۳۸۱ ص ۱۳۸۲ ص ۱۳۸۳ ص ۱۳۸۴ ص ۱۳۸۵ ص ۱۳۸۶ ص ۱۳۸۷ ص ۱۳۸۸ ص ۱۳۸۹ ص ۱۳۹۰ ص ۱۳۹۱ ص ۱۳۹۲ ص ۱۳۹۳ ص ۱۳۹۴ ص ۱۳۹۵ ص ۱۳۹۶ ص ۱۳۹۷ ص ۱۳۹۸ ص ۱۳۹۹ ص ۱۴۰۰ ص ۱۴۰۱ ص ۱۴۰۲ ص ۱۴۰۳ ص ۱۴۰۴ ص ۱۴۰۵ ص ۱۴۰۶ ص ۱۴۰۷ ص ۱۴۰۸ ص ۱۴۰۹ ص ۱۴۱۰ ص ۱۴۱۱ ص ۱۴۱۲ ص ۱۴۱۳ ص ۱۴۱۴ ص ۱۴۱۵ ص ۱۴۱۶ ص ۱۴۱۷ ص ۱۴۱۸ ص ۱۴۱۹ ص ۱۴۲۰ ص ۱۴۲۱ ص ۱۴۲۲ ص ۱۴۲۳ ص ۱۴۲۴ ص ۱۴۲۵ ص ۱۴۲۶ ص ۱۴۲۷ ص ۱۴۲۸ ص ۱۴۲۹ ص ۱۴۳۰ ص ۱۴۳۱ ص ۱۴۳۲ ص ۱۴۳۳ ص ۱۴۳۴ ص ۱۴۳۵ ص ۱۴۳۶ ص ۱۴۳۷ ص ۱۴۳۸ ص ۱۴۳۹ ص ۱۴۴۰ ص ۱۴۴۱ ص ۱۴۴۲ ص ۱۴۴۳ ص ۱۴۴۴ ص ۱۴۴۵ ص ۱۴۴۶ ص ۱۴۴۷ ص ۱۴۴۸ ص ۱۴۴۹ ص ۱۴۵۰ ص ۱۴۵۱ ص ۱۴۵۲ ص ۱۴۵۳ ص ۱۴۵۴ ص ۱۴۵۵ ص ۱۴۵۶ ص ۱۴۵۷ ص ۱۴۵۸ ص ۱۴۵۹ ص ۱۴۶۰ ص ۱۴۶۱ ص ۱۴۶۲ ص ۱۴۶۳ ص ۱۴۶۴ ص ۱۴۶۵ ص ۱۴۶۶ ص ۱۴۶۷ ص ۱۴۶۸ ص ۱۴۶۹ ص ۱۴۷۰ ص ۱۴۷۱ ص ۱۴۷۲ ص ۱۴۷۳ ص ۱۴۷۴ ص ۱۴۷۵ ص ۱۴۷۶ ص ۱۴۷۷ ص ۱۴۷۸ ص ۱۴۷۹ ص ۱۴۸۰ ص ۱۴۸۱ ص ۱۴۸۲ ص ۱۴۸۳ ص ۱۴۸۴ ص ۱۴۸۵ ص ۱۴۸۶ ص ۱۴۸۷ ص ۱۴۸۸ ص ۱۴۸۹ ص ۱۴۹۰ ص ۱۴۹۱ ص ۱۴۹۲ ص ۱۴۹۳ ص ۱۴۹۴ ص ۱۴۹۵ ص ۱۴۹۶ ص ۱۴۹۷ ص ۱۴۹۸ ص ۱۴۹۹ ص ۱۵۰۰ ص ۱۵۰۱ ص ۱۵۰۲ ص ۱۵۰۳ ص ۱۵۰۴ ص ۱۵۰۵ ص ۱۵۰۶ ص ۱۵۰۷ ص ۱۵۰۸ ص ۱۵۰۹ ص ۱۵۱۰ ص ۱۵۱۱ ص ۱۵۱۲ ص ۱۵۱۳ ص ۱۵۱۴ ص ۱۵۱۵ ص ۱۵۱۶ ص ۱۵۱۷ ص ۱۵۱۸ ص ۱۵۱۹ ص ۱۵۲۰ ص ۱۵۲۱ ص ۱۵۲۲ ص ۱۵۲۳ ص ۱۵۲۴ ص ۱۵۲۵ ص ۱۵۲۶ ص ۱۵۲۷ ص ۱۵۲۸ ص ۱۵۲۹ ص ۱۵۳۰ ص ۱۵۳۱ ص ۱۵۳۲ ص ۱۵۳۳ ص ۱۵۳۴ ص ۱۵۳۵ ص ۱۵۳۶ ص ۱۵۳۷ ص ۱۵۳۸ ص ۱۵۳۹ ص ۱۵۴۰ ص ۱۵۴۱ ص ۱۵۴۲ ص ۱۵۴۳ ص ۱۵۴۴ ص ۱۵۴۵ ص ۱۵۴۶ ص ۱۵۴۷ ص ۱۵۴۸ ص ۱۵۴۹ ص ۱۵۵۰ ص ۱۵۵۱ ص ۱۵۵۲ ص ۱۵۵۳ ص ۱۵۵۴ ص ۱۵۵۵ ص ۱۵۵

پر جو شکر فرمائی اور اجماع قائم کیا اور سابقہ دونوں ساجد کے جموں کے متعلق بیان فرمایا کہ اگر جمعہ ایک ہی مسجد میں پڑھا جائے تو مناسب ہوگا۔ لہذا موجب ارشاد مولانا مدوح مسجد خرد کے چند مصلیوں سے استدعا کی گئی کہ جمعہ ایک ہی جگہ مسجد کلاں میں ہو۔ چنانچہ آٹھ ماہ تک جمعہ مسجد کلاں ہی میں ہوتا رہا مگر اس وقت مسجد خرد کے چند مصلیوں نے جمعہ کی بابت ایک استفتاء ایک دوسرے مولانا صاحب سے کیا جو بغرض ملاحظہ منسلک ہے اب دو گزشتہ جمعہ سے چند نفوس نے جن کو ایک مسجد کلاں میں جمعہ ہونے پر اعتراض اور آپس میں نفاق ہونے کا خیال پیدا ہوا اتفاقاً مسجد خرد میں نماز جمعہ پڑھوا دی اور اکثر لوگوں سے یہ کہہ دیا کہ مسجد خرد قدیم ہے۔ اور اس کی انضیت بموجب استفتاء منسلک زیادہ ہے اس وجہ سے نماز جمعہ اسی مسجد میں ہونی چاہئے۔

① جس وقت نماز جمعہ مسجد کلاں میں قائم ہوئی اس وقت کثرت رکے مسلمانوں کی اس مسجد کے متعلق زیادہ تھی اور اب بھی زیادہ ہے۔

② اگر مسلمانان صدر بازار اور مسلمانان بیرونجات مجتمع ہو کر نماز جمعہ مسجد خرد میں پڑھیں تو فی الواقع اس قدر اس میں گنجائش نہیں ہے جس قدر مسجد کلاں میں۔ مسجد کلاں شاہراہ عام کے قریب واقع ہے مسجد خرد شاہراہ عام سے دور ہے اور مسجد کلاں کو تعمیر ہونے تکینا سو برس ہوئے ہوں گے۔

③ فاصلہ درمیان بہر دو ساجد تقریباً ۲۰۰ قدم ہے۔

④ اذان ایک مسجد کی دوسری مسجد میں بخوبی سنائی دیتی ہے۔

⑤ ان مسلمانوں کے واسطے جنہوں نے مسلمانوں کے متحدہ جماعت و شوکت اسلام کو نماز جمعہ کے پردہ میں نقصان پہنچا ہے اور خصوصاً ایسے وقت میں جب اتحاد و اتفاق کی نہایت ضرورت ہے حکم خدا اور رسول کیا حکم ہے۔

⑥ کیا نماز جمعہ ایک جگہ ہونے کے متعلق کثرت رک کی ضرورت ہے۔

الجواب :- ایک شہر میں متحدہ جگہ جمعہ قائم کرنے میں علماء کا اختلاف ہے بعض جائز کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک ناجائز جو جائز کہتے ہیں ان میں متحدہ و اقوال ہیں کوئی مطلقاً تعدد کو جائز کہتا ہے اور کسی کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ شہر بڑا ہو اور کسی کے نزدیک یہ شرط ہے کہ یہ شہر میں دریا ہو ایک جمعہ اس طرف ہو دوسرا دوسری طرف۔ اور بعض نے کچھ اور شرطیں بھی ذکر کیں مگر ان میں مطلقاً رد اور قول راجح یہ ہے کہ مطلقاً تعدد جائز ہے۔ درمختار میں ہے تو کئی مصلی و واحد جو اضع کثیرۃ مطلقاً علی المذہب علیہ الفتویٰ شرح الجمع للعیسیٰ و امامۃ فتح القدیر و نفع اللہ ج۔ رد المحتار میں ہے قولہ مطلقاً ای سواء

کان المصوب کبرا اولاد۔ سوا فصل بین جانبیہ نہر کبیر کفیداد اولاد و سوا قطع الجمل و فی متسلل و سوا
 کان التعدد فی مسجدین او اکثر یکد ایفاد من الفقه و مقتضاه انہ لا یلزم ان یکون التعدد بقدر الحاجۃ
 کما یدل علیہ کلام السنخسی۔ قولہ علی المذهب فقد ذک الامام السنخسی ان الصمیم من مذهب اجماعی
 جو اقامتھا فی مصو واحد فی مسجدین و اکثر یہ ناخذ لا ینطلق لا جمعة الا فی مصو شرط المصو فقط
 مگر جمعہ جو نہ شعائر اسلام سے ہے اور مسلمانوں کے اجتماع عظیم سے ایک خاص کیفیت پیدا ہوتی ہے جو تفرق میں نہیں۔ لہذا اجماعاً
 تعدد جمعہ میں کمی ہو مسلمانوں کا جمع کثیر ہوگا اور اس سے اسلام کی شوکت زیادہ ظاہر ہوگی اور کفار پر اس کا رعب پڑے گا۔ ان
 امور کو ملحی فار کچے ہوئے مناسب ہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک جگہ جمعہ ہونا بہ نسبت تعدد کے بہتر ہے اور جب ان دو مسجدوں میں ایک
 بڑی اور ایک چھوٹی ہے اور سب کے اجتماع کے بعد چھوٹی مسجد میں گنجائش بھی نہ ہوگی تو بڑی مسجد کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ اگر
 چھوٹی مسجد کو اختیار کیا اور سب مسلمان اس میں نہ آسکے تو جمیوڑ آیا مسجد کی توسیع کرنی چاہئے یا دوسری مسجد میں منتقل کرنا پڑے
 گا یا بقیہ لوگ دوسرا جمعہ قائم کریں گے اور اسی تعدد کو دور کرنا تھا پھر ایسی مسجد کیلئے اختیار کریں جس میں کوئی وقت نہ ہو
 اور بڑی مسجد میں جو نہ یکہ پیشتر سے جمعہ ہوتا آیا ہے اگرچہ چھوٹی میں بھی جمعہ پہلے سے قائم ہے مگر زیادہ مناسب بڑی معلوم ہوتی ہے
 کہ چھوٹی اختیار کرنے میں پھر بوجہ عدم گنجائش تعدد سے سابقہ پڑے گا۔ اور اگر چھوٹی مسجد کے مصلی نہ مانیں اور دو جگہ قائم
 کرنے پر اڑ جائیں اور ایک جگہ جمعہ ہونے میں اتفاق و شقاق بڑھنا منظور ہو تو انھیں بڑی مسجد میں آنے پر مجبور نہ کیا جائے۔
 کہ جب جمعہ متعدد جائز ہے صرف اوئی یہ تھا کہ ایک جگہ ہوتا اور ایک جگہ ہونے میں نساد کی صورت نمودار ہوتی ہے تو ادنیٰ کرنے
 کے لئے حرام کا ارتکاب جائز نہیں جو لوگ تفریق میں مسلمان کہتے ہیں وہ محنت کبیرہ کے مرتکب ہیں۔ ایسے لوگوں کو توبہ کرنی
 چاہئے۔ اور یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اہل اسلام میں اتحاد و محبت پیدا ہو۔ جمعہ ایک ہونے کے لئے کثرت رائے کی ضرورت نہیں
 مگر سب لوگ اتفاق کے ساتھ ایک کام کریں تو زیادہ بہتر ہوگا اور جب لوگ مخالفت کرتے ہوں تو ایک مستحب حاصل
 کرنے کے لئے انھیں مجبور نہ کیا جائے۔ اگر وہ لوگ یہاں آکر نہ پڑھیں تو اون سے تعرض نہ کیا جائے اور خواہ مخواہ دشمنی
 اور مخالفت پیدا نہ ہونے دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۰) سر عبد الرحمن از ہمیش پور رائے ضلع بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ موضع بدھولیا و ہمیش پور رائے یا اور دیگر دیہات و قریہ جات

میں جو جائز و درست ہے یا نہیں۔ موشہ مذکورہ قلعہ پر چلے آئے اور میل جانب غرب واقع ہے جہاں شہر بریلی کی اذان کی آواز نہیں آتی ہے۔

اجواب :- دیہات میں جمعہ ناجائز ہے کہ جمعہ کے لئے سفر یا فتنہ اور شر ط ہے۔ مگر جو لوگ پڑھتے ہوں انہیں منع نہ کیا جائے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئله (۲۷۱) مسئله

۲۱۲ عربی کلام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ہادیان حراط مستقیم کہ زید نے خطبہ جمعہ شروع کیا اور کسی قدر خطبہ اولیٰ پڑھنے کے بعد نصف گھنٹہ زبان اردو میں تقریر کی اس کے بعد بقیہ خطبہ اولیٰ پڑھا اور قعود کیا اور خطبہ ثانی پڑھنے کے بعد نماز پڑھائی اور خطبہ کے رو سے زید کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں۔ مینو اتوجرو بالذلائل۔

۱۔ خطبہ میں غیر عربی کا غلط تلفظ سنت متواتر ہے اور اس کا دراز خطبہ پڑھنا بھی مکروہ ہے در مختار میں ہے
وتمکروا زیادۃ ما علی قدر سورۃ من طول الفصل۔ قہستانی میں ہے و زیادۃ التلویل مکروہ و ہذا والله تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۲) مسئلہ غلام رسول بخاری محلہ سرام پورہ بریلی ۳ رجب ۱۲۷۲ھ

(۲۷۲) استوار غلام رسول بخارا محلہ سرام پورہ بریلی ۳۰ رجب ۱۲۷۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین کہ کہاں بعد جائز ہے اور امام اعظم شریعہ وقایہ میں کیا فرماتے ہیں اور کس قول پر فتویٰ ہے جو معتبر کیا ہو میں دوح ہو، دوح فرمادیں۔ اور بعد جماعت جمعہ جو سنتیں پڑھی جاتی ہیں ان کے بعد چار فرض پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- جمعہ کی محنت کے لئے صریحاً فقائے معرشرطہ کے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں یہی مذہب ائمہ المؤمنین علیہم السلام
کرم اللہ وجہہ کا ہے۔ وہ فرماتے ہیں لا جمعة ولا تشویق ولا فطر ولا اضی الا فی مصوجامح او مدینة عظيمة۔
اور یہی مذہب حذیفہ وعطاء حسن و ابراہیم غفری و دجاہد ابن سمرین و سفیان ثوری و یحییٰ بن اسماعیل رحمہم اللہ کا ہے۔ اور
امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مذہب۔ امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فتح القدیر میں فرماتے ہیں وقال ابو حنیفہ
المصالح بلدة فيها مسك واسواق وبهار ساتيق وداي ينصف المظلوم من الظالم وعالم يرجع اليه

اور دے روایت و از روئے درایت بطرح معرک تشریف داتی ہے۔ اور مالایع الہ کہر مساجدہ و روح۔ بکندہ الحق و غیر مخم۔ جیسا کہ اصل فتویٰ میں تحریر فرمایا ہے۔ اور پوری تفصیل دیکھیں جو توفی و فی رضویہ جلد دوم باب الجہد و مطالعہ کریں۔ کہ حضرت مفتی اعظم نے در مسئلے رضا خاں صاحب نظر فرمایا کرتے ہیں۔ (پتہ لکھ کر دے)

فی المحدث نیز محابر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جب ملک فتح کئے تو شہروں ہی میں مجمعہ قائم فرمایا کسی گاؤں میں مجمعہ قائم نہیں فرمایا اگر گاؤں میں قائم کیا ہوتا تو منقول ہوتا۔ اسی فتح القدر میں ہے ولقد السيد ينقل عن الصحابة انه حين فتح البلاد وشيخه بنصب المنابر والجمع الا في الامصار ودون القرى ولو كانت لنقل ولو آحاد امري تعريف بامام اعظم سے منقول ہے جو اوپر مذکور ہوئی وہ ہرگز کسی گاؤں پر صادق نہیں آتی۔ لہذا گاؤں میں مجمعہ ناجائز۔ اور وہ دوسری روایت جو شریعہ وفاقہ میں مذکور وہ نہایت ضعیف ہے۔ اور ہدایہ میں فرمایا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک روایت ہے۔ اور اولیٰ کی نسبت فرمایا فهو الظاہر۔ عنایت میں ہے والاولیٰ اختیار الکفری وهو ظاہر المرسلینہ وعلیہ اکثر الفقہاء اور درختائیں اسی کو ظاہر المذہب کہا جب بھی ظاہر روایت ہے اور اسی پر اکثر فقہاء میں تو اس عدول کی کوئی وجہ نہیں۔ اور شرح وقایہ میں جو روایت اولیٰ پر اعتراض کیا ہے کہ جو خواہستی آگئی اور احکام شریعہ کا اجرا نہیں لہذا وہ تعریف نہیں لی جائے گی۔ اس سے اُن کا مقصد بھی یہ نہ تھا

بقیہ گذشتہ صفحہ کا کہ یہ عمری اصطلاحی حد نہیں بلکہ علامات ہیں۔ فقہانے عمر اور غیر عمر میں اپنے اپنے حد میں جو باتیں مابہ الامتیاز کی دیکھیں تو یہ فرمایا۔ یہی بات قائم ہو جائے گی۔ اس دور میں آمد رفت کی سہولتیں بہت کم تھیں آبادی کے نظم و نسق کو برقرار رکھنے کے لئے ہر بڑی آبادی میں حاکم ہوتے تھے۔ اب چونکہ آمد و رفت کی بہت سہولت ہے اس کے حکام ضلع کے صدر مقام یا زیادہ ترگزینوں میں ہوتے ہیں ایک ہی آبادی میں جو ضلع کے صدر مقام سے بڑی ہیں مگر ہاں کوئی حاکم نہیں مثلاً ہر ضلع کا صدر مقام میں کوئی شخص ہے نہایت بڑے گاؤں تحصیل آبادی میں اس کی تحصیل محلہ آباد ہے خود مبارکپور کی تحصیل محلہ آباد ہے علاوہ مبارکپور محلہ آباد ہے بڑی جاتی ہے جی کہ اس شخص کی ایک تحصیل سبکی دیہات میں ہے۔ اب علاء کے لئے لکھنؤ ہے کہ کیا مبارکپور اور سونمیں مجمعہ جائز نہیں جب کہ وہاں کوئی حاکم نہیں علاوہ مبارکپور کے اصل حال سے واقفیت کے باوجود تمام علائقے مبارکپور میں جمع ہر حال اور پڑھایا علاوہ محوریات اولیٰ میں یہ مجمعہ صحیح نہیں اسے فروری ہے کہ اس ذلے میں روایت ثانیہ پر جسے صاحب شرح وقایہ دور مقام وغیرہ اختیار فرمایا غل کی اجازت ہوئی چاہئے۔ غالباً اس سختی کے پیش نظر خود اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے روایت ثانیہ کی مکمل تزییف و تفسیر کے باوجود دوسری رضویہ جلد سوم ص ۱۱۱ پر فرمایا ہاں ایک روایت نادرہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے یہ آئی ہے کہ جس آبادی میں اتنے مسلمان مرد عاقل بالغ ایسے تندرست ہیں جو جمعہ فرض ہو سکے آباد ہوں کہ اگر وہ وہاں کی بڑی سے بڑی مسجد میں جمع ہو تو نہ سما سکیں یہ حال تک کہ انھیں جمعہ کے لئے مسجد خارج بنانی پڑے وہ محنت جمعہ کے لئے شہر بھی جائے گی۔ امام اکمل الدین یا برقی عنایتہ شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں (وہ) ای من ابی یوسف (انہم اذا اجتمعوا) ای اجتماع من تیب علیہم لا یحصرون کل من یکون فی ذلک الموضع من الصبیان او النساء والعقید قال ابن شجاع امن ما قبل خیر اذا کان اهلنا حیث نوا اجتماعنا اکبر ساجد صمد بعد یجمع ذلک حتی اجمعوا الی بنیاد مسجد آخر للجمہ تاکثر میں یہ حالت پائی جائے اس میں اس روایت نادرہ کی بنا پر جمعہ و غیرہ میں جو کچھ ہیں۔ اگرچہ اصل مذہب کے خلاف ہے۔ مگر اسے بھی ایک جماعت متاخرین نے اختیار فرمایا۔ عرف عام میں آبادی کی جائزہ میں ہر شہر قصبہ گاؤں خانہ بدوشوں کے قصبہ سے جو بھی جامعہ میں گاؤں کے حکم میں ہے۔ روایت اولیٰ کی بنا پر باب جمعہ میں شہر قصبہ ایک حکم میں ہے۔ معر دوں کو شامل ہے مگر عرف عام میں قصبہ و شہر میں فرق ہے۔ مثلاً مبارکپور عرف عام میں قصبہ ہے مگر اس روایت کی رو سے قصبہ نہیں۔ لہذا اب یا تو روایت نادرہ ثانیہ کو اختیار کیا جائے یا حضرت مفتی اعظم ہند کی شیخ پر یہ کہا جائے کہ شہر و قصبہ میں جمعہ جائز ہے گاؤں میں ناجائز۔ اور شہر قصبہ سے کیا مراد ہے اسے ملاؤں کے عرف پر نقل کر دیا جائے۔ اور عرف میں ضلع کے صدر مقام کو کہاں وہ بڑے حکام جو ہر طرح کے دیوان فوجداری مقامات کا فیصلہ کرتے ہوں اور ہتے ہوں اسے کہتے ہیں اور (بقیہ صفحہ ۲۹۳ پر)

کہ جمع میں اتنی تعمیر کی جائے کہ ہر کردہ میں جاری کیا جائے بلکہ اس سے ان کا قصور یہ تھا کہ اب احکام جاری نہیں۔ لہذا ایسی تعریف کی جائے کہ شہر دوں پر مگر کی تعریف صادق آئے اور جمعہ ناجائز نہ ہو جائے۔ مالانکھ علمائے کرام بیان فرماتے ہیں۔ صدر الشریعہ کا وہ اقرار عن تعریف اول پر دلالت دہی نہیں کہ تنقیذ سے مراد قدرت علی التنفیذ ہے نہ تنفیذ بالفعل۔ لہذا اصح یہی تعریف اول ہے۔ جو صاحب ہدایہ نے ذکر فرمائی۔ در مختار میں ہے۔ انہ کل موضع لہ انہ بر وقا عنہ یقدم علی اقامۃ الحدود و رد المحتار میں ہے دفعی التعین یقدم اسد علی صدر الشریعہ۔ غنیہ شروح نیہ میں ہے والحد الصبیح ما اختارہ صاحب الہدایۃ انما الذی امیر وقا عنہ ینفذ الاحکام ویقیم الحدود و تزییف صدر الشریعہ لہ عند اعتذارہ عن صاحب الوقایۃ حیث اختار الحد المتقدم ذکرہ لظہور المتعانی فی احکام الشرع سیاقی اقامۃ الحد و فی الامصار من تعریف بات الحد المتقدم علی اقامۃ الحد و دعویٰ ماصوح بہ فی حقہ الفقہاء عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یبدل تکیفہ فیہا سبک و اسواق و لہا ریاسیت و فیہا دال یقدم علی النصاب المظلم من الظالم بحشمۃ و علمہ او علمہ غیرہ یروج الناس الیہ فی ما یقع من المصادات و هذا هو الاصح الخ اور وہ تعریف میں کو صاحب وقایہ نے اختیار کیا اگر وہ صحیح مانی جائے تو کہ منظر اور مدینہ طیبہ میں ہونے سے خارج ہو جائیں گے مالانکھ بالا جماع ان میں جو بحر جائز اسی غنیہ میں ہے و الفصل فی ذالک ان مکۃ والمدینہ مصونات تقام بہا الجموعۃ من ذمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الی الیوم حکم موضع کان مثل احدهما فهو مصر و کل تفسیر لا یصدق علی احدهما فهو غیر معتبر حتی التعریف الذی اختارہ جماعة من المتأخرین کصاحب المختار و الوقایۃ وغیرہا و هو ما لو اجمع احلہ فی اکبر مساجدہ لا یسعہم فاندہ منقوض بہا اذ مسجد کل منہا یسبح اہلہ و زیادۃ اور نظر امتیالی خواص کے لئے ہے عوام کے لئے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۷۳) مسئلہ مولوی غلام جیلانی صاحب از ستواس ریاست اندولہ رمضان ۱۲۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں۔ ایک پختہ نمازی جمعہ ترک کرتا ہے اس طرح کہ دوسرے گاؤں

بقیہ مسئلہ کہ مشنہ جہاں بیوسلی یا مانن ایریا یا نوئی فائیڈ یا ہر اگرچہ وہاں کوئی حاکم نہ رہتا ہوا ہے قصہ کہتے ہیں لہذا جہاں تحصیل پرگزرتے ہیں نہ ہو مگر کم از کم ٹاؤن یا نوئی فائیڈ یا ہر وہاں محنت جمعہ کا حکم ہونا چاہئے۔ لہذا ماعندی والعلم بالمحق عند ذی الجلال انتحدث بعد ذلک اسرا۔ دھو تعالیٰ اعلم۔ امجدی عمد وہ بھی ہرگز نہیں جہاں محنت جمعہ کے شرائط کے تحقق میں شک ہو گا ہو مگر فی غیر ما کتاب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

میں چلا جاتا ہے اور نماز نہ ہوگا نہ الگ گھر پر پڑھتا ہے اور وہ صحنی المذہب بھی ہے اور پیش امام پاس ہے تو اس کی کیا منزل ہے۔ نیز اتوار
الجواب :- اگر وہ ایسی جگہ ہے جہاں جمعہ فرض ہوتا ہے اور بعد زوال وہاں سے ایسی جگہ چلا گیا جہاں جمعہ فرض نہیں تو گنہگار
 ہے اور تارک جمعہ پر اودیش میں سخت وعیدیں آئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں انتھیت اقوام عن عظیم
 الجمعۃ اولیٰ نعمتہ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کون من المذابحین لوک جمعہ ترک کرنے سے باز آئیں گے یا ان کے دلوں
 پر اللہ تعالیٰ ہر کر دے گا پھر وہ غافلین سے ہو جائیں گے۔ روایہ عن ابن عمر والی ہر یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور فرمایا من
 تروک ثلاث جمعۃ متواذنا باطلح اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جوسستی سے تین جمعے چھوڑے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ہر کر دے گا۔ رواہ
 ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارمی و مالک و احمد اور اگر اس وجہ سے جمعہ نہیں پڑھتا کہ وہاں جمعہ فرض نہیں۔
 یا قبل زوال کسی وجہ سے گاؤں میں چلا جاتا ہے تو کچھ الزام نہیں جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے بلا عذر شرعی اس کا ترک گناہ
 اور جب برابر تارک ہے تو فاسق۔ عالمگیری میں ہے وفي الغایۃ قال عامۃ مشائخنا انها واجبة فی الغنید و تسخیرھا
 مستلزمہ وجوبھا بالنسۃ وفي البدائع تجب علی الالجال المقلدۃ بالمقلین الاحیاس والقادرین علی الصلۃ بالمواظۃ
 من غیر حرج و دہخداویس ہے فقید واجبة علیہ للعامة مشائخنا و یجزم فی التخمۃ وغیرھا قال
 فی البحر و هو الراجح عند اهل المذہب۔ تارک جماعت کی سزا ضرب و حبس ہے جمع الاہل میں ہے و اذا ترک واحد
 خوب و حبس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۴) عربی کے علاوہ کسی دوسری زبان میں خطبہ پڑھا جائے تو کیا حکم ہے۔ نماز جمعہ میں کوئی غلطی تو
 نہیں واقع ہوگا۔

الجواب :- خطبہ غیر زبان عربی میں پڑھنا یا اس میں غیر عربی کا غلط خلاف سنت متواتر ہے مگر نماز جمعہ ہو جائے
 گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۵) از الہ آباد در سلسلہ یہ فیہر ائمن صاحب رضوی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں امام چاہیں جمعہ قائم کر سکے یا نہیں۔ اگر کسی مسجد میں
 عرصہ پندرہ بیس سال سے جمعہ ہوتا ہو تو اس کو قائم رکھنا چاہیے اور وہاں نماز پڑھنے سے جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں۔

الجواب :- تعدد نماز جمعہ میں قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ پر فتویٰ ہے کہ ایک شہر میں متعدد جمعے قائم کر سکے ہیں۔ مگر

اقامت جمعہ کے لئے سلطان یا قاضی کی ضرورت ہے اور یہاں یہ موجود نہیں۔ لہذا احکام شرعیہ جاری کرنے کے لئے اس شہر کا سب سے بڑا عالم فقیہ قائم مقام قاضی ہے کہ وہ جمعہ قائم کرے یا بوجہ مجبوری عوام نے جمعہ کے لئے جسے امام بنا دیا وہ اقامت جمعہ کرے۔ لہذا بلا ضرورت عوام بطور خود جمعہ نہ قائم کریں۔ اور جس مسجد میں مدتوں سے جمعہ ہوتا آیا ہے اسے بند کرنے کی ضرورت نہیں۔ مگر مسجد میں جمعہ کرنا جمعہ کے اہتمام شان میں کی کرنا ہے کہ جمعہ جامع جماعت ہے اور شوکت اسلام اس سے ظاہر ہوتی ہے اور ہر مسجد میں جس نے سے وہ بات اور اجتماع کہاں جو اس طرح نہ کرنے میں ہے۔ درختا رہی ہے۔ و تودی فی مصر واحد بمواضع کثیرۃ مطلقاً علی المذہب حلیہ الفتویٰ شروح الجمع للینی و اساتذہ فسخ التقدير و دفع المحجج۔ نیز اوکی میں ہے و نصب العامة الخطیب غیر معتبر مع وجود من ذکب و اسامع عنہم فیروز المصنوع و دة۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و عنہ

ام الكتاب

مسئلہ (۳۷۱)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ خطبہ کے وقت اذان ثانی کے بعد اقامت دہا کر دے یا نہ دے؟
یا نہیں۔ اگر دعا مانگے گا حکم ہے تو صرف مقتدیوں کے لئے یا امام بھی مانگ سکتا ہے جو اب قرآن و حدیث سے ہونا چاہئے۔
الجواب :- مقتدیوں کو نہ چاہئے۔ ہدایہ میں ہے کہ حدیث میں ہے اذا خرج الامام فلا صلاة ولا سلام۔ جب امام خطبہ کے لئے نکلا تو نہ نماز ہے نہ سلام۔ ایک حدیث میں ہے۔ من اغتسل یوم الجمعة و لبس من احسن ثیابہ و ستر من طیب ان کان عندہ شہدائی الجمعة فلم یخطب اعناق الناس ثم صلی مکتبہ اللہ علیہ شہر الفیض اذا خرج امامہ حتی یفرغ من صلاتہ كانت کفایت لما بینہما و بین جمعة اللقی قبلہا جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اچھے کپڑے جو اس کے پاس ہیں پہنے اور خوشبو اگر ہو تو لگائی پھر جمعہ کو آیا اور لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگیں پھر جو مقتدر ہو نماز پڑھی اور امام جب نکلا تو پیرا ہوا تھا کہ نماز سے فارغ ہو تو اس کے لئے اس جمعہ اور اگلے جمعہ کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ رواہ ابو داؤد عن ابی سعید و ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ جب خروج امام کے بعد لوگوں کو سکوت کا حکم دیا گیا تو اس وقت دعا وغیرہ میں مشغول نہ ہونا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۲) از رانی کیفیت مسجد جامع ضلع الموطرہ۔ عرسلہ مولوی قاری حبیب الدین صاحب ۲۱، زلیقہ ۱۲۸۵ھ

عنہ یہ حکم مقتدیوں کے لئے ہے خطیب دعا مانگے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (محدثی)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ امام بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھ جاتا ہے اور مقتدی بھی بیٹھ جاتے ہوتے ہیں جس وقت مؤذن یعنی مکبر حی علی الفلاح کہتا ہے تو امام و مقتدی سب اٹھ جاتے ہیں۔ آیا یہ بیٹھنا بعد ختم خطبہ جمعہ درست ہے یا نہیں۔ اور امام کا بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھنا ایک تکلیف سے بھی ہے۔ وہ یہ کہ قبل خطبہ گھنٹہ سوا گھنٹہ تقریر کرتا ہے بعد ختم تقریر فوراً خطبہ شروع کرتا ہے کبھی کبھی زیادہ نکالنا ہو جاتی ہے۔ جب بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھ جاتا ہے اور جس وقت مکبر حی علی الفلاح کہتا ہے اس وقت اٹھتا ہے۔ یہ شرعاً کیسا ہے۔

الجواب :- سنت یہ ہے کہ امام و قوم اس وقت کھڑے ہوں جب مکبر حی علی الفلاح کہے۔ تمام کتب مذہب متون و شروح و فتاویٰ میں اسکی تصریح ہے۔ و قایمہ و کمند و طحاوی علی المراتی و جامع الرموز و بدائع و در مختار و فتاویٰ عالمگیری و غیرہ کتب میں اس کی تصریح علی اختلاف التولین موجود ہے۔ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں اس سلسلہ کو مفصل تحریر کیا ہے مگر امام جمعہ جو پہلے ہی سے کھڑا ہے اس کا بیٹھ جانا حدیث و فقہ سے ثابت نہیں۔ مگر جب کہ یہ بیٹھنا بوجہ عذر ہے تو اس کی کراہت کی بھی کوئی وجہ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۸) از رنگون نمبر ۳۲۔ شرعاً اسٹریٹ مرسلہ جناب سید قاسم صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک موضع ہے جہاں کے مسلمانوں کے مکان سائٹ ستر ہیں گردیاں نہ دھوبی ہے نہ حمام، اور نہ بازار ہے اور نہ دیگر قوم ہے اور نہ کچھ۔ لہذا ایسے مقام میں جمعہ اور عیدین کی نماز درست ہے یا نہیں۔ بیضا تو جردا۔

الجواب :- جمعہ و عیدین کے لئے معر شرط ہے اور معر کی تعریف میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ معر وہ جگہ ہے جہاں متعدد کوچے اور بازار ہوں اور وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے کر سکے۔ رد المحتار میں ہے۔ عن ابی حنیفہ انہ یبطلہ تکیفہ فیہا مسلک و موقوفہ لہا وراثت و فیہا مال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحسنہ و علما و علم غیرہ یرجع الناس الیہ فیہا یقع من الحوادث۔ لہذا بنا بر مذہب مختار و ظاہر الروایۃ، گاؤں میں نماز جمعہ و عیدین جائز نہیں۔ مگر چونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ لہذا جو لوگ پڑھتے ہوں اور بیشتر سے وہاں رائج ہوں ان کو منع نہ کیا جائے۔ البتہ اہل علم نہ خود پڑھیں نہ دوسروں کو حکم دیں۔ نہ نیا جمعہ قائم کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۹) از انجمن سیمٹی محلہ تالاب، مرسلہ محمد راج الدین صاحب مدرس تحصیل اردو اسکول۔

مذکورہ کتب جو جاتے ہیں خاصہ یہ کہ اس کتاب کی تصنیف یا تالیف کبھی نہیں ہوئی ہے۔

دوسرے ایک ایسا مقام ہے جہاں مسلمانوں کی آبادی کمپیس رکاوٹوں کی ہے جن میں ۲۵ یا ۲۰ انھیں رہتے ہیں اور وہاں ایک مسجد ہے جس میں بچکانہ نماز اور نماز جمعہ بھی ہوتی ہے کیا ایسی مسجدیں اتنی تعداد میں انعقاد جمعہ صحیح نہیں۔

مسئلہ (۳۸۰) دوسرے اسٹیشن سے دوسری بسنی دوسیل کے فاصلے پر واقع ہے اسٹیشن پر چند اصحاب لڑائی کی ٹھیکہ دار کے سلسلے میں رہتے ہیں جن کی تعداد ۷۰ یا ۱۰۰ نفر ہوگی۔ ۱۰ یا ۱۲ ایسا اس سے کم و بیش باہر کے مسافر یا قرب و جوار کے رہنے والے جمع ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ایک فرض ہو گیا کہ اسٹیشن پر بھی ایک صاحب جمعہ پڑھا دیا کہتے ہیں اور ایسی صورت میں جو من و عن عرض کی گئی اسٹیشن پر جمعہ فرض ہے یا نہیں۔ ایک عالم صاحب نے یہاں اداۓ جمعہ کو ناجائز قرار دیا ہے بلکہ حرام فرمایا ہے لہذا صحیح جواب سے نہ نمائی فرمائیں تاکہ آپس کا اختلاف دور ہو۔

مسئلہ (۳۸۱) کسی قصبہ میں دو چار مسلمان رہتے ہوں اور دس، بیس، آدھی دیگر موانعات سے جو اس میں رہتے ہوں دس، پانچ موانعات سے اگر جمع ہوں اور نماز جمعہ ادا کریں۔ آیا جمعہ ہو گا یا نہیں۔

الجواب :- تمام مکتب فقہ حنفی میں تصریح ہے کہ اولے نماز جمعہ کے لئے مہر یا فائے مہر شرط ہے یعنی گاؤں میں جمعہ ادا نہیں کیا جاسکتا۔ مہر کی صحیح تعریف یہ ہے کہ وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکتا ہو لہذا گاؤں میں جمعہ نہیں پڑھا جاسکتا کہ وہ مہر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب ۲ :- جب وہ اسٹیشن نہ مہر ہے نہ فائے مہر تو وہاں نماز جمعہ جائز نہیں ان لوگوں پر نظر پڑھا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب ۳ :- قصبہ مہر ہے وہاں ایسا حاکم ہوتا ہے جو مہر کے لئے شرط ہے اور بازار وغیرہ سب کچھ قصبہ میں ہوتے ہیں لہذا قصبہ میں نماز جمعہ پڑھی جائے۔ البتہ جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے جو امام کے علاوہ تین آدمیوں سے ہو جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۲) از مقام پیلیا ماڑو اور اسٹیشن گڑیا خراڑی مرسلہ جناب عبدالکریم شمس الدین۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گاؤں میں ایک مسجد ہے اور اس گاؤں میں ہندو مسلمان ملا کر کل تین سو گھریں جس میں دو سولہ ہندوؤں کے ہیں اور دس مسلمانوں کے۔ اور اس گاؤں میں بازار اور گلی کو چوبیس

عہد ایسا حاکم ہونے کے ساتھ ساتھ ایسی آبادی ہونی ضروری ہے کہ وہاں ایسا قافل بازار ہو جس میں روزمرہ کی خرید و بیعت لگتی ہوں اور وہاں متعدد کوچے لگائے ہوں اس سے دیہات متعلق ہوں۔ اس کو برہان شہرت ترک فرمایا۔ بلکہ کہ اس آبادی کے بارے میں معلوم رہا ہو کہ ایسی ہے جس شرط کے بارے میں معلوم نہ تھا اسے ذکر فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجددی۔

مگر حکومت نہیں اور یہاں پر پانچ چور سال سے نماز جمعہ وعیدین پڑھی جاتی ہے۔ نیز یہاں کی مسجد بھی چھوٹی ہے۔ دس اگیارہ آدمیوں سے ایک صف ہوتا ہے اس سے زیادہ ایک صف میں آدمی نہیں آتے یعنی اس مسجد میں کل تیس مینٹیں آدمی نماز پڑھ سکتے ہیں اور اس گاؤں میں کل چودہ پندرہ مسلمان ہیں۔ مگر نماز جمعہ وعیدین کے لئے قریب گاؤں کے چند آدمی آجاتے ہیں جس سے کل بیس ایکس کی تعداد ہو جاتی ہے۔

الجواب ۱۰۔ ایسے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔ وہاں والوں کو ظہر پڑھنا چاہئے جمعہ کے شرائط میں سے ایک شرط صحریا فلت صحر ہے اور صحر کی معبر تعریف در مختار نے یہ کی و ظاہر المذهب اندکھل موضع لدامیر وقاض یقندم علی اقامۃ الحدود و ظاہر مذہب یہ ہے کہ معروفہ جگہاں امیر وقاضی ہو جو حدود قائم کرنے پر قادر ہو اگرچہ قائم نہ کرے۔ رد المحتار میں ہے قال فی شیخ المینیۃ والحدود الصیح ما اصاب العداۃ ابندلہ امیر وقاض یقندم الاحکام ویقیم الحدود و اس کے بعد فرمایا الحدود القدرۃ علی اقامتها علی ما صحیح بدنی التحفۃ عن ابی خلیفۃ رحمہما اللہ تعلقا لہ بلدۃ کبیرۃ فیما سکک و اسواق و لہا رساتیق و فیہا وال یقندر علی انصاف المظلوم من الظالم مجتہد و علمہ او علم غیرہ ینصح الناس الیہ فیما یقع من الحوادث و ہذا هو الاصح او و امتناعاً

مسئلہ ۳۸۳) مرسلہ سید ضیاء الدین صاحب ازالہ آباد علیہ دارالکلمۃ ۲۰ جمادی الآخر ۱۳۹۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جب جمعہ کا خطبہ ہوتا ہے اس وقت خاموش بیٹھا رہنا چاہئے یا جیسا کہ لوگ پنکھا وغیرہ جلتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ اس کے بابت کیا حکم ہے۔

الجواب ۱۔ امام جب خطبہ کو نکلا اسی وقت سے نماز و کلام سب چیزیں منوع ہو جاتی ہیں۔ اذ اخرج الاحمام خلاصۃ و لا کلام اس وقت تک کہ جملہ بھی منع ہے۔ حدیث میں فرمایا من من المحصلی فقد نفی اجس نے خطبہ کے وقت کنکری چھوئی اس نے لغو کام کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۸۴) از بریلی علیہ صلح نگر مرسلہ جناب کفایت مین صاحب ۹ شعبان ۱۳۹۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ خطبہ جمعہ دو ہوتے ہیں۔ یہ دونوں فرض ہیں یا واجب یا سنت۔ دیگر دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا فرض ہے یا واجب یا سنت اور کیوں بیٹھا جاتا ہے کوئی عقلی نقلی دلیل ہو تو بیان فرمائیں۔ نیز دونوں خطبوں کے درمیان کتنا بیٹھنا چاہئے۔ اور کیا پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ (۳۸۵) جسے عربی میں خطبہ پڑھا جاتا ہے اسی طرح اردو کے کچھ اشعار پڑھے جاتے ہیں تو کیا اس اردو خطبہ کو عربی کے مقابل سمجھا جائے گا۔ مثلاً سنت پڑھنا، کلام و سلام کرنا اور کوئی کام کرنا۔ اس رواج میں کوئی گناہ تو نہیں کیونکہ اب تک کوئی دلیل شرعی نہیں ملی۔

الجواب :- جمع کے لئے مطلقاً خطبہ فرض ہے اور وہ فقط پہلے خطبہ بلکہ آگے نہ بڑھنے سے ادا ہونا چاہیے اور دُعا خطبہ ہونا سنت ہے اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے احادیث سے بھی ثابت ہے اور اس لئے بھی بیٹھنا ہے کہ اگر نہ بیٹھا تو دو خطبے نہ ہوں گے جب کہ دونوں میں فصل نہ ہو اور بیچ میں کوتاہیوں کے فصل کیا تو کھڑا رہنا بیکار ہے کہ کھڑا رہنا خطبے کے لئے قحاذ کہ سکوت کے لئے۔ درمیان میں ہے والمایع المخلجة وکفت تمجیدۃ اذ تہلیلہ و تقسیمہ وینصہلکان بجلستہ بیٹھنا دونوں خطبوں کے درمیان اگر خطیب چاہے تو کچھ پڑھ سکتا ہے یا دعا کر سکتا ہے مقتدیوں کے لئے جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- خطبے کے لئے سنت یہ ہے کہ عربی میں ہو۔ اردو میں پڑھنا سنت کے خلاف ہے مگر جو کچھ اردو میں پڑھا وہ بھی خطبہ کا جزو ہے۔ لہذا اس کا سننا بھی ضروری ہے اور جیت نک خطبہ ہو رہا ہے سلام و کلام وغیرہ منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۶)

بعد نماز جمعہ ظہر کا فرض پڑھنا چاہئے یا عرف پھر رکعت سنت۔

الجواب :- شہر یا قصبہ میں جہاں جمعہ جائز ہے وہاں عوام کو احتیاطی ظہر کا حکم نہیں دیا جائے گا رد المحتار میں ہے قال المقدسی نحن لانما یذکر امثال هذه العوام بل علیہ الخواص ولو بالسنة المیم واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۷) از ضلع چو میں پرگنہ گوری پور مسئلہ مولوی عبدالعظیم صاحب، اریح الشافی علیہ السلام کیا نماز جمعہ قیام عند حی علی الفلاح کے حکم سے مستثنیٰ ہے اگر عام نمازوں کی طرح جمعہ کا حکم ہے تو امام حی علی الفلاح تک کم از کم پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- امام جمعہ جو کھڑا ہوا ہے کھڑا ادا کر سکتا ہے اسکو بیٹھ جانے کی ضرورت نہیں اور مقتدی بیٹھ ہی بیٹھ رہا

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۸۸) از پور بنیہ شنگنج بازار سوداگر پٹی مسئلہ امام جامع مسجد ۸۰ ذی قعدہ ۱۲۳۵
جمعہ کے خطبہ میں اردو ترجمہ کے عوام الناس کو سنانا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۸۹) خطبہ کے اندر بعد تلاوت قرآن مجید بغرض اشاعت و ہدایت اردو میں وعظ و تقریر جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۹۰) اگر امام خطبہ پڑھتے ہوئے ہدایت و تبلیغ و فضائل و آداب جمعہ و دیگر مسائل مسلولہ اردو میں بیان کرنا
ہو خواہ تقریری یا تحریری تو عین خطبہ پڑھنے کے دوران دوسرے اشخاص کو رد کنی یعنی منع کرنا جائز ہے یا نہیں۔ باوجودیکہ صحیح
طور پر خطبہ یا تقریر کرتا ہو۔ روکنے والے پر شریعت کی کوئی حد ہے یا نہیں دونوں میں کون زیادہ مجرم ہوئے۔

الجواب :- خطبہ جمعہ کا ہوا عیدین کا اس میں غیر عربی کا قضا کرنا سنت متواترہ کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- یہ بھی خلاف سنت متواترہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اثنا عشر خطبہ میں بات چیت کرنا منع ہے حدیث میں ارشاد ہوا اس قال لصاحبہ النصت والاسام
یخطب فخذ خضاء اردو کو خطبہ میں شامل کرنا اگرچہ خلاف سنت تھا مگر اثنا عشر خطبہ میں ساجین کو بولنے کی اجازت نہ تھی اگر
منع کرتا تھا تو بعد میں خطیب سے کہہ دیا جاتا کہ آئندہ ایسا نہ کرے نہ کہ اثنا عشر خطبہ میں روک ٹوک کرنا یہ زیادہ قبیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۱) مسئلہ محمد اکرام الدین صاحب از میں جماعت منظم جامع مسجد تردڑ واقع اہلسنت و جماعت قصبہ

تردڑ، ۲۴ ذی الحجہ ۱۲۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سیرت کمیٹی جو پٹی لاہور پنجاب میں قائم ہوئی
ہے اس کے خیالات کیسے ہیں کیا اپنے عقاید اہلسنت و جماعت کے موافق ہیں یا خلاف ارقام فرمائیں۔ اور اسی سیرت
کمیٹی کے علماء و ارکان نے ایک جدید خطبہ جمعہ اردو میں نکال لیا ہے کہ جس کا نام ایمان رکھا ہے۔ آیا وہ خطبہ بوقت جمعہ از
روئے شریعت و از روئے اہلسنت و جماعت تاجدار مدینہ سر دار دوعالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام
و تابعین و ائمہ کرام و امام عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اہلسنت و جماعت کے برابر کھڑے ہو کر پڑھنا بلا کر است
جائز و درست ہے یا نہیں۔ مفصل طور پر اس کا جواب بحوالہ کتب قرآن عظیم و احادیث کہ محدثہ فقہ کے ارقام فرمایا جاوے
عین نوازش ہوگی۔ دریں حالیکہ اراکین سیرت کمیٹی اس خطبہ مذکورہ کو پڑھوانے میں بوقت جمعہ بہت تاکید کرتے ہیں اور زور

دیتے ہیں بلکہ مجبور کرتے ہیں ایسی حالت میں اپنے علماء اہلسنت و جماعت کا کیا حکم ہے۔

الجواب ۱۔ سیرت کیسی جن لوگوں نے قائم کی وہ دہا لیا خیال کے لوگ ہیں اگرچہ اب اس کا رواج ہندوستان کے بہت سے شہروں میں ہو گیا اور اہلسنت بھی اس میں کافی حصہ لیتے ہیں اور اس کے جلسے کرتے ہیں۔ پنجاب کی سیرت کیسی نے بعض رسائل بھی شائع کئے ہیں جو اس مقصد سے شائع ہوئے کہ ان کو جلسوں میں پڑھ کر مسلمانوں کو سنایا جائے۔ میں نے ایک رسالہ دیکھا تھا جس میں شان رسالت میں نالمام اور رکبیک الفاظ استعمال کئے ہیں۔ غیر عربی میں خطبہ پڑھنا خلاف سنت تو اتر ہے زمانہ سلف میں بھی عموماً عجم میں سب لوگ عربی نہیں جانتے تھے اکثر وہی لوگ تھے جو اس سے ناواقف تھے پھر عربی خطبہ عربی ہی میں پڑھا جاتا تھا۔ لہذا اسی کی پیروی کرنی چاہئے۔ جو لوگ اصرار یا مجبور کرتے ہیں ان کی زیادتی ہے انہیں اس سے باز آنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۲) از پوزنیہ شنگنج بازار سوداگر پیٹر مسئلہ امام جامع مسجد ۸ ذیقعدہ ۱۲۶۷ھ خطبہ پڑھنے کے بعد اگر امام صف کی دستگی کے لئے کچھ کلام کریں اور صف درست کریں کہ نماز میں کچھ وقفہ ہو جائے تو کیا حکم ہے امام ایسا کریں یا نہ کریں۔ مینو اتوجہ واد۔

الجواب ۱۔ خطبہ کے بعد امام دستگی صف کے متعلق ہدایت کر سکتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صف قائم ہونے کے بعد ایک شخص کو دیکھا کہ اس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا ہے ارشاد فرمایا لا تختلفوا اختتم قلوبکم واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب العیدین

مسئلہ (۳۹۳) از جگدل ضلع چوسیں پر گنہ فرسلہ عبد الوحید صاحب ۷ محرم الحرام ۱۲۷۷ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ذیل کے مسئلہ میں کہ

مسلمانوں نے بنیت قربانی کوئی زمین خریدی اور اس میں قربانی ہونے بھی لگی لیکن اب چند دلوں کے چند مسلمانوں نے اسے عید گاہ بھی مقرر کر لی اور نماز عید بھی ہونے لگی کیا اس میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

الجواب :- اس جگہ عیدین کی نماز جائز ہے قربانی کو عید گاہ سے مناسبت بھی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید گاہ میں قربانی فرمائی ہے۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہی صلی اللہ علیہ وسلم یذبح ویخ بالمصلیٰ - واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۴) از موضع برہوئی ڈاکخانہ مانگ ضلع سلطانپور مرسلہ جناب خدا بخش صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں

نماز عیدین میں بعد نماز دو گانہ دعا مانگا جائے یا بعد خطبہ سنت طریقہ کیا ہے۔ جنوا تو جردا۔

الجواب :- بعد خطبہ دعا مانگانا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۵) از جیت پور کاٹھیاواڑ ٹیگنہ مسجد مرسلہ جناب عبدالقادر میاں احمد میاں صاحب پیش امام ۱۔
ذی الحجہ ۱۲۹

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مسجد کا پیش امام ہے اور عید الفطر کی نماز میں چند اشخاص کے مسجد میں پڑھائی جب کہ عید گاہ بھی موجود ہو اور کوئی عذر بھی نہ ہو۔ ایسی حالت میں مسجد میں نماز عید پڑھا اور پڑھانا کیسا ہے۔ بہار شریعت حصہ چہارم ص ۱۸۱ لکھا ہے کہ گاؤں میں عیدین کی نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے (در مختار) اس پر زید اعتراض کرتا ہے۔ علاوہ ازیں کتاب غایۃ الاوطار ترجمہ اردو در مختار جلد اول ص ۲۸ سطر بارہ میں بھی لکھا ہے کہ گاؤں میں نماز عید پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ زید کہتا ہے کہ نماز عیدین شہر میں پڑھنا جائز ہے تو شہر کس کو کہتے ہیں۔ کیونکہ جیت پور ۴۴ میل کی مسافت میں نہیں ہے اور نہ پچاس ہزار یا ساٹھ ہزار مسلمانوں کی بستی ہے اور نہ آٹھ دس مسجدیں ہیں اور نہ نمازیوں کا اس قدر جھوم ہوتا ہے جس سے حدشہ پیدا ہو۔ علاوہ اس کے عید گاہ میں ہمیشہ ہر سال نماز ہو ا کرتی ہے اور امام بھی کبھی حنفی ہیں۔ پانی وغیرہ کا بھی محفل انتظام ہے اور عید گاہ دور بھی نہیں

الجواب :- بہار شریعت کا یہ مسئلہ کہ گاؤں میں نماز عید ناجائز ہے بالکل صحیح و درست ہے۔ یہی امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور خود امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے اس کو غلط بنانا اس امام کی غلطی اور بے علمی ہے اگر وہ مذہب سے واقف ہوتا تو ہرگز ایسا نہ کہتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے لا حجة دلیلی ولا تشویق الا فی مصر جامع۔ اور شہر فقہاء کی اصطلاح میں اسے کہتے ہیں جہاں کوئی حاکم ہو

لہذا یُنزل علیکم عباد اللہ بالذی عبادہ بوجہ صیبت نازل ہو چکی اور جو اہل نہیں نازل ہوئی دونوں میں دعا لے دی جائے
رواہ الترمذی عن ابن عمر و احمد عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان احادیث مذکورہ سے
دعا کے منافع و فوائد بخوبی معلوم ہوتے ہیں نماز عید کے سال بھر میں ایک بار ہوتی ہے اور وہ دن مسلمانوں کی خوشی اور سرور
کا دن ہے مگر سرت اور شادمانی میں اسلام کا اصلی فریضہ خدا کی یاد ہے اس سے غفلت نہ ہونی چاہئے بلکہ جس طرح صیبت
میں خدا کو یاد کرنا ضروری ہے اسی طرح فرحت و سرور میں اس کی یاد ضروری ہے اور یہی اس کے حضور و نفع اور دعا کا وقت
ہے۔ ایسے وقت میں دعا اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جب
اک عورتیں نماز جماعت میں شریک ہو کر تھیں اور عید گاہ کو نماز عید پڑھنے جایا کرتی تھیں۔ اس وقت جہنم والیوں کو بھی
حکم صادر فرمایا گیا کہ وہ بھی حاضر ہوں۔ مگر نماز کی جگہ سے الگ رہیں و تعزل بحیث اصلے اور یہ حکم ہوا کہ خیر اور دعا مسلمان
وہ بھی شرکت کریں صحیح بخاری شریف وغیرہ کی حدیث و ہم عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے و یشہدن الخیر و دعوت
المسلمین اگر یہ دعا کا خاص موقع نہ ہوتا تو یہاں ایسی عورتوں کو کیوں طلب فرمایا جاتا جو نماز نہیں پڑھ سکتی تھیں۔ مگر جب
فرما دیا گیا کہ اگرچہ نماز میں شرکت نہ کر سکیں مگر دعا میں تو شرکت کر سکتی ہیں تو معلوم ہوا کہ یہ وقت خصوصیت کے ساتھ دعا
کا ہے جب ثابت ہو گیا کہ نماز عید کے بعد بھی دعا ہے تو اس دعا میں بھی اتم اتم اناستحب ہے کہ اتم اتم انا دعا کے
آداب میں سے ہے اذما استمرا اللہ فاستلویطون الکفک و لا تنسوا وہ یظہور حا۔ اور دوسری روایت

عنہ مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کے الفاظ کریمہ میں فی شہدن جماعت المسلمین و دعوتہم تو یہ مسلمانوں کے جمع اور دعا میں شریک ہوں
اس روایت نے تشریح کر دی کہ نماز کی روایت میں جو فقہاء وارد ہے اس سے مجمع میں حاضر فرما دے۔ یہ حکم بعض دلیلوں کو بھی ہے اور بعض والی کو نماز پڑھنا
منع لہذا متعین ہو گیا کہ جو مسلمان سے مراد دعا ہے۔ بعد نماز عید دعا سنوں ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ثابت ہے۔ اس پر اس حدیث
کے علاوہ دیگر احادیث بھی دلیل ہیں۔ اس موضوع پر اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ایک رسالہ ہے سرور العید السعیدی حل الدعاء بعد العید اس میں تفصیل
کے ساتھ فقہ راویوں سے نقل فرمایا قال کانت المصنوعۃ فی العیدین قبل الخطبۃ ثم یقف الامام علی راجلہ بعد الصلوۃ خید و یصلی
بغیر اذان و اقامۃ۔ امام المجددین امام اسحاق الرافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا نماز عید میں خطبے سے پہلے ہوتی تھی پھر نے راجلہ پر وقوف
کر کے نماز کے بعد دعا مانگا اور نماز کے اذان و اقامت ہوتی تھی۔ یہ روایت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کتاب التناویم نقل فرما کر مقرر رکھی۔ ان
کی عادت ہے کہ جو اثر اپنے مذہب کے خلاف ہوتا ہے اسے مقرر نہیں رکھتے۔ لہذا اس اثر کو صحیح مستند اور عند الاحناف محمول ہوئے جس کی شہ
نہیں ثابت ہو گیا کہ عید تابعین میں نماز عیدین کے بعد دعا کا محمول تھا اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اسی سالہ مبارک میں ابو الیاسی و ابن مسان
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث نقل فرمائی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم دعا اللہ عزوجل فرمائے یا عباد اللہ
خو غزنی و جلالی لا تسالونی ایہم شیعانی جمعکم لا تخرکم الا اعطیتکم و لا تملکنا سدا۔ غفر۔ لکم اسے پھر بعد دعا کو

مسئلہ (۳۹۸) مسئلہ مولوی غلام جیلانی صاحب صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ اندر کورٹ میں ۲۲ نومبر ۱۳۸۵ھ میں
سیدی دانت برکاتہم۔ اخلاف کے نزدیک طہ عیدین سننا واجب ہے چنانچہ درمختار وغیرہ میں تحریر فرمایا
گئی ہے لیکن ابن ماجہ انسائی، ابوداؤد و باب العیدین میں ایک حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا کہ جو چاہے سنے اور جو چاہے چلا جائے اس کا جواب کیا ہے۔

اجواب :- اولیٰ حدیث مرسل ہے جیسا کہ ائمہ حدیث نے اس کی تصریح کی ہے اور خود ابوداؤد نے بھی اس کو مرسل
بجائے آیا ہے۔ ثانیاً یہاں دو چیزیں ہیں ایک بوقت خطبہ حاضر رہنا۔ دوم جو حاضر ہوں ان کو خطبہ کا استماع یعنی وقت خطبہ
ایسی چیزیں نہ کرنا جو منافی استماع ہوں مثلاً سلام و کلام اور کھانا پینا وغیرہ۔ فقہار نے جس کے وجوب کی تصریح فرمائی ہے
وہ استماع ہے اور حدیث میں جس کی رخصت ہے وہ وہاں سے چلے جانے کی ہے غلامنا فافہ۔ لہذا جو چاہے جاسکتا ہے
مگر جو جو درہے گا اس کے لئے استماع واجب ہے۔ هذا ما عتدی العلم عند ربی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۹) مسئلہ مولوی غلام رشید صاحب مسئلہ از ناگپور بمبئی پورہ ۱۵ رزی ۱۳۸۵ھ
نماز عید میں دوسری رکعت میں امام تکبیر زوائد بھول گیا اور رکوع کے بعد سجدہ میں اسے یاد آیا۔ اس نے
اسی وقت قیام کی طرف عود کیا۔ اور تکبیرات کو پورا کیا ایسی شکل میں نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب :- امام رکعت ثانیہ میں تکبیرات زوائد بھول گیا اور رکوع میں اسے یاد آیا جب بھی اس کے لئے قیام کی
طرف عود کرنے کی اجازت نہیں۔ یہی ظاہر الروایت ہے۔ درمختار میں ہے کہ رکوع الامام قبل ان یتکبر فان الامام یتکبر
فی الركوع ولا يعود الی القيام یتکبر فی ظاہر الروایت جب رکوع سے قیام کی طرف عود کی اجازت نہیں تو
سجدہ سے عود کرنا بدرجہ اولیٰ نہ چاہئے رہا یہ کہ نماز فاسد ہوئی یا نہیں درمختار میں عود من الركوع کی نسبت لکھا
فلو عاد یتبغی الفساد اور اس کی علت یہ بیان کی جاتی ہے کہ اس میں فرض فرض ہے مگر قویٰ من حیث الدلیل یہ
ہے کہ رکوع سے قیام کی طرف عود سے نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ قیام میں تکبیرات کہنے کے بعد پھر رکوع کرے کہ روایت تواتر
جیسا کہ درمختار میں ہے۔ یہ ہے يعود الی القيام یتکبر ویعید الركوع دون المقررات اور صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد
نہیں جیسا کہ قیام سے قعدہ اولیٰ کی طرف عود کرنے میں۔ رد المحتار میں ہے قوله ولو عاد یتبغی الفساد تبع فیہ حدیث
النہم وقد علمت ان العود من ایتہ النواذر علی انہ یقال علیہ ما قال ابن النہام فی توجیع القلوب

بعدم الفساد فیما لو عاد الی القعود الاول بعد استتم قاطعات فیہ رفض الغرض لاجل القفا
وحووان لم یجمل فهو بالصحة لا یجحد پس اگر سجدہ سے قیام کی طرف عود کیا اور تکبیرات کہیں تو پھر رکوع کر کے
سجدہ میں جائے۔ و ہوتوالے اعلم۔

باب الجنازہ

مسئلہ (۴۰۰) مولوی حافظ شیر محمد صاحب مدرس عربی سکول خانپور ریاست بہاولپور ۱۳ ربیع الاول ۱۳۵۸ھ
ایک کبیری اس جگہ فوت ہو گئی ہے طوائف چکڑی سے تھی بعض مولویوں نے جنازہ پڑھا ہے اور بعض نہیں
تھیں خواتین کا کھانا بھی کھایا ہے جو ان کے کتبہ تحریر فرمائیں کہ جنازہ ایسی عورت کا پڑھنا عند الشریعہ جائز ہے یا نہیں۔ میو اتوجروا
ابواب۔ نماز جنازہ ہر مسلمان کی پڑھنا فرض کفایہ ہے۔ اگرچہ وہ کتنا ہی گنہگار ہو۔ تنویر الابصار میں ہے وحی
خبر علی بن مسلم مات۔ صرف بعض فقہانے استثناء فرمایا ہے۔ اور زانی و زانیہ اون میں نہیں۔ ہاں اگر بعض خواص
تو در پڑھیں کہ دوسروں کو عبرت ہو تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں۔ عورت غامدیہ جو زنانیں جتلا ہو گئی تھیں۔ اور ان پر
حد زچہ قائم کی گئی تھی ان کے بارے میں مجمع مسلم شریف کتاب النکاح میں بزیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہر
بہا فصلی علیہا۔ رحمہ کے بعد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا پھر اون کے جنازہ کی نماز پڑھی گئی۔ اور اس کے
فاتحہ کے کھانے کا یہ حکم ہے، اگر اگر محال اور سب مال سے کھانا کھو اگر ایصال ثواب کیا گیا تو اس کے کھانے میں حرج نہیں،
وہ لوگ کھا سکتے ہیں جن کو اس قسم کا کھانا جائز ہے مگر جب کہ وہ عورت بازار کی میٹھے والی تھی تو ایسی جگہ کھانے کے لئے
جانا بھی اگرچہ وہ کھانا جائز ہو شرعاً مذہب سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۱۔ ان لوگوں کی نماز جنازہ نہیں۔ (۱۱) باغی۔ جو امام برحق پر ناخوش ہو کرے۔ اور بغاوت کی حالت میں مارا جائے (۱۲) اگر جب کہ ڈاکو نے کسی حالت
میں مارا جائے (۱۳) جو لوگ باغی یا سادات میں ہیں اور اسی حالت میں مارے جائیں (۱۴) جو لوگ باغی یا سادات میں ہوں گے والے کا تماشہ دیکھ رہے ہوں اور
ان کو تھپتھپاتی ہو گئی وغیرہ ہو گئی اور مر گئے۔ (۱۵) جو کسی مسلمان کا گلا گھونٹ کر مار ڈالے۔ اس کا گھونٹنے والے کی نماز جنازہ نہیں اور جو کہ گلا گھونٹنے سے مرہ ہے۔
اس کا نماز جنازہ ہے (۱۶) جو لوگ رات میں ہتھیار لے کر لوٹ مار کریں اور اسی حالت میں مارے جائیں۔ (۱۷) جس نے اپنے باپ یا ماں کو مار ڈالا
ہو اس پر صیغہ کی نماز جنازہ نہیں (۱۸) جو کسی لان کا مال معین رہا تھا اور اسی حالت میں مارا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۰۱) مسئلہ مولوی محمد اکبر صاحب طالعلم دارمستطیر اسلام بریلی ۳ شعبان ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

اگر ولی میت نے امام جمعہ کے علاوہ اور کوئی دیندار پرہیزگار کو نماز جنازہ کی اجازت دے تو نماز

صحیح ہوگی یا نہیں۔

مسئلہ (۱۰۲) ولی میت کی اجازت کے بغیر امام جمعہ نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں اگر پڑھا دے تو ولی میت

نماز ٹوٹا سکتا ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۱۰۳) اگر میت کا لڑکا غلہ کا سردار ہو اور مسجد کا متولی بھی تو امام جمعہ کے علاوہ اور کسی کو نماز جنازہ

پڑھانے کی اجازت دے سکتا ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۱۰۴) اگر کوئی شخص حالت زندگی میں امام موصوف پر ناراض ہو اور بعد وفات اور کسی شخص کے ذریعہ

سے نماز پڑھوانے کی وصیت کرے تو وصیت جاری ہوگی یا نہیں۔

اجواب :- اگر صاحب حق کے سوا دوسرے عاقل بالغ نے نماز پڑھا دی جب بھی نماز جنازہ ہو جائے گی یعنی فرض

ساقط ہو جائے گا۔ درمختار میں ہے بسقوط فرضها باو احد۔ رد المحتار میں ہے ای شخص واحد رجلا

کانت ادا مراۃ مگر جب کہ نماز جنازہ کے وقت امام جمعہ حاضر ہو تو ولی یا امام حجتی سے زیادہ حق اسی امام جمعہ کا ہے۔

غنیہ میں ہے الاولی بالامانۃ فیہا السلطان ثم المقاضی ثم امام المجتہد ثم امام المحقق ثم الولی علی

ترتیب الاحداث۔ اور ایسے وقت کہ ولی سے افضل واقع موجود ہے تو ولی کو یہ نہ چاہئے کہ دوسرے سے پڑھوادے

یا خود پڑھاوے بلکہ وہی امام جمعہ ہی پڑھائے مگر دوسرے نے پڑھا دی جب بھی نماز ہوگئی۔ اوی غنیہ میں ہے و

لہذا یأذن لغيره اذا انتفی الحق المبد اور اس صورت میں بھی ولی تک حق امامت پہنچا ہی نہیں۔ واللہ اعلم

اجواب :- امام جمعہ کو ولی سے اجازت لینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ ضرورت جب ہوتی کہ یہ خود صاحب حق نہ ہوتا

اور اوپر معلوم ہو چکا کہ امام جمعہ ولی پر مقدم ہے اور امام جمعہ پڑھاوے گا تو ولی نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا۔ ولی نماز کو

دوبارہ اس وقت پڑھ سکتا ہے کہ بغیر اجازت ولی کسی ایسے نے نماز پڑھائی جو ولی پر مقدم نہ تھا اور خود ولی نماز میں

شریک نہ ہوا غنیہ میں ہے ویس لغير المذکورین ان یتقدم بلا اذنه فان تقدم فله ان یحیل ان شاء

در مختار یہ ہے فان صلی غیرہ ای الولی من لم یس لم یحق التقدم علی الولی ولم یتابعہ الولی انما ہذا الولی ولو علی قبرہ ان شاء لاجل حقہ فلا مقام الفرض والا ای وان صلی من لم یحق التقدم کقاض او نائبہ او امام المحی او من لم یس لم یحق التقدم و یتابعہ الولی لایعید لاندہ والی بالصلۃ منہ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب :- سردار علمہ یا منتوی مسجد ہونے سے نماز جنازہ کا حق نہیں ملتا اس کے لئے سوائے حق ولایت مسجد کوئی دوسرا حق نہیں۔ اور امام جمعہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کو اجازت دینے کا اسے حق نہیں۔ کما تقدم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب :- امام سے ناراض ہونا اگر کسی ایسی خرابی کے باعث تھا جو امام میں حق تو امام کو دلی پر ترجیح نہیں کہ امام کو ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ جب اس شخص نے اپنی زندگی میں اسے امام بنایا اور اس پر راضی رہا تو بعد موت نماز جنازہ کا بھی وہی امام ہوگا۔ رد المحتار میں ہے وانما کان ادنی لان المیت رضی بالصلۃ خلقہ فی حال حیاتہ فینبغی ان یصلی علیہ بعد وفاتہ اور یہاں زندگی میں رضا موجود نہیں لہذا التقدم کی وجہ نہیں۔ اسی میں غیب سے ہے فعلیٰ ہذا لولم افدکان غیر واضح بہ حال حیاتہ فینبغی ان لا یتستحب تقدیمہ اور اگر امام پر ناراضی بلا وجہ شرعی ہو تو اس ناراضی کا کچھ اثر نہیں رد المحتار میں عبارت غیب کے بعد فرمایا قلت ہذا مسلم ان کان عدم رضا بہ لوجہ صحیح والا فلا۔ نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے۔ یعنی صاحب حق کے سوا دوسرے کو نماز پڑھانے کی وصیت کر گیا تو اس وصیت سے حق دار کا حق نہ جائے گا۔ در مختار میں ہے والفتویٰ علی بطلان الوصیۃ بغسلہ والصلۃ علیہ رد المحتار میں ہے عزاء فی الہندیۃ الی المضمات ای لو ادعی بان یصلی علیہ غیر من لم یحق التقدم او بان یصلہ فلا لا یلزم تفتید وصیتہ ولا یبطل حق الولی بذالک وکذا یتبطل لو ادعی بان یکفن فی ثوب کذا ویدفن فی موضع کذا کما عزاء الی المحیط وذكر فی شریح در البجاء ان تعلیل تقدیم امام المحی بامرت من ان المیت رضی فی حیاتہ یرید ان الوصی یقدم امام المحی لاختیارہ لہ صریحاً الا ان اذکور فی المنتقی ان ہذہ الوصیۃ باطلۃ اھو قائلہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۰۵) :- سردار اسماعیل صالح محمد از رانا واد ضلع کاٹھیا وارم رزوی کجہر الکلمہ

جنازہ کے آگے مولود شریف پڑھنا چلتے وقت جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- جنازہ کے ساتھ ساتھ نہ تشریف پڑھنا جائز ہے والدلائل کما فی الفتاویٰ الرضویۃ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۰۶) مسئلہ احمد علی محلہ نالہ بریلی ۱۶ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند شخصوں نے ایک مرد حنفی کی نماز جنازہ پڑھی اور گیارہویں ستر کا کھانا کھایا۔ اس کھانا کھانے اور نماز جنازہ کی لوگوں کے معافی مانگائی گئی۔ ایسے لوگوں کی نسبت شرع کا کیا حکم ہے۔
الجواب :- مسلمان میت کی نماز فرض کفایہ ہے جن لوگوں نے نماز جنازہ پڑھی فرض ادا کیا۔ معافی مانگنا کسی گناہ و جرم کے سبب ہوتا ہے جن لوگوں نے معافی مانگوں کو بلکہ جنہوں نے معافی مانگی سب جرم ہیں سب پر توبہ فرض ہے یوں ہی گیارہویں شریف کا کھانا منہج و حلال تھا۔ اس سے بھی معافی مانگنے یا مانگوں کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ (۴۰۷) (۴۰۸) مسئلہ سید حسن اشرف تاجز ضلع بستی محلہ پورانی بستی ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ
 زید اپنی بی بی کے جنازہ کو کندھا دے سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- عورت کے بدن کو بلا حائل ہاتھ لگانا منع ہے کہ مرنے کے بعد وہ تعلق قطع ہو گیا۔ اب وہ مثل جنبیہ ہے کہ بلا حائل چھو نہیں سکتا۔ مگر دیکھنے کی اجازت ہے۔ درمختار میں ہے وینع زوجہ من غسلھا و مسھا۔ من النظر الیھا علی الاصح اور یہ جو عام لوگوں میں مشہور ہے کہ جنازہ کو شوہر کندھا نہیں دے سکتا، محض غلط ہے۔ کہ یہ تو مطلقاً ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر حرام ہے۔ شرع نے اس پر کسی قسم کی تخصیص نہ کی۔ پھر غیروں کا تو اجازت ہو اور شوہر کو روکا جائے عجب ہے کہ اگر تعلق منقطع ہونا سبب ہو تو اوروں سے بھی تعلق نہیں۔ انہو دہ رزق کیا ہے۔ کہ اوروں کو اجازت اور شوہر کو ممانعت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۰۸) (۴۰۹) مسئلہ مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب از احمد آباد بکرات ۲۳ شوال ۱۳۳۵ھ
 محمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ ہمارے یہاں ایک قاضی صاحب ہیں جو نماز جمعہ و عیدین پڑھاتے ہیں۔ اور نماز جنازہ بھی۔ ہوا یہ کہ ہمارے قصبہ میں ایک عمار کا انتقال ہوا جس کا نام رجبو تھا اور ایک عورت کا انتقال ہوا جس کا نام بڑی بی بی تھا۔ قاضی صاحب نے ان دونوں کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔ رجبو کا نماز جنازہ تھا۔ اور بڑی بی بی سید گھانسی میاں صاحب قادری مرحوم و مفور کی مرید تھی۔ اور بڑی بی بی کی میت میں قاضی صاحب نے یہ حکم دیا کہ کوئی مرد یا عورت اس کی میت میں شریک نہ ہو اور جو شریک ہو گا اس کو جماعت سے خارج کیا جائے گا۔ اس

کے بعد قاضی صاحب نے اس عورت کو جس نے غسل دی تھی اور سید پیر و میاں ابن گھانسی میاں جس نے نماز جنازہ پڑھائی تھی جماعت سے نکال دیا اور پیر پیارے کے جنازہ کی نماز بھی قاضی صاحب نے نہیں پڑھائی جب کہ یہ نمازی تھا اور سید باوان پیر قادری مرحوم وغیرہ کامریہ تھا یہ کام جو قاضی صاحب کر رہے ہیں کیا شرع کے موافق ہے یا مخالف یہی قاضی صاحب ہمارے قصید میں نکاح بھی پڑھاتے ہیں اب ہم لوگ ان کو اپنا پیشوا مانیں یا اس منصب پر کسی دوسرے کو قائم کریں۔

مسئلہ (۴۰۹) قاضی صاحب مذکور نے ملک گلاب، ملک امام و ملک عباس ان تینوں کو بلایا۔ ان تینوں کے بقصد میں ایک مکان ہے جس کے تینوں مالک ہیں۔ قاضی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ مسجد کے مال وقف سے اکاون روپیہ دے کر یہ مکان لے لیں اور بعد تعمیر اس مکان کو قابل کر ایہ بنا دیا جائے اور مسجد کی ضروریات میں وہ کر ایہ صرف کیا جائے۔ اس کے بعد ان تینوں اشخاص پر یہ کر ایہ مکان مسجد میں دے دو اگر نہ دو گے تو جماعت سے نکال دیں گے ملک گلاب و ملک امام نے انکار کیا تو قاضی صاحب نے ان دونوں کو برادری سے خارج کر دیا۔ اب قاضی صاحب شرع شریف کے موافق ہے یا نہیں۔ بیہوشا یا ناشایا، توجہ و اجراء دانیاء۔

الجواب ہر مسلمان میت کی نماز فرض کفایہ ہے۔ اگرچہ فاسق و فاجر ہو۔ حدیث شریف میں ہے صلوا علی کل میت و فاج۔ درمختار میں ہے والصلوة علیہ فرض کفایہ بالاجماع فیکفیک حالہ نہ انکرا لاجماع یومیہ میت کو غسل دینا بھی واجب ہے۔ علیگیری میں ہے غسل میت حق واجب علی الاحیاء بالسنتہ و اجماع الامتہ کذا فی النہایہ بدائع الصنائع میں ہے (ای وجوب الغسل) فالمدلیل علی وجوبہ النص والاجماع والمعقول اما النص فماروی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اند قال للمسلم علی المسلم ست حقوق و ذکر من جلتہ ان یغسلہ بعد موتہ الخ بالجملة جس نے میت کو غسل دیا یا نماز پڑھی۔ اس نے واجب ادا کیا۔ اور کوئی نہ کرتا تو وہاں کے رہنے والے جن کو خبر تھی سب کے سب گنہگار ہوتے اس قاضی جاہل کا نماز جنازہ سے منع کرنا فرض ہے روکنا ہے اور جس نے نماز پڑھی اسے جماعت سے خارج کرنا سخت ظلم دے باکی ہے۔ اور یہ قاضی مناع الخیر ہے۔ ایسا شخص گنہگار سختی غضب جی رہے۔ مسلمانوں کو لازم ہے کہ جن کو اس قاضی نے جماعت سے خارج کیا ہے انہیں شامل جماعت کریں اور خود اس قاضی کو جماعت سے خارج کریں اور اس کو اس منصب سے علیحدہ کریں قال اللہ تعالیٰ لا تقعد بعد الذکر علی مع القوم الظالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- جیڑ تعدی حرام ہے اور مکان نہ دینے پر ان تینوں شخصوں کو جماعت سے خارج کرنا ناجائز۔ قاضی کا یہ حکم بالکل خلاف شرع ہے۔ سچا اس کی فتوح نہیں کہ لوگوں پر ناجائز دباؤ دے کر ان کے مکانات وغیرہ ملے جائیں اگر وہ خوشی سے نہ دیں تو ان پر کچھ نہیں۔ یہ بھی ان پر قاضی کا ظلم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱۰) از شہر کھنہ بریلی۔ ۲۲ محرم ۱۳۳۵ھ

ناز جنازہ میں مقتدی و امام کو سبحانک اللہم پڑھنے کے بعد اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھنا چاہیے یا نہیں
اجواب :- ناز جنازہ میں امام و مقتدی کسی پر قرائت نہیں۔ لہذا صرف سبحانک اللہم پڑھیں مگر نہ ان کے لئے اجزائے بعد جل ثناؤ کی بھی ملائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱۱) مسئلہ جناب غلام غلامی صاحب مدرسہ اسلامیہ موضع سمجھو تحصیل کھیر ضلع علی گڑھ روڈی اجمہ جو شخص مذہب اسلام سے واقف نہ ہو اور مدعی اسلام ہو اور اسلامی عقائد و قواعد کے جاننے کی کوشش بھی نہ کرتا ہو بلکہ بعض عقائد اسلامیہ مثل عقیدہ ثانی بیوگان کو قبیح جانتا ہو۔ یا ایسے شخص سے میل جول، طعام و سلام اور اس کے جنازہ کی نماز جنازہ ہے یا نہیں۔

اجواب :- جو شخص مدعی اسلام ہو اگرچہ اصول اسلام سے واقف نہیں۔ اسے مسلمان ہی قرار دیں گے جب تک ضروریات دین کا انکا اس سے ثابت نہ ہو۔ اگر عقیدہ بیوگان کو حرام جانتا ہو یا اس مسئلہ اسلامیہ کو بری نظر سے دیکھتا ہو اور برائیتا ہو تو یہ کفر ہے۔ اور اس صورت میں اس سے میل جول سلام و کلام سب حرام۔ اور اس کے جنازہ کی نماز حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱۲) مسئلہ مولوی غلام جیلانی صاحب از ستواس ریاست اندور ۶ صفر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مقتول ملا۔ پندرہ روز کے بعد صرف دو حصے سر کے اور ایک ہاتھ ایک طرف کی پسلیاں ملیں۔ اب اس پر نماز پڑھیں یا نہ۔ پڑھ لیا تو کیا گناہ ہوا۔

اجواب :- اگر اوصاف جسم سر کے ملا تو نماز پڑھی جائے گی اور صورت مسئلہ میں تو صرف کچھ اجزاء سر کے۔ اور ایک ہاتھ اور ایک طرف کی پسلیاں ملی ہیں۔ لہذا اس کی نماز جنازہ نہیں۔ علی گری میں ہے ولو وجد اکثر البدن او نصفه مع الرأس یصل ویصل علیہ کذا فی المضمات و اذا یصل علی الاکثر لم یصل علی الباقی اذا وجد کذا

عہ اور تعدی قرائت کے لئے سنون قضا جب قرائت نہیں تو تعدی بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجری۔

مسلم (۳۴) رسول محمد صین از قلمه سوداگران بریلی. ۳۰ جمادی الاولی ۱۳۳۵ هـ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مرا جس نے کبھی نماز نہ پڑھی مگر کچھ گنہگار تھا۔ اس شخص کی نماز گزار کسی نے نہیں پڑھی۔ ان لوگوں کے واسطے کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۱۵) ایک شخص اور مرادہ بھی ایسا ہی تھا اس کے جنازہ کو امام نے چالیس قدم گھسیٹا تب اس کی نماز پڑھی تو ان لوگوں نے لے لیا حکم ہے۔

اجواب :- نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اس کے لئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ متقی ہونا فرد نہیں۔ تنویر الابعاد میں ہے
والصلاۃ علیہ فرض کفایۃ وشوہا اسلام الیت حدیث میں ہے صلوا علی کل مرد و فاجر جب کھانے پر بیٹھی
تو وہاں والے میں کو جو ختمی سب گنہگار ہوں۔ سب پر تو بے فرض ہے۔ اور اگر تین دن سے زیادہ نہ مانہ دفن نہ ہوا ہو۔ تو قبر پر
پر بیٹھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- جنازہ مسلم کو گھینٹنا ناجائز و گناہ ہے۔ اس تکبھی نماز نہ پڑھی اس کا گناہ اس پر نہ رہتا۔ فقہ اسلامان میت کی حیرتاً کر کے بلا سبب انھوں نے گناہ کیا۔ حدیث میں تو یہاں تک فرمایا کہ خواہ مخواہ اپنے مردوں کی برائیاں بیان کرنے سے زبان روکو۔ توجہ اس کی برائیاں مرنے کے بعد ذکر کرنے سے ممانعت فرمائی تو یہ بے حرمتی کس درجہ شیعہ و قبیح ہے۔ پھر گھینٹنے کے بعد نماز پڑھی تو کیا اس سے وہ پاک ہو گیا۔ نماز ترک کرنے کا اس سے کفارہ ادا ہو گیا جو ایذا پہنچانے کے بعد نماز پڑھی گئی پہلے ہی نماز پڑھ کر کیوں نہ دفن کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئله (۴۴) از رانی کمیت جامع مسجد رساله قاری جلیل الدین احمد صاحب ۵۰ جمادی الآخره ۱۳۸۵ هـ

نامائع کے جن کے دشاد و ابی شیعہ یا دیگر فرقہ منال میں ان کی نماز جنازہ میں شرکت کرنی یا جنازہ کی صحبت میں نقل و حرکت شرعاً کیا حکم رکھتا ہے۔

اجواب :- نابالغ مسجد دار ہے تو اس کا اسلام معتبر ہے اور ناکمچ ہے تو خیر الاولین کا تابع ہے اس میں دیگر وزنہ کا

عہدہ ایک قول کی بنا پر ہے غالباً عوام کی آسانی کے لئے یہ قول اختیار فرمایا۔ اور منشی یہ کہ اس کی دونوں سے مفاد انہیں بتائی جا سکتی اصل حکم یہ کہ یہ کہ اس کا گمان غلبہ نہ ہو کہ میت چھٹ گئی ہے غماز خاندانہ چڑھ سکتے ہیں اور یہ زمین اور کرم اور میت کے کبھی غلط سے بدل سکتا ہے تو زمین میں جلد بیٹے کا خشک زمین میں اور میں حاشیہ میں درمختی میں جلد مرنے والے آدمی کا لاش جلد بیٹے کی اور بدلے کی درمیں اس کا خود ہمارا شریعت میں اور دوسرے آگے والے قتلا کی ویسی فعل ذکر فرمایا۔ وائے دہلاؤں

اعتبار نہیں۔ لہذا اگر اس کے والدین کفر پر عقائد رکھتے ہوں اور وہ بچہ یا کچھ ہو تو جنازہ میں شرکت ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۱۷) آپ نے بہار شریعت حصہ چہارم ص ۱۲۱ میں نماز جنازہ میں میت کے لئے دعا کو ناسنت تحریر فرمایا ہے اور رسالہ رکن الدین میں در مختار کے حوالے سے میت کے لئے دعا کو ناجائز واجب لکھا ہے۔ اور شیخی گوہر بھی یہی ہے۔ لہذا مسئلہ کی تحقیق فرما کر جواب دیجئے۔

الجواب ۱۔ در مختار باب شروط الصلوٰۃ میں لکھا ہے لاندہ الواجب علیہ جس سے ظاہر مفہوم یہ ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں دعا واجب ہے۔ اور بعض علماء کا یہی مذہب بھی ہے مگر خود در مختار باب اہم ناز میں دعا کو سنت بتایا اور پہلے قول کو رد کر دیا عبارت یہ ہے وسنتھاثلثۃ التعمید والتثاؤ والدعاء فیہا ذکر الشاہدی وما فہمہ الکمال من ان الدعاء وکن والتکیوۃ الاولیٰ شروطہ فی الجمیع بتصریحہم بخلافہ اور وہ پہلی عبارت جس سے وجوب سمجھا جاتا ہے اس کی تاویل علامہ شامی نے یہ کی ہے کہ یہاں دعا سے مراد نفس نماز جنازہ ہے کہ وہ خود ہی دعا ہے۔ اس دعا سے مراد وہ دعائیں جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہیں اور جو لوگ دعا کو واجب کہتے ہیں وہ ائمہ کے اس قول سے استدلال کرتے ہیں حقیقتاً بھی الدعاء ان کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کہ اگر اس عبارت میں دعا سے وہ دعا مراد لی جائے جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے اور یہ جملہ جو کچھ ہر کا افادہ کرتا ہے لازم آئے گا کہ تبحرات رکنیت سے خارج ہو جائیں اور یہ خود ان کے بھی خلاف ہے اس قول میں خود نماز جنازہ ہی کو دعا کہا گیا ہے اور وہ دعا مراد نہیں ہے جس پر نماز جنازہ مشتمل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ (۴۱۸) از پور نیو سید بارہ مسئلہ جناب مولوی شمس العالم صاحب ۱۲ رجب ۱۳۵۶ ہجری
 جنوں کی نماز جنازہ کی دعائیں کیا پڑھا جائے۔

الجواب ۱۔ جنوں کے لئے نماز جنازہ میں وہ دعا پڑھی جائے جو نابالغ کے جنازہ میں پڑھی جاتی ہے۔ اگر جنون اصلی ہو تو دعائے مغفرت رکھی جائے اور عارضی جنون ہو تو دعاء مغفرت بھی کی جائے کہ قبل جنوں وہ مکلف تھا۔ در مختار میں ہے و لا یتستغفر فیہا لصبی و مجنون و محتوہ لعلم تکلیفہم۔ رد المحتار میں ہے ہذا فی الاصلی فان المجنون و العتہ الطائفتین بعد البلوغ لا یستطان الذنوب السابقۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عج جنون اصلی سے مراد یہ ہے کہ نابالغ کی حالت ہی سے جنون ہو یا بلوغ کے ساتھ ساتھ جنون بھی طاری ہوا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (جہدی)

مسئلہ (۴۱۹) از مقام گورہی ڈاکخانہ انکس ضلع ہوگلی بنگال مرسلہ جناب غلام رسول صاحب ۲۲ ذی کعبہ ۱۳۵۸
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ چند مسلمان قصد اہندوں یعنی کافروں کی میت کے ساتھ شریک ہو کر
کافروں کے ساتھ کافروں کے رسوم ادا کرتے ہیں ایسے مسلمانوں پر شریعت طاہرہ کا کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۲۰) وہی مذکورہ بالا مسلمان کلمانوں کے جنازہ اور تجہیز و تکفین میں شریک نہیں ہوتے ہیں باوجودیکہ ان کو
خبر ہوتی ہے۔ ان پر کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۲۱) مذکورہ بالا مسلمان کے ساتھ دوسرے دیندار مسلمان برادرانہ رسوم کریں گے یا نہیں مینو انوجروا
الجواب :- اگر کافر مر جائے تو مسلمان اس وقت کفن و دفن کر سکتا ہے جب کوئی کافر اس کو کفن و دفن کرنے والا نہ ہو۔

ایسی صورت میں بغیر مراعات سنت اس کو الگ گڑھے میں دبا دے اور جب کہ اس کے مذہب والے موجود ہوں تو مسلمان
اس کی تجہیز و تکفین نہ کرے اگرچہ وہ کافر اس مسلمان کا قریبی رشتہ دار ہو۔ تنویر الابصار میں ہے۔ ویفعل المسلم ویکفن و

یدفن قریبہ الکافر الاصلی عند الاحتیاج من غیر مراعاة المستدرجات میں ہے فیصلہ غسل الثوب
النجس ویلفظ فی حقیقتہ ویلقتید فی حقیقتہ اور صورت سؤلہ میں جب کہ ہندو موجود تو مسلمان کی شرکت کی کوئی حاجت

نہیں بلکہ اس کی شرکت سے لوگوں کی کثرت ہوگی۔ اور اس سے جنازہ کافر کی شان نمایاں ہوگی جس کی ہرگز اجازت نہیں
واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اگرچہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے کہ بعض نے ادا کر لیا تو دوسرے لوگ بری الذمہ ہیں۔ مگر اس شخص کا
کافروں کے جنازہ میں شریک ہونا اور مسلمانوں کے جنازہ میں نہ شریک ہونا ظاہر کرتا ہے کہ کافروں کی طرف اس کا میلان

ہے۔ اور قرآن کا ارشاد ہے ولا تتکونوا الی الذین ظلموا فتمسکوا بالآئینۃ ظالمون کی طرف میلان نہ کرو کہ
تنبیہ آگ چھوٹے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اس شخص سے توبہ کرائیں اگر وہ اپنی ان حرکتوں سے باز نہ آئے تو اسے علیحدہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۲۲)

شیر خوار میت یعنی بچہ یا نابالغ میت کو تلقین کرنا چاہیے یا نہیں۔ مینو انوجروا۔

الجواب :- تلقین کی حاجت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۳) - مرسلہ مولوی عبدالحی خفیفہ غوثیہ مسجد بکرمندی قلی بازار کانپور۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہیے یا باندھ کر دونوں طرح جائز ہے یا نہیں۔ بینوا تو جروا۔

اجواب :- ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہیے یہ خیال کہ تجربات میں ہاتھ باندھ رہنا مسنون ہے۔ لہذا سلام کے وقت بھی ہاتھ باندھ رہنا چاہئے۔ یہ خیال غلط ہے وہاں ذکر طویل مسنون موجود ہے اس پر قیاس، قیاس مع الفارق ہے فقہاء کرام نے ہاتھ باندھے اور کھولنے کے لئے جو کلیہ ارشاد فرمایا ہے اس سے استدلال کی ہمیں حاجت نہیں جب کہ خاص اس بارے میں جزئیہ موجود ہے خلاصۃ الفتویٰ میں ہے ولا یعتقد بعد التکبیر المربع لاحد لا یبقی احد منہ حتی یعتقد فالصیغۃ النجلیۃ الیٰ دین شہید یسلم تسلیتین ہکذا فی الذخیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۴) - مسئلہ محبت شاہ موضع دھنکی ڈاکھانہ فریدپور ضلع بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سستی زید گاؤں میں رہتا ہے اور گاؤں میں خواندہ شخص بہت کم ہوتے ہیں۔ زید کا لڑکا فوت ہو گیا اور اس کو فوت ہوئے ایک ماہ ہو گیا ہے اور اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی گئی۔ زید نے تین یوم تک برابر نماز پڑھونے کی کوشش کی۔ لیکن نماز پڑھنے والا کوئی نہیں ملا۔ زید چاہتا ہے کہ نماز جنازہ پڑھ دی جائے۔ ایسی صورت میں از روئے شرع شریف نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔

اجواب :- نماز جنازہ فرض ہے جو لوگ اس گاؤں میں رہتے ہیں ان پر فرض ہے کہ نماز جنازہ یاد کر لیں اور جب تک دعائیں یاد نہ ہوں اتنا ہی کر لیا کریں کہ جنازہ کے لئے چار بار اللہ اکبر کہہ کر سلام پھریں۔ فرض ادا ہو جائے گا۔ قبر پر ما جنازہ اس وقت پڑھی جاسکتی ہے جب تک جسم میت کا صیغہ وسالم ہونا منظور ہو۔ اب چونکہ ایک ماہ کا زمانہ گزر گیا۔ وقت نکل گیا۔ وہاں والے سب گھنگار ہوئے۔ تو یہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۵) - از ضلع بلیا۔ مرسلہ مولوی عبدالعظیم صاحب ۲ ربیع الاول ۱۲۵۷ھ

غسل میت کے اندر جن صورتوں میں تیمم کرانے کا حکم ہے ان صورتوں میں میت کے بدن کے کپڑے

عہ اگرچہ استدلال صحیح ہے معصود یہ ہے کہ اس زحمت کی ضرورت نہیں کہ اس کیلئے سے استدلال کیا جائے جب کہ مرجع جزئیہ موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم عہ جو مٹی بکیر کے بعد ہاتھ باندھے رہے اس لئے کہ اب ذکر مسنون باقی نہ رہا کہ باندھے رہے اس لئے تیمم بھی ہے کچھ مٹی بکیر کے بعد ہاتھ کھول دیے پھر دونوں طرف سلام پھیرے۔ ایسی ہی ذخیرہ میں ہے۔

کس طرح تارے جائیں اور کفن کس طرح پہنایا جائے کپڑے انار نے اور کفن پہنانے میں تو یہ حال میت کے بقیہ جسم کو ہاتھ ضرور ہی لگے گا۔ مع حامل ایسا کرنے میں بہت دقت ہے۔ مینو انو جروا۔

الجواب :- کپڑے انار نے یا کفن پہنانے میں اپنے ہاتھ پر کوئی کپڑا پیٹ لے تاکہ اس کے بدن کو ہاتھ نہ لگے اور اگر جوڑت کا محرم ہے تو اسے بعض اعضا پر ہاتھ لگانے میں حرج نہیں۔ اسی واسطے تمیم کرنے میں اس کو ہاتھ پر کپڑا پیٹنے کی کوئی حاجت نہیں کہ ان مواضع کو بلا حامل یہ چھو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۶) مرسلہ حاجی محمد اسماعیل ولد الغوم مقام ملاط ضلع قناتہ آفس روڈ۔ ۲۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۵ھ

آج کل ہندوستان میں جو یہ رواج جنازہ کا ہے جیسا کہ ہندوؤں کی ازہی۔ کیوں کہ مردہ کو میت تکلیف ہوتی ہے چونکہ جنازہ کے باہر جوڑ ڈٹے ہوتے ہیں باہر نکلے ہوئے جس چیز کے اندر میت کو تکلیف ہوتی ہو اس کے اندر لے جانا جائز ہے یا نہیں بیان فرمادیں۔

الجواب :- ہندوستان میں عموماً جنازہ کو چار پائی پر لے جاتے ہیں۔ اگر وہاں کسی ایسی چیز پر مردہ کو لے جاتے ہوں جسے مردہ کو تکلیف ہو تو اس کو چھوڑ دیں اور ایسی چیز پر میت کو لے جائیں کہ تکلیف نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۷) مرسلہ عبدالغفور صاحب دفتر انجمن اشاعت الحق بنارس ۲ شعبان المعظم ۱۳۹۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء اہلسنت وجماعت اس مسئلہ میں۔

نماز پڑھنے مسجد میں گیا کہ جنازہ آگیا نماز جنازہ پڑھی بلا ٹی دیئے واپس ہونا چاہتا ہے تو اولیاء میت سے اجازت لینا چاہئے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۲۸) عام استعمالی جو تاجپن کہ نماز جنازہ پڑھنے کا کیا حکم ہے۔

الجواب :- اگر جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہتا تو اولیاء میت سے اجازت لے کر واپس چلا آئے یا اولیاء میت خود کمال اذن عام دیدیں کہ جو ساتھ نہ جانا چاہتا ہو وہ واپس جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اگر جو تاجپاک ہے تو اس کو پہن کر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے مگر بہتر یہ ہے ایسا نہ کرے کہ اسے دیکھ کر دوسرے لوگ جن کے جوتے ناپاک ہیں وہ بھی پہن کر پڑھنے لگیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۹) ازپور نیٹینگ بازار سوداگر پٹی مرسلہ امام جامع مسجد ۸ ذیقعدہ ۱۳۹۵ھ

نماز جنازہ کے کچھ دیر کے بعد جنازہ کے سامنے کھڑے ہو کر دعا یا فاتحہ پڑھنا کیسا ہے۔ اور بعد نماز جنازہ کو فوراً
بچہ جانا بلکہ کچھ دیر کرنا کچھ فاتحہ یا دعا کی غرض سے دونوں باتھ اٹھا کر پڑھنا کیسا ہے۔

اجواب ۱۔ نماز جنازہ کے بعد اگر میت کے لئے دعا کی گئی یا اس کو ایصال ثواب کیا گیا تو کچھ حرج نہیں مگر اسی ہیئت پر رہتے
ہوئے جس پر نماز پڑھی تھی۔ ایسا نہ کریں بلکہ صف وغیرہ توڑنے کے بعد اگر دعا وغیرہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۳۰)۔ مسلح جناب قاضی غلام الثقلین صاحب قاضی شہر ٹاڈہ ۱۲۰۲ھ

اس وقت جو اتفاقات بالملک میں اور معضلات میں سامان مارے جا رہے ہیں کیا وہ شہید ہوں گے اور ان مقتولین

کو کفن کی حاجت ہے اور مغسول ہوں گے؟

اجواب ۱۔ شہید کی دو قسم ہے۔ ایک وہ جس کو اصطلاح فقہ میں شہید کہا جاتا ہے جس کا حکم یہ ہے کہ نہ غسل دیا جائے۔
اسی طرح خون سمیت دفن کر دیا جائے۔ اور جو کچھ اس کے جسم پر از جنس کفن ہے ان کو اتارنا نہ جائے۔ اس شہادت کے لئے چند شرائط
ہیں جب تک وہ شرائط پائے نہ جائیں۔ اصطلاح فقہ میں اس کو شہید نہیں کہا جائے گا۔ اس شہادت کی تعریف اور اس کے شرائط
واحکام بہار شریعت حصہ چہارم دیکھ کر معلوم کیجئے۔ دوسرا وہ شہید جس کو اگرچہ اصطلاح فقہ میں شہید نہ کہیں۔ کہ ان شرائط کا
جائز نہیں۔ جو شہید فقہی کے لئے ضروری تھیں مگر اس کو بھی شہید کہا جائے گا۔ اگرچہ اس کو غسل و کفن دیا جائے گا۔ مگر شہادت
کی تفصیلت اس کو حاصل ہے اور شہادت کا ثواب پائے گا جو مسلمان کفار کے مقتولین کے جمل میں مقبول ہو رہے ہیں ان میں شہید
وہی ہیں جن کو اصطلاح فقہ کے اعتبار سے بھی یقیناً شہید کہا جائے گا کہ وہ اگر جارح سے ظلماً قتل کئے گئے اور زخمی ہونے کے بعد
انہیں دنیا سے کسی قسم کا نفع اٹھانے کا بھی موقع نہ ملا بعضوں کو ایسا موقع ضرور حاصل ہوتا ہے کہ ان کا کچھ علاج ہوتا ہے یا کسی قسم کا نفع
وہ اٹھا لیتے ہیں۔ مثلاً انہوں نے کسی دنیوی چیز کی وصیت کی، یا کچھ کھایا پیا، یا معرکہ سے اسے اٹھا لائے۔ تو اگرچہ فقہاء کی اصطلاح
میں اسے شہید نہیں کہیں گے۔ مگر یہی شہداء میں شمار ہو گا اس کو بھی شہادت کا ثواب ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۳۱)۔ مسئلہ بطور مختصر جناب صاحب از شہر کونہ محلہ کانکر ٹولہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی حیات میں اپنے ورثہ سے وصیت کی کہ مجھ کو خالہ وغیرہ
زمینداران کے قبرستان میں دفن کرنا چنانچہ زید کے انتقال کے بعد اس کے وارثان نے خالہ وغیرہ میں سے بعض سے اجازت لی اور
بعض سے نہیں لی اور خالہ وغیرہ کی ملکیت میں دفن کر دیا۔

مسئلہ (۴۳۲) زید کے ورثہ نے خالد وغیرہ سب سے اجازت چاہی مگر بعض نے اجازت دی اور بعض نے انکار کیا اور کہا کہ ہمارا عام قبرستان نہیں بلکہ مستثنیٰ ہے اور ہمارے مورث نے اپنے خاندان کی میتوں کی غرض سے علیحدہ چھوڑ رکھا ہے دوسرا قبرستان جو اسی کے برابر ہے وہ ہمارے مورث نے وقف کر دیا ہے۔ اس میں دفن کر دو مگر زید کے وارثان نے مطلق توجہ نہیں کی اور جبراً زید کو بموجب وصیت دفن کر دیا بعض بعض نے پختہ قبریں بنوا کر جگہ بھی زیادہ صرف کر لی۔

مسئلہ (۴۳۳) بغیر وصیت زید کے اس کے وارثان نے محض اس خیال سے کہ اول بھی ہمارے بعض عزیز خالد کے مستثنیٰ قبرستان میں دفن ہو چکے ہیں۔ بلاپردائی کے ساتھ اپنا استحقاق جان کر بلا دریافت و بلا اجازت خالد وغیرہ کے مستثنیٰ قبرستان میں دفن کر دیا۔ ایسی صورت میں ہر سر وارثان میت کی نسبت و نیز زید کی نسبت جو اس نے بلا کسی استحقاق کے خالد وغیرہ کے مستثنیٰ قبرستان میں اپنے آپ کو دفن کرنے کی وصیت کی تھی کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۳۴) وارثان اپنے مورث کی وصیت کے مطابق عذر آمد کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ وہ کام جس کی وصیت کی گئی ہے حکم شرعی کے خلاف ہے کیا جائز ہے۔

مسئلہ (۴۳۵) قبرستان کے درختوں کی گیلی لکڑی کاٹنا اور پتے توڑ کر بکریوں کو کھلانا جائز ہے یا ناجائز۔

مسئلہ (۴۳۶) خالد وغیرہ زمینداران میں بھی کوئی قضا کر جائے تو تمام مالکین سے اجازت لینا ہوگی۔ یا نہیں۔

الجواب :- اگر وہ قبرستان خاص ہے کہ خاص انھیں زمینداروں کے اموات اس میں دفن ہوتے ہیں تو سب شریکوں سے اجازت لینے کی ضرورت ہے۔ صرف بعض سے اجازت ناکافی ہے کہ شرکت ملک میں کوئی شریک دوسرے کے حصہ میں بلا اذن تصرف نہیں کر سکتا۔ درختار میں ہے وکل من شوكاء الملائ اجنبی فی الامتناع عن تصرف مضمونی ملک صاحبہ لعدم تضمنها الوکالة۔ اور زید کی وصیت کا کچھ اعتبار نہیں۔ دوسرے کی زمین میں دفن کر کے کی وصیت کا اسے حق نہیں۔ بلکہ حکم یہ ہے کہ عام مسلمین کے قبرستان میں اسے دفن کریں یہ تو پرانی ملک میں وصیت ہے۔ اگر خود اپنے مکان میں دفن کرنے کی وصیت کی تو ورثہ پر یہ لازم نہیں کہ مکان ہی میں دفن کریں بلکہ مقابر مسلمین میں دفن کرنا افضل ہے۔ فتاویٰ خیر یہ میں ہے سئل فی سبیل اوصی بان یدفن فی مسکنہ حل علی الورثۃ حراعاة وصیتہ ام لا۔

الجواب :- اجاب لیس علیہم حراعاتہا۔ والافضل المدفن فی مقابر المسلمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (جب کہ بعض نے انکار کیا تو سب کی اجازت نہ ہوئی۔ لہذا دفن کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔)

اجواب :- اس میت کے بعض عزیز کا دفن ہو جانا استحقاق نہیں ثابت کرتا کہ اگر مالکان زمین نے اس ایک کے لئے اجازت دے دی تو صرف اسی کے لئے اجازت ہے نہ کہ اوروں کے لئے بھی۔ اور اگر اسے بھی اجازت نہ دی تھی بغیر اجازت دفن کر دیا تو یہ دفن کرنا وہی ناجائز ہے نہ کہ اس کی وجہ سے اور بھی تھی ہو جائے اور ان صورتوں میں کہ بغیر اجازت حاصل کئے دفن کر دیا مالکان زمین کو اختیار ہے کہ زمین برابر کر دیں اور ان کی قبریں کھود ڈالیں۔ درختوں میں سے لے بیج منہ بعد احوالہ التراب الاصلیٰ آدمی کاں تکون الارض مغصوبہ واخذت بشفعة وبغیر الملک بین اخراجہ و مساوانہ بالارض فتاویٰ عالمگیری میں ہے اذ دفن المیت فی ارض غیرہ بغیر اذن مالکھا فالملک بالخیار ان شاء امر یا خلع المیت وان شاء عی الارض وزرع فیھا۔ یہ تو بالقصد پر اپنی زمین میں دفن کرنا ہے۔ اگر غلطی سے دوسرے کی زمین میں دفن کر دیا یعنی سمجھے یہ تھے کہ یہ زمین اپنی ہے اور بعد کو ثابت ہو اگر اپنی دھنی تو مالکان زمین مردہ کو نکلا سکتے ہیں۔ اگر چہ مٹی برابر کر چکے ہوں بلکہ اگر تپہ دفن کے حصہ گذر چکا ہو اور اگر مالکان زمین چاہیں تو باقی رکھیں۔ فتاویٰ خیر یہ میں ہے سئل فی قبر رجل غلط فیہ اهل بیتہ دفنوا لہم برخلنا انہ لہم فما الحكم ما جاب لاجلہ ان یکلفوا حملہا بنش القبر وخراجھا منہ بعدت المدة او قصرت و ان التراب ان رأوا ذلك وقنعوا بحرمۃ النش بغیر ضررۃ وهذا الضررۃ حق الغیر فاذا اسقطوا حقہم جاز وان کان فیہ اختلاط الرجل بالمالۃ لمعارضۃ لحرمۃ النش بعد اسقاط حقہم وهذا مستحب من تعلیم لجواز النش فی الارض المغصوبہ بنش الغیر وهذا اذا کان المقبر ملکا اما اذا کان فی ارض وقف فلا بنش مطلقا اور یہ اجازت وعدم اجازت کا لحاظ اس وقت ہے کہ جب وہ زمین خالہ وغیرہ زمینداران کی ملک ہو اور اگر مورث اعلیٰ نے اپنی اولاد پر وقف کی ہو اور وقف کا ثبوت ہو تو ان زمینداروں کو اجازت دینے کا بھی حق نہیں کہ غلات شرط وقف ان کو تصرف کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- اگر وہ کام غلات شرع ہے تو اس کی وصیت پر عمل کرنا جائز نہیں۔ لاحاطۃ بالمخلوق فی تعصیت الخائف۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- قبرستان کی ترکہ اس اور لکڑی توڑنا کہ وہ ہے۔ عالمگیری میں ہے وبیکہ قطع المحطب والمحشیش من القبور فان کان یا بسا الیاس بہ کذا فی فتاویٰ قاضیان۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- چونکہ مورث نے اس زمین کو اپنے خاندان کے اموات کے لئے رکھا اور اسی پر اب تک عملدرآمد ہے تو

اب صراحۃً اجازت کی ضرورت نہیں کہ یہ عملہ آمد اور اس پر کسی شریک کا انکار نہ کرنا دلیل اجازت ہے۔ کذا افاہنا شیخنا فی حوض وفاتہ قبل ان یتوفی بیوم . واللہ تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ (۷۳۷) مسئلہ عبد العزیز خان صاحب از کلکتہ زکریا سٹریٹ ملا ۱۰ مہادی الادلی مستقیم گذارش فرمادی ہے کہ یہاں سکھوں کا ایک عام قبرستان ہے وہیں علم فخرم قیام سرحد العزیز کا مزار شریف ہے زیارت کے لئے عورتیں جاسکتی ہیں یا نہیں۔ اگر جاسکتی ہیں تو کتنی مدت پر۔ گو عذر الشارٹ کوئی قید نہ ہو تو سب چاہیں جاسکتی ہیں یا نہیں۔ عند الشرع ایک اور کوئی وقت مثلاً صبح اندھیرے میں یا رات کو بھی وقت ہے یا نہیں۔

الجواب۔ عورتوں کے لئے زیارت قبور میں اختلاف ہے اور احوط یہ ہے کہ عورتیں زیارت کو نہ جائیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۷۳۸) مسئلہ مولوی حاجی میر الدین صاحب ضلع پتہ ڈاکخانہ موہن پور موضع لال پور بنگال ۵ مہادی الادلی مستقیم ہمارے بنگال میں اکثر مکانوں میں مردہ دفن کرتے ہیں اور بعض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک دو قبریں ہیں اور اس قبر کی جگہ اور اس کے گرد اگر جگہ کی تنگی اور شدت ضرورت کے سبب سے گھبرا پھانگ وغیرہ بنانے اور قبر و اطراف کی زمین ہموار کر کے صحن مکان بنا کر زراعت وغیرہ سوکھانے کے کام میں لانا چاہتے ہیں اور اس جگہ کے سوا اور کبھی کام کرنے کی گنجائش بھی نہیں۔

اسی صورت میں بعض صاحب قبر کھود کر بڑی وغیرہ اٹھا کر جمع کر کے بڑیوں پر نماز جنازہ پڑھ کر دوسری جگہ دفن کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اس صورت میں حکم شرع شریف یہ جگہ بغیر نقل قبر تصرف میں لانا، اور نقل قبر اور بڑیوں پر نماز جنازہ پڑھنا اور دوسری قبریں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں اگر جائز نہیں تو عدم حوازی دلیل چاہتے ہیں۔

مسئلہ (۷۳۹) اس صورت کے علاوہ عام شرعی عذر پر نقل قبر جائز ہے یا نہیں اور قبریں بڑی وغیرہ باقی نہ رہے تو قبر سے نقل کر کے کیا لے جائے۔ اگر مٹی لے جائے تو اس کی مقدار کیا ہے۔

الجواب۔ قبر پر اس قسم کا تصرف کرنا اسے ہموار کر کے زراعت وغیرہ سکھانے کے کام میں لانا یا اس پر رہنے کا مکان بنانا حرام ہے کہ اس سے میت کو اذیت پہنچتی ہے۔ اسی وجہ سے قبر پر میٹھی کی ممانعت آئی۔ عمار بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں رأی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالساً علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من علی المقبر۔

لا تودی صاحب القبر ولا یودی یک لمحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے ایک قبر پر میٹھی دیکھا۔ ارشاد فرمایا، اے قبر پر

بیٹھے والے قبر سے اتر، صاحب قبر کو ایزد ارز دے نہ وہ تجھے ایذا دے۔ رواہ الطحاوی فی معانی الآثار والطبقات
 فی الکبیر والحاکم وابن مندہ۔ مسلم و ابو داؤد و نسائی وابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا ان یجلس احدکم علی حجر فحقق ثیابہ فخلص الی جلد
 خیر لہ من ان یجلس علی قبر کسی کا آگ پر بیٹھنا کہ وہ کپڑے جلا کر چڑے تک پہنچ جائے بہتر ہے نسبت اس کے کہ قبر پر
 بیٹھے نیز ارشاد فرماتے ہیں لان اشی علی حرقہ او سیف او خصف نعلی یوجلی احب الی من ان اشی علی قبر
 البتہ آگ یا تلوار پر چلنا یا پاؤں سے جوتا کا ٹکڑا مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ قبر پر چلوں۔ رواہ ابن ماجہ عن عقبہ ابن عامر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لان اطعام علی حرقہ احب الی من ان اطعام علی
 قبر مسلمہ بیشک آگ پر پاؤں رکھنا مجھے زیادہ محبوب ہے اس سے کہ کسی مسلمان کی قبر پر پاؤں رکھوں۔ رواہ الطبرانی فی
 الکبیر۔ اور جب وہ قبر زراعت سوکھانے کے کام میں لائی جائے گی، یا اس پر مکان بنا یا جلے گا تو اس پر چلنا، پھرنا، لیٹنا،
 بیٹھنا، پاخانہ پیشاب کرنا جن سے میت کو ایذا پہنچے اور میت کو ایذا پہنچانا حرام۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فرماتے ہیں اذی المؤمن فی موتہ کا ذاقہ فی حیاتہ مسلمان کو بعد موت ایذا دینا ویسا ہی ہے جیسے زندگی میں۔ رواہ
 ابو یوسف ابن شیبہ۔ فتاویٰ علیگی میں ہے ویک ان ینبی علی المقبرہ او یقعد او ینام او یطعم علیہ او یقسی حرقہ
 الاحسان من بول او غائط۔ رد المحتار میں ہے لان المیت یتأذى من الحیاة تک کہ قبرستان میں جو بیاض
 راستہ نکالا جائے اس میں چلنا حرام۔ رد المحتار میں ہے نصوا علی ان المدحی فی سکتہ حادثہ فیہا حرام۔ اور
 قبر کھود کر پڑی مکان اور دوسری جگہ دفن کرنا اور زمین برابر کر کے اپنے کام میں لانا بھی حرام ہے۔ جب کہ قبر کا کھودنا
 کسی حق انسان کی وجہ سے نہ ہو۔ مثلاً دوسرے کی زمین میں بغیر اجازت مالک دفن کر دیا تو اب مالک قبر کھودا سکتا ہے
 و رد المحتار میں ہے ولا یخرج منه بعد احوالہ التراب الا یحق آدمی کان تکون الارض مفضوئہ واخذت
 بشفعۃ وخیبر المالک بین اخراجه و ساداتہ بالارض کما جاز زرعه والبناء علیہ اذا یلی وصارت
 زلیجی۔ مراقی الفلاح میں ہے ولا یجوز نقلہ ای المیت بعد دفنہ بان اھیل علیہ التراب واما قبلہ
 فیخرج بالاجماع بین المشائ طالت مدۃ دفنہ او قصوت السنی عن نبشہ والنبش حرام حق اللہ تعالیٰ
 طحطاوی میں ہے فلا دفن ولدا بغیر بلد ما وحی لا تصیر وارادت بنبشہ ونقلہ الی بلد ما لایباح

لهذا لا یجوز بعض المتأخرین لا یلتفت الیه ولا یباح نبشہ بعد الدفن أصلاً کذا فی القمع وغیرہ
غیرہ میں ہے ولا یباح نبشہ بعد الدفن أصلاً الا لما تقدم من سقوط مال فیما والا یرض مغبسہ اور
پڑیوں پر نماز پڑھنا بھی ناجائز ہے۔ اگرچہ دفن کے وقت نماز نہ پڑھی گئی ہو۔ عامہ متون میں ہے وان دفن بلا صلاۃ
صلی علی قبۃ مالم یتفصح تو اگر پڑیوں پر نماز جائز ہو تو مالم یتفصح کی قید بے کار ہوگی۔ لہذا علامہ سید احمد طحاوی فرماتے
ہیں فان تفصح لا یصلی علیہ مطلقاً لانھا شرعت علی البدن ولا وجود للمصحح المتفصح اور اگر دفن سے پیشتر
نماز پڑھی جا چکی ہے تو اب بدرجہ اولیٰ ممنوع کہ سو ایک صورت کے نماز جنازہ میں تکرار ناجائز ہے۔ در میں ہے فان
صلی الاولی لا یصلی غیرہ بعد لان الفرض یتأدی بالاولی والتفعل بها غیر مشروع عاشر تعالیٰ اعلم
الجواب در شرعی غدر نقل کے لئے وہی ہے کہ ملک غیر میں مردہ دفن کر دیا گیا اور مالک سے اجازت نہ لی گئی یا نصب کئے
ہوئے کپڑے کا کفن دیا گیا۔ باقی دوسرے غدر نامہ میں علامہ طحاوی حاشیہ مرقی الفلاح میں فرماتے ہیں فی المقابر
المنقل بعد الدفن علی مثلثا وجہ فی وجہ یجوز یا اتفاق فی وجہ لا یجوز یا اتفاق فی وجہ لا یجوز یا اتفاق
الاول فهو اذا دفن فی الارض معصوبہ او کفن فی ثوب معصوب ولم یرض صاحبہ الا بنقلہ عن ملکہ
او منزع ثوبہ جائز ان یمخرج منه باتفاق واما الثانی فکلام اذا ارادت ان تظفر الی وجہہ ولدها او
نقلہ الی مقبرۃ اخری لا یجوز یا اتفاق واما الثالث اذا غلب الماء علی القبر فقیل یجوز تحویلہ مبا
روی ان صالح بن عبید اللہ دخل فی المنام وهو یقول حولونی عن قبری فقد اذانی الماء مثلثا
فخطروا فاذا شققت الذی یلی الماء قتل احابہ الماء فافقی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقول
وقال المنعم ابو جعفر یجوز ذلک ایضاً شرج و منع اور جب بغیر ضرورت شرعیہ قبر کا کھودنا ہی جائز نہیں۔
تو کچھ بھی نقل نہ کریں گے اور جب حق غیر منقول ہے اور قبر میں ہڈی بھی نہ رہی تو مالک زمین اس پر تصرف کر سکتا ہے اور نقل
کی حاجت نہیں جیسا کہ درمختار سے گذرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عدہ حکم عامی صورت چنانکہ جب کسی کی زمین میں قبریں ہوں اور کسی عام قبرستان میں جو قبریں ہیں ان پر قیامت تک نہ عمارت نہ بنانا
نہ کھیتی کرنا جائز۔ اگرچہ قبروں کے نشان مٹ چکے ہوں۔ پڑیاں اور ٹکڑے ہوں۔ حال گیری کتاب الوقت ص ۳۳۳ ہے ومن حواضن المقبرۃ
فی القبر اذا اندرست وبنی فیہا اثر المولای العظم ولا غیرہا یجوز زرعہا واستفلا لہا قال لا واما حکم المقبرۃ
کذا فی المحیط۔ اور اس مالک کی قبر سے باہر شریعت سے ہم مشہد ہے۔ مسلمانوں کا قبرستان ہے جس پر قبر کے نشان بھی مٹ چکے ہیں۔ پڑیوں

مسئلہ (۴۴۰) مسئلہ مولوی غلام محی الدین ولد مولوی عبدالرحیم صاحب از احمد آباد کجرات ۳۴ جمادی الآخرہ ۱۳۸۵
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبر پر سے پھول دار کے کھانا حلال ہے یا حرام۔ کتابوں کے حوالہ سے
 جواب لکھیں۔ مینوایا ناشافیا تو جردا اجرا دافیا۔

اجواب :- پھول جو قبر پر ڈالے گئے جب تک تر ہی اٹھائے نہ جائیں کہ وہ سبج کہتے ہیں اور میت کو اس سے انس ہوتا
 ہے اور اس کا جی بہلتا ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے وکسۃ قلع الحشیش المرطب وکذا الشجر من المقبرۃ لا تصاد (۱)
 وطیایسج المشتملۃ لافیتوس المیت وتنزل بذکک اللہ تعالیٰ الرحمة ولا باس بقطع الیابس منہما ای
 الحشیش والشجر من وال المقصود۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی کہ ایک
 بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو قبروں کے قریب سے گزرے ارشاد فرمایا ان دونوں پر عذاب ہو رہا ہے۔ پھر
 ٹھوڑی ایک تر شاخ کے دو حصے کئے اور ایک ایک دونوں پر نصب فرمادیا۔ پھر اس کی وجہ یہ بیان فرمائی انی لا حو
 ان یتخفف عنہما ما لہم یسما میں امید کرتا ہوں کہ جب تک خشک نہ ہوں عذاب میں تخفیف ہوگی۔ علامہ سید احمد طحاوی
 فرماتے ہیں ای لا تنہما یسماں مادام وطین وبہ تنزل الرحمة فی معنی الجرید ما فیہ سطوبۃ من ای
 شجر کما ان عذاب میں اس وجہ سے تخفیف ہوگی کہ جب تک وہ تر رہیں گی تسبیح کریں گی اور اس کی وجہ سے رحمت الہی
 نازل ہوگی۔ اور دوسرے درخت کی شاخ وغیرہ بھی اسی حکم میں ہے نیز اسی طحاوی میں شرح مشکوٰۃ سے ہے و
 قد افقی بعض الامم من متاخرین اصحابنا بان ما اعتید من وضع الریحان والحبید سنتہ لہذا الحدیث
 ہمارے متاخرین اصحاب میں بعض ائمہ نے یہ فتویٰ دیا کہ وہ جو عادت ہے کہ قبور پر پھول اور تر شاخیں رکھی جاتی ہیں ان
 کا رکھنا اسی حدیث کی وجہ سے سنت ہے اور پھول جو قبر پر ڈالے گئے خشک ہونے کے بعد اٹھا سکتے ہیں اور اگر کھائیں تو
 حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۱) مسئلہ مولوی محمد یوسف صاحب موضع بنولی ڈاکخانہ سورسٹ ضلع مظفر پور (بہار) ۲۲ صفر ۱۳۷۲ھ
 ایک بقی میں مہینہ کی بیماری ہو گئی تھی تو لوگوں نے کہا کہ یہاں کفن چور ہو گیا ہے اسی وجہ سے آدمی زیادہ مرتے
 ہیں۔ چنانچہ لوگوں نے قبریں کھود کھود کر مین چار فردوں کی لاشوں کو جو چند روز میں روز کی بدفون تھیں۔ باہر نکالیں تو دیکھا گیا کہ

بقیہ :- یہ بقیہ جو علی اسکو کیست بنانا نہیں مکان بنانا ناجائز ہے۔ اس مسئلہ کی برقی فیصل ایک ہوتا ہے حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا رسالہ نہاد کہ اہلک الوہابین کا مسئلہ لکھ کر
 لکھی ہے۔

ان کی لاشیں ویسی ہی تھیں جیسی دفن کی گئی تھیں بلکہ اس سے بھی زیادہ بدن فرہ اور سہین ہو گیا تھا۔ اس کے بعد لوگوں نے ان لاشوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیے جس سے خون بھی بہت کافی جاری ہوا۔ دریافت طلب یہ ہے کہ کیوں یہ بات پیدا ہوئی۔ اور مردہ کی لاش کتنے دن تک قبر میں ثابت رہتی ہے۔

اجواب :- میت کو دفن کرنے کے بعد پھر قبر کو کھودنا جائز نہیں۔ مگر جب کہ کسی آدمی کے حق کے لئے کھودنا ہو۔ مثلاً زمین منسوب میں دفن کیا گیا۔ یا دفن کرتے وقت کسی کا مال قبر میں گر پڑا تو ایسی صورت میں قبر کھودنے کی اجازت ہے اور اگر کسی آدمی کا حق اس کے ساتھ متعلق نہ ہو تو کھودنا جائز نہیں۔ یہاں تک کہ اگر بغیر غسل میت کو دفن کر دیا ہو تو نہ ہلانے کے لئے اس کو قبر کھود کر نکالنا درست نہیں۔ درمختار میں ہے ولا یخرج منہ بعد اہالۃ التراب الا ملق آدمی کا حق تکتون الا دفن منصوصہ۔ رد المحتار میں ہے قوله الا ملق آدمی اختوا عن حق اللہ تعالیٰ لکما اذا دفن بلا غسل اور صلاة او وضع علی غیر یمنہ او الی غیر القبلة فانہ لا ینبش علیہ بعد اہالۃ التراب بکامت۔ لہذا اس صورت میں جن لوگوں نے قبروں کو کھودا انھوں نے بہت ہی بُرا کیا اور اس سے بہت زیادہ بُرا یہ کہ لاشوں کو لوگوں نے ٹکڑے ٹکڑے کیا کہ میت کو ایذا دینا ہے۔ بیضہ کی بیماری میں جو مرتا ہے وہ شہید ہے۔ صحیح بخاری شریف وغیرہ میں حدیث ہے کہ ارشاد فرمایا المطعون شہید المسطون شہید الحدیث ہو سکتا ہے کہ یہ خون نکلنا اسی شہادت کا اثر ہو۔ عموماً اقوات کی لاشیں تین دن یا دس دن یا کم بیش میں بھٹ جاتی ہیں۔ اسی وجہ سے اگر کوئی میت بغیر نماز دفن کر دی گئی ہو تو جب تک اس کے بھٹ جانے کا غالب گمان نہ ہو قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا فقہاء حکم دیتے ہیں۔ اور تقصیر کی کیا مقدار ہے اس میں اختلافات ہیں اجماع یہ ہے کہ اس کی کوئی مقدار نہیں۔ درمختار میں ہے صلّ علی قبرہ مالم یغلب علی النحن تقصیر من غیر تقدیر وهو الاصح رد المحتار میں ہے قوله هو الاصح لانہ یختلف باختلاف الاوقات حرا و برّا والمیت سمنا وھن الا والا مکشّر وقیل یقدر ثلثۃ ايام وقیل عشرة وقیل شھر طعن الحموی اور مخصوص اموات کے لئے اس کی کوئی حد نہیں۔ یہاں تک کہ بعض صحابہ کرام کی لاشیں اس زمانہ میں بھی بکسرہ ویسی ہی پائی گئیں۔ درمختار میں

عہ حدیث میں ہے کسر علیہ لیسرہ جیا۔ مردہ کی ٹہنی توڑنا ایسا ہی احرام ہے جیسے زندہ کی۔ ٹہنی توڑنا یا لاش ٹکڑے ٹکڑے کرنا دونوں ایک حکم میں ہے کہ ایذا دونوں میں ہے علاوہ ازیں ایک مسلمان میت کی بے حرمتی بھی ہے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم عہ حبیبنا کہ حضرت زبیر بن عوام ہجری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بعد میں قبر انور سے نکال لیا تو کفن تک میلانہ تھا یہی مسئلہ یا سسکی بات ہے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ الجہدی۔

اور کسر میت کو ایذا دینا ایسا ہی احرام ہے جیسے زندہ کو ایذا دینا

مسئلہ (۴۴۲) مسؤلہ عبد العزیز خاں از شہر کتبہ بریلی ۲۰ رجبی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک میت کو قبر میں دفن کیا گئے لیکن جب مٹی
 دی گئی تو اس کی وجہ سے قبر دفن ہو گئی۔ اب ایسی صورت میں قبر کو فوراً درست کرنے کی غرض سے میت کو قبر باہر نکال سکتے ہیں
 یا نہیں۔ بیوا التوجروا۔

الجواب :- جب مٹی دے چکے تو اب میت کو نکالنا جائز نہیں۔ درمختار میں ہے ولا یخرج منه بعد اہالۃ
 القبر اب الالحق ادمی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۳) مسؤلہ عبد الکریم صاحب ۲۶ صفر ۱۳۸۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ بعض عورتیں اپنے محرم کے ہمراہ اتفاقاً پردہ و حجاب کے ساتھ ایک
 ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پاک پر متعبدی آداب حاضر ہوئیں تو کیا وہ اس فعل سے ترک فعل حرام و گنہگار اور حدیث شریف
 لعن اللہ من اتوات القبور کی مصداق ٹھہریں یا نہیں۔ بیوا التوجروا۔

الجواب :- مذہب صحیح یہ ہے کہ حدیث لعن اللہ زورات القبور منسوخ ہے یہ حکم مقدم ہے اور دوسری حدیث جس میں
 زیارت قبور کی اجازت ہے وہ متاخر و مانع ہے۔ وہ حدیث یہ ہے کنت نھیتمکم عن زیارة القبور الا خذ و ردھا
 اس حدیث میں اگرچہ صیغہ مذکر ہے مگر یہ امر مقرر اور ثابت ہے کہ خطابات شرعیہ میں اگرچہ صیغہ مذکر ہے عورتیں بھی اس میں داخل ہیں جب
 تک دلیل شرعی سے رجال کی خصوصیت ثابت نہ ہو اور حدیث النساء شقائق الرجال اس کی کاشف ہے۔ لہذا زیارت
 قبور سے عورتوں کو ترک فعل حرام نہیں کہا جائے گا۔ اگرچہ ہمارے نزدیک اسلام طریقہ یہ ہے کہ عورتوں کو زیارت قبور سے
 منع کیا جائے کیونکہ ان میں انزوا و نفرت کا مادہ غالب ہے اور صورت مسؤلہ میں حجاب اور آداب مزار کا پورا لحاظ کیا
 گیا ہے۔ لہذا حکم میں اور مزید حجت پیدا ہو گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۴)

مردہ دفن کرنے کے بعد چالیس قدم ہٹ کر قبر سے اذان دینا کیسا ہے قبل دفن اسقاط کیسا ہے۔

الجواب :- اذان کہنا درست ہے۔ کہانی ایدان الاجر۔ اور چالیس قدم ہٹنے کی تفصیل بے کار و بے فائدہ ہے اسقاط

عہ اسقاط کی مراد ہے یہاں نہیں سمجھ سکا۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد ان نمازوں اور روزوں کا کفارہ ادا کرنا ہو جو میت کے ذمہ تھے۔ اگر یہی مراد ہے

قبل دفن وبعد دفن دونوں جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۵) سؤلہ محمد حسین از علامہ سوداگران بریلی ۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۴ھ

قبر پر اذان دینے کو ایک شخص منع کرتا اور بدعت بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ کوئی خاص حکم اس کے لئے نہیں ہے۔ نہ کوئی حدیث اس بارے میں ہے۔ اور اگر کوئی ثبوت کافی ہو تو میں اسے ماننے کے لئے طیار ہوں۔

مسئلہ (۴۴۶) ایک موضع کے لوگ قبرستان میں اپنے مقو پتے ہیں اور جانور باندھتے ہیں۔ اور یہ لوگ اہل ہندو سے ہیں اور وہاں کے مسلمان یہ حالت دیکھتے ہیں اور منع نہیں کرتے ان کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب :- قبر پر اذان کہنا بہتر ہے اور دلیل کی حاجت ہو تو رسالہ ایذان الاجر مطالعہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- وہاں کے مسلمان پر لازم ہے کہ مقابلہ سلیں کو نجاست سے پاک کریں اور جس طرح نکلن ہو ہندوؤں کو باز رکھیں قبرستان میں جو تاپہن کجائنا تک تو حدیث میں منع فرمایا۔ نہ کہ وہاں کھار کا جانا اور نجاست کے ڈھیر قبروں پر لگانا۔ یہاں تک کہ قبرستان میں جو نیا راستہ نکالا ہو اس پر چلنا منع ہے۔ یومی وہاں جانوروں کا باندھنا بلکہ لے جانا بھی ممنوع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۷) سؤلہ شمش شوکت علی صاحب از مخلصہ بریلی ۲۶ ربیع الاول ۱۳۴۴ھ

کیا حکم ہے علمائے اہلسنت و جماعت کا اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر مردہ کو زمین کے اندر دفن کر کے زمین کو سپرد کر دیا جائے تو جتنی مدت کو سپرد کیا ہے مردہ ویسا ہی نکلتا ہے ایسا ہی صحیح ہے اور ایسا چاہئے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۴۸) سیری کی لکڑی قبر میں کیوں رکھ دیتے ہیں۔

اجواب :- یہ بات بالکل خلاف قیاس ہے بغیر ثبوت شرعی قابل اعتبار نہیں۔ ہاں بعض اموات کو زمین نہیں کھاتی اگر وہ میت نہیں میں سے ہو تو ویسا ہی رہنا ممکن۔ مگر ایک مدت تک سپرد کرنے کو اس میں کیا دخل۔ سپرد کرتا جب بھی ہوتا اور مدت گزرنے پر بھی اس کا جسم بدستور رہے گا۔ دفن کرنے کے بعد جنازہ کو قبر سے نکالنا ناجائز و حرام۔ فتاویٰ علیگیریہ میں ہے ولا یجوز

بقیہ کا ذکر دونوں میں بیجا ذکر فرمایا مگر بہتر یہ ہے کہ جس قدر جلد ہو سکے کفانہ ادا کرے اس لئے قبل دفن زیادہ بہتر ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امدی۔

عہ سپرد کرنا رافضیوں کا طریقہ ہے۔ اور قطعاً ناجائز و حرام۔ جب کہ مدت سپردگی کے بعد میت کو نکالیں۔ بیجا ذکر کرنے والے کرتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اخراج الیت من القبر بعد ما دفن۔ حرافی الملاح یہ ہے ولا يجوز نقله بعد دفنه بالاجماع بین المتأطالت مذاقہ
او قصوت المني عن نبش حرام دقا الله تعالى۔ والله تعالى اعلم۔

ابواب :- یہ کسی کتاب میں نظر فقیر سے نہ گذرا کہ اس میں کیا حکمت ہے۔ بلکہ قبر میں اس کے رکھنے کا جزیہ بھی نہ دیکھا غالباً
یہ وجہ ہوگی کہ قبر میں ترکلوئی رکھنا سبب تخفیف عذاب و انس میت ہے صحیح حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے دو قبروں پر گزر فرمایا۔ انھیں عذاب ہو رہا تھا فرمایا انھما لیعد بان ولا یعد بان فی کبیر ان پر عذاب ہو رہا ہے
اور کسی بڑی بات میں عذاب نہیں ہوتا جس سے بچنا دشوار ہو اما احاد ہما فلا یستقرن بولہ و اما لا یخفی فیہما بالقیمة
ان میں بکیشاب کرتے وقت پر وہ نہ کرتا اور دوسرا چلی بکھاتا۔ اس کے بعد ایک شاخ بٹگا کر اس کے دو ٹکڑے کئے اور ہر
ایک قبر پر ایک ایک ٹکڑا رکھ دیا اور فرمایا لعلہ یخفف عنھما ما لہم یسا امید ہے کہ جب تک خشک نہ ہوں ان پر عذاب
میں تخفیف ہو۔ اسی حدیث سے قبروں پر پھول ڈالنے کو علماء نے مستحسن رکھا۔ اور مقبرہ کی ترگھاس اکھاڑنے کو مکروہ فرمایا۔ حرافی
الملاح یہ ہے دیکھ قطع الحشیش المرطب و کذا الشجر من المقبرة لا ندم ما دام و طیب السبع اللہ تعالیٰ فیونس الیت
و تنزل بذکر اللہ تعالیٰ الرحمة۔ علمگیری یہ ہے ویک قطع الخطب و الحشیش من المقبرة فان کان یا بسا
لا باس بہ کہذا فی غناوی قاضیخان۔ طحطاوی علی المرقی میں ہے وقد افق بعض الامم من ساجری
اصحابنا بان ما اعتقد من وضع السیمان و الجید مستر لہذا الحدیث۔ نہ الحما و میں ہے و یقاس
علیہ ما اعتقد فی زیاتنا من وضع الاعصاب الآس و نحوہ۔ بالکل ترکلوئی رکھنے کی وجہ تو یہ ہے کہ سبب تخفیف
عذاب ہے مگر یہ بیر کی کیوں رکھتے ہیں شاید سدرۃ المنتہی سے مناسبت کی وجہ سے اس کو اختیار کیا ہو۔ اور ہمارے یہاں
انار کی بھی رکھتے ہیں اس کی وجہ یہ ہوگی کہ انار جنت کا درخت ہے۔ اگرچہ انار دنیا کو انار جنت سے شراکت حقیقتاً نہیں مگر
شراکت الکی تو ہے اور برکت و تقاول کے لئے اتنی مناسبت مقبرہ ہو سکتی ہے۔ لہذا ما عندی و العلم و الحق عندی
دھوا علم بالصواب والیہ للاج و المآب۔

مسلمہ (۴۴۹) از سلسلہ اشہر تصوفیانی اسٹرانڈ روڈ لاہور ۲۳ محرم ۱۴۳۸ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یحیرین قبر کے اندر میت سے لڑکھڑکائی کرتے یا

یا بیٹا کہ دوسرے یہ کہ ہندوستان میں جو بھٹی قبر گھوڑی جاتی ہے اس میں بھٹی کشتی اور چوڑی ہونی چاہئے۔ اور جو بھٹی زمین میں بھٹی رکھی جاتی ہے وہ بھٹی کشتی چوڑی اور اونچی ہونی چاہئے۔

الجواب :- نیکرین مردہ کو بھٹا کا سوال کرتے ہیں۔ صحیح بخاری شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه وان يسرع قبح نعالهم اذا انصروا اتاه سلطان فيقعد الله الحديث لحدی چوڑائی بعد نصف قد میت کے ہو اور گہرائی بہتر یہ کہ قدر برابر ہو ورنہ سینہ تک یہ نہ ہو تو نصف قد۔ در نماز میں ہے وضو قبر و مقدار نصف قامتہ فان زاد فحسن۔ رد المحتار میں ہے والی حد لصدور وان زاد الى مقدار قامتہ فهو احسن كما في الذخيرة فعلم ان الاثني نصف القامة والاعلى القامة وما بينهما بينهما شوح النية وهذا احد العنق وفي القهستان في حوله على قدر طول الميت وعرضه على قدر نصف حوله۔ تا بورت یعنی بھٹی یہ محد و شق کا قائم مقام ہے لہذا اس کی غذا الگ ہی ہونی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۵۰) مسئلہ اسماعیل صلح محمد از رانا داد ضلع کاٹھیا وار۔ ۴۴ رزی کچھ لکھ رہے ہیں

مسئلہ (۴۵۱) میت کو دفن کرتے وقت جو قبر میں لنگریاں ڈالتے ہیں۔ قرآن شریف کے ختم کی اور قرآن شریف نہیں پڑھتے تو اس کا کیا حکم ہے۔

الجواب :- اوپر سے قبر تک جانیں اور اندر سے خام ہو تو اس میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- کچھ لنگریوں پر قرآن مجید پڑھ کر دم کر کے قبر میں بغرض تبرک رکھیں۔ اس میں اصلاً حرج نہیں بلکہ بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عدہ تا بورت یعنی لکڑی یا لوہے کے صندوق میں میت کو دفن کرنا منع ہے۔ مگر جہاں قبر کی مٹی گلی ہو کر گھن کے ٹکڑے سے مل جائے یا اندیشہ ہو وہاں اجازت ہے۔ نیز یہ ہے قال صاحب النافع اخبار و الشق فی دیار السوخا و الاثر فی القبر و اللہ فیما احتی اجاز و الاجز و دغوف الخشب و اتخاذ القابوت و لوکان من حديد و مثل فی البسوط مع كون القابوت فی غیر ما مکھھا فی قول العلماء قاطبة تا بورت میں مٹی کھجوا سے اور دھڑاں یا مٹی یا شیش لگا دیں اور دھکے کے نیچے کی طرف مٹی لیس دیں۔ اسی میں غایہ سے ہے یعنی ان یفرض فیہ الخراب و تطین الطین علیہ سبیل الیہ و یجعل اللین الخفیف عن معین الیہ و یساقہ لیصیر بمنزلة اللحد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ لنگریوں پر قرآن مجید پڑھ کر دم نہیں کرتے عرصہ ہے کہ پہلے سے قرآن مجید پڑھ کر لنگریوں پر دم کر کے رکھ رہتے ہیں دن کے وقت ان لنگریوں کو ڈالتے ہیں اس وقت قرآن مجید نہیں پڑھتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الحمد للہ۔

مسئلہ (۴۵۲) مسئلہ غلام احمد عیسیٰ امام مسجد استیشن مارواڑ جنکشن ۲۵ رزی اکبر ۱۳۵۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کسی میت کو بغیر تختے رکھے صرف مٹی سے دفن کر دینا درست ہے یا نہیں۔

الجواب :- بغیر تختے یا کسی ایسی چیز کے جو حامل ہو دفن کرنا درست نہیں۔ مجبوری اگر ہو کہ ایسی چیز دستیاب نہ ہو تو مغذوہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۳) جو مسلمان حالت نجاست میں فوت ہو تو غسل دینے سے پاک ہوتا ہے یا نجس رہتا ہے۔ روح فصل دینے سے پہلے جدا ہو جاتی ہے۔ لہذا روح نجس جاتی ہے یا پاک (یعنی جہاں روح جاتی ہے) میواتو جرد۔

الجواب :- پاک ہو جائے گا۔ روح ناپاک ہوتی ہی نہیں۔ المؤمن لانیس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۴) میت پاک ہے یا نجس۔ میواتو جرد۔

الجواب :- مسلمان پاک ہے۔ زندہ ہو یا مردہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۵) بعض فرماتے ہیں کہ میت کو تین غسل دینا چاہئے یہ صحیح ہے یا غلط۔ اور اگر تین غسل دے تو کس طریقہ سے دے میواتو جرد۔

الجواب :- تین فریضہ ہر جگہ سے پانی بہایا جانا سنت ہے۔ اور یہ ایک غسل ہے تین غسل دینے کا اگر یہی مطلب ہے تو غیر ورنہ لغو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۶) تہبند باندھے ہوئے قبر میں اترا چاہئے یا تہبند کا کوئی پچھے گھر کر کے اترا چاہئے میواتو جرد میت مرد ہو یا عورت۔

الجواب :- میت مرد ہو یا عورت تہبند باندھ کر اترا نہ پر حال درست ہے اور تہبند کا کوئی پچھے گھر سنا منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۷) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ غسل کے وقت میت کا رخ کس طرف ہونا چاہئے۔

مسئلہ (۴۵۸) میت کے غسل کے لئے کون شخص ہو سکتا ہے اور غسل دینے کے صلہ میں اس کے کیا حقوق ہیں اور اس کا ادا کرنا یا نہ کرنا کیسا ہے۔

مسئلہ (۴۵۹) قبرستان میں میت کے دفن کے بعد تکبہ دار کے کیا حقوق ہیں کہ جن کو دارث میت ادا کرے میواتو جرد

اجواب :- منجھ یہ کہ جس رخ ٹکا کر نہلائے میں آسانی ہو اسی رخ ٹائیں خواہ اس طرح کہ قبلہ کو پاؤں ہوں جس طرح
یہ ٹکا کر ناز پڑھنے والا پاؤں کرتا ہے یا جس طرح قبر میں رکھتے ہیں اس طرح ٹائیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و کیفینا الوضع
عند بعض اصحابنا الوضع حولہ کما فی حالة المضا اذا اراد الصلوۃ یا بما عود منهم من اختار الوضع کما یوضع
فی المقبر والاصح انہ یوضع کما یتسوکذا فی الظہیریہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- غسل دینے والا میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو وہ اگر غسل دینا نہ جانتا ہو تو کوئی دوسرا
شخص متقی پرہیزگار غسل دے۔ مستحب یہ کہ غسل دینے والا کچھ اجرت نہ لے بعض ثواب کے لئے نہلائے۔ عالمگیری میں ہے ^{فضل} واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- تحیہ دار کے شرعاً کچھ حقوق نہیں ہیں اور اگر فقیر سمجھ کر اسے جو کچھ دیں اور ثواب کی نیت سے ہو تو دے
سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱ :- ہم از موضع ابراہیم پور ڈاکا نہ سبورسج بھاگلپور مرسلہ جناب معزالدین صاحب میں ۱۳ جمادی الاولہ
میت کے گھر تین دن تک کھانا نہیں پختا چلے گئے یا صرف ایک دن۔ اگر تین دن تک نہیں پکا تو فعل کیسا؟
اجواب :- میت کے گھر والوں کے لئے ایک دن اور رات کا کھانا بھیجا جائے بلکہ انیس امرار کر کے کھلایا جائے۔
خود صریح میں بھی کھانا بھیجے گا اگر فرمایا ہے تین دن تک کا کوئی ثبوت نہیں بلکہ جب فقہار ایک دن کی تصریح فرماتے ہیں
تو اس پر اضافہ نہ کیا جائے۔ در فقہار میں ہے لا یأثم بالتأذ طعام لھم۔ لہذا المتأذ میں ہے خال فی الفتح و
یستحب لبحیران اهل البیت والحق باء والاباعد تھیہ طعام لھم شبعم یومهم ولیلتمہم لقولہ
علیہ الصلوۃ والسلام اصنعوا لاکل حیض طعاما فقد جاءہم ما یشغلہم۔ حسنہ الترمذی و
صحیحہ الماکم ولانہ برو معروف ویلج علیہم فی الاکل لان المن یمنعہم من ذلک فیضفون
اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱ (۳۶۱) :- مرسلہ قاضی طیب علی صاحب از لاڈنون مارواڑ ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸ھ
قبر کے اندر کی مٹی قتل ہو اگر پڑھو کہ دیویں یا نہیں۔

عہ۔ یعنی قبلہ رخ داہنی کر دٹ پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

الجواب :- قیل ہوا اللہ پڑھ کر قبر کے اندر ہی رکھنے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۲) از تقبیل کھلہ اضلع بلدانہ سی پی۔ مرسلہ قلم خاں ۱۲ رجب ۱۳۵۴ھ

قبرستان میں نماز فرضین یا فرض کفایہ یعنی نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے جب کہ دائیں بائیں اور سامنے قبریں ہوں۔

الجواب :- قبر سامنے ہو تو نماز مکروہ تحریمی۔ اور دہنے بائیں ہو تو حرج نہیں اور نماز جنازہ میں قبر سامنے ہو جب بھی حرج نہیں کہ حقیقتہً نماز نہیں بلکہ دعا ہے۔ رد المحتار میں ہے ولا یاس بالصلوۃ فیہا اذا کان فیہا موضع

اعد نصلوۃ ولیس فیہ قبر ولا نجاستہ کما فی الخانیۃ ولا قبلۃ الی قبر حلیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۳) مرسلہ قاسم میاں رضوی ابن قاضی خاں میاں از گونڈل کاٹھیا واڑ۔

جنازہ غائب کا پڑھنے میں غنی مقتدی شافعی المذہب کی اقتدا کر سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- ہمارے مذہب میں جنازہ غائب کی نماز جائز نہیں۔ کہ نماز جنازہ صحیح ہونے کے لحاظ سے اس کا سامنے

ہونا ضروری ہے اور جب یہ شرط مفقود ہو تو اشتغال بمالایعنی ہے اور یہ جائز نہیں۔ رد مختار میں ہے۔ وشي طها ايضا

حضور وضعہ امام المصلیٰ اذ کو نہ للقبلة فلا تصح علی غائب اور شافعی المذہب کی اقتدا اس وقت

جائز ہے جب وہ فرائض و شرائط کی مراعات کرتا ہو یا کم از کم مراعات وعدم مراعات کا علم نہ ہو اور جس وقت معلوم ہو

کہ شرط صحت ہمارے طور پر مفقود ہے تو اقتدا جائز نہیں۔ رد مختار میں ہے۔ و تکلف خلف مخالف کشافی لکن فی

ان یتقن الملاحظات بعد یکر اعد معالہ یصح وان شک کرم۔ رد المحتار میں ہے ای الاماۃ فی المصلیٰ

من شیء و اذا کان فی ذلک الصلوۃ۔ اور جنازہ غائب میں چونکہ شرط صحت نہیں پائی گئی لہذا اقتدا جائز نہ

ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۴) مسئلہ محمد کامل صاحب ساکن بریلی محلہ گندہ نالہ ۸ صفر ۱۳۵۴ھ

عہ اس سے ظاہر ہے کہ قبر پر نہ جنازہ پڑھنا۔ جائز نہیں خواہ صرف جنازہ قبر پر ہو یا نمازی قبر پر ہوں یا دونوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ بعبارة اخرى اقتدا اگر ہوگی تو نمازیں۔ اور جب جنفیوں کے نزدیک غائب پر نماز صحیح نہیں تو شخص کی نمازی نہ ہوگی پھر اقتدا کا ہے یہ

ہوگی۔ جب نماز ہوگی تو اقتدا ہوگی جب نمازی نہیں تو اقتدا بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (جدی۔)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ قبر پھول دیا اور مٹھائی وغیرہ چڑھانا درست ہے یا نہیں یعنی پھول بار وغیرہ قبر پر چڑھانا کیسا ہے اور چادہ چڑھانا کیسا ہے اور مٹھائی حدود قبر یعنی احاطہ کے اندر رکھ کر یا بیگانگی کے اندر رکھ کر کھڑا دینا کیسا ہے۔

ایک جواب۔ قبر پر پھول چڑھانا جائز ہے بلکہ علماء اے سنت بتاتے ہیں کہ جب تک ترہیا گئے تسبیح کریں گے۔ اور ان کی تسبیح سے میت کو انس ہوگا اور اس کا دل پیلے گا۔ اور اگر میت معاذ اللہ عذاب میں مبتلا ہے تو امید ہے کہ جب تک ترہیں عذاب میں تخفیف ہو۔ صحیح بخاری شریف میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو قبروں پر گزرے فرمایا کہ ان دونوں میتوں کو عذاب ہو رہا ہے اور کسی بڑی بات میں عذاب نہیں ہے ان میں کا ایک چھل خور تھا اور دوسرا پیشاب سے پچا نہیں تھا۔ اس کے بعد کھجور کی ایک تر شاخ کے دو ٹکڑے کے اور ایک ایک ٹکڑہ دونوں قبروں پر نصب فرمایا۔ اور یہ فرمایا ای لا رجوان یتخفف عنہما بالمیسا لیسے امید ہے کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں عذاب میں تخفیف ہوگی۔ علامہ سید احمد رضا دی فرماتے ہیں وقد اُفق بعض الامم من متاخری اصحابنا ان ما اعتقد من وضع السیجان والحیدر سنة بعد الحدیث اکی حدیث کی وجہ سے بعض ائمہ متاخرین نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ پھول اور تر شاخ قبروں پر جو رکھنے کی عادت ہے وہ سنت ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ رد الخمار میں فرماتے ہیں وبیکر ایضا قطع النبات الرطب والحشیش من المعبرة مکانی المجدد در شرح المینہ وعلی فی الامداد بانہ ما دام رطبا یسبح اللہ تعالیٰ فیونس المیت وتنزل بذکرتہ الرحمة و نحوہ فی الخانیہ اقول ذلیلہ ما ورد فی الحدیث من وضعہ علیہ الصلوٰۃ والسلام المجریدۃ المخصوۃ بعد شقہا نصفین علی المقبرین الذین یعد بان تعلیلہ بالتخفیف عنہما بالمیسا ای تخفیف عنہما بمرکۃ تسبیحہما اذ ہوا کل من تسبیح

محشری وغیرہ قبروں پر لے جا کر خاک پر ڈھنے میں بہت گھر کے زیادہ ثواب ہے کہ وہاں جا کر خاک پر ڈھنے میں زیارت تو بھی ہے اور وہاں درود شریف قرآن مجید وغیرہ پڑھے گا۔ اس سے میت کو انس حاصل ہوگا نیز اس سے رحمت الہی کا بھی نزول ہوتا ہے۔ نیز قبر پر رکھ کر یا پچھا رہے تو بھی میت کو انس ہوگا ہے۔ شفاء السقام اور شرح الصدور میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انس مایکون المیت فی قبورہ اذا ارادہ من کلمۃ یعنی دالہ نیاج میت کا کوئی یار اور اس کی قبر پر زیارت کے لئے آتا ہے تو میت کا دل بہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں اور امام عبدالحق کتاب العاقب میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من رجلي یزد وقبرہ یرخصہ و یجلس علیہ الا ستانہ و رد علیہ حتی یقوم جو کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر کی زیارت کے لئے جاتا ہے اور وہاں بیٹھتا ہے تو میت کا دل اس سے بہتا ہے وہ اس کی بات کا جواب دیتا ہے صحیح مسلم شریف میں ہے سیدنا عرو بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حالت نبی میں اپنے صاحبزادے عبداللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ اذ افتقونی فشقوا علی القبر استانہم اتیموا حول قبری قد راہجنا الجنۃ ولا یستعمل لہا حتی استانس بکمر و اغلہ ما

ایسا ہی لما فی الخضر اور من نوع حیاة ویونہ من ذالک ومن الحدیث نذیب وضع ذالک للاتباع ویقاس علیہ ^{عقل}
 فی زماننا من وضع اعصاب الناس ونحوه وصح بذلک ایضا جماعۃ من الشافعیۃ وقد ذکرک البخاری فی صحیحہ
 جزیئۃ بن الخضیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اعلیٰ بان یجعل فی قبرہ جیدتان احدہما لتقطیع المعنی قروں پر سے بڑا
 تر گھاس کا کاٹنا کر وہ ہے ہمیشہ کہ مجرور اور شرح فیہ میں ہے اور اس کی علت ادا میں یہ بیان کی کہ جب تک وہ تر رہے گی تسبیح
 بھی کرے گی جس سے میت کو اُس ہوگا۔ اور اس پر رحمت اترے گی۔ ایسا ہی خانیہ میں بھی ہے میں کہتا ہوں اور دلیل اسکی وہ جو
 حدیث میں وارد ہوا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک تر شاخ کو دو ٹکڑے کر کے ان دونوں قبروں پر رکھا جن پر عذاب ہو رہا
 تھا اور علت یہ بیان فرمائی کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں گے ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی یعنی اسی کی تسبیح کی برکت سے دونوں
 میت سے تخفیف عذاب ہوگی ایسے تر کی تسبیح خشک کی تسبیح سے بڑھ کر ہے کہ تر میں ایک قسم کی حیات ہے اس سے اور
 حدیث سے اس کے رکھنے کا استنباب ثابت ہوتا ہے۔ اور اسی پر قیاس ہوگا پھول وغیرہ کے رکھنے کا جس کی اس زمانہ میں عادت
 ہے۔ اور شافعیہ کی ایک جماعت نے اس کی تصریح کی ہے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں یہ ذکر کیا کہ بریدہ بن خضیب رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت فرمائی تھی کہ ان کی قبر میں دو شاخیں رکھ دی جائیں۔

قبور اولیاء و علمای پر بغض انہا غفلت چادر ڈالنا جائز و محمود ہے کہ جب تک ہاتھ تیز نہ کرے احتشام نہیں دیکھتے۔ ان کی پوری وقت نظر عوام میں نہیں آتی اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید نہیں ہوتے۔ ردالمحتار میں کشف القبور علامہ سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی سے ہے و لکن نحن نقول الان اذا قصد يد المتظلم في عيون العامة حتى لا يمتنع واصحاب القبور ولجليل المشورع والادب للفاغلبين المراسمين فهو جائز لان الاعمال

بقیہ صفحہ کا :- ارجاع بہ رسول ربی دین کے وقت پھر پھر مگر کہ آہستہ آہستہ طحی ڈالنا اور دفن کے بعد میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرے رہنا جتنی دیر میں ادرٹ ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاسکے۔ تاکہ میں سے اس حامل کردار اور جان لوں کہ اپنے رب کے فرستادگان کو کیا جواب دینا ہوں۔ ان احادیث سے ثابت ہے کہ جب کوئی مسلمان اپنے کسی دینی بھائی کی قبر پر جاتا ہے تو جتنی دیر قبر پر رہتا ہے اس سے میت کا بیکار ہے۔ میت اس سے اس حامل کردار سے خواہ وہ اچھا یا کچھ بڑھے خواہ نہ بڑھے تو اب ظاہر ہو گیا کہ قبر پر شیری وغیرہ کے جا کر فائدہ پڑھنے میں ایصالِ ثواب کے ساتھ ساتھ فائدہ پڑھنا اندھیا۔ زیارتِ نبورہاں رہنے سے میت کو اس حامل ہوگا۔ ذکر قرآن مجید اور درود شریف وغیرہ پڑھنے سے اسے اس حامل ہوگا۔ تلاوتِ درود خوانی۔ ذکرِ درود سے نزولِ رحمت۔ اور گھر پر فاتحہ کہنے سے صرف ایصالِ ثواب ہوگا اس لئے قبر پر شیری وغیرہ کے جا کر فائدہ پڑھنا بہت گمراہی ہے۔ زیادہ بہتر ہوا۔ سائل نے اسے چڑھانے سے تعبیر کیا ہے یہنا سب سب ہے اس لفظ کا استعمال سے اعتبار کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (بھدی۔)

مگر یہ کوئی ضرورت شرع نہیں بلکہ تخصیص عرفی ہے جو شخص مالدار ہے اور یمینہ کے کھانے سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ فقیروں کو کھلاؤ میں فقیر نہیں۔ اس نے ٹھیک کہا لوگوں کی زیادتی ہے کہ اسے برادر دینی سے غارت کر دیا جنھوں نے غارت کیا اس سے معافی مانگیں اور برادری میں داخل کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۶) مسئلہ جناب محمد حنیف صاحب مدرس نور الہدیٰ مقام پوکھریا ڈاکھانہ رائے پور مظفر پور ۲۷ شعبان المظہم ۱۳۸۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل ذیل میں کہ
مزرات اولیاء کے اوپر چھٹی و برج و چادر و مالیدہ وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں۔ اگر جائز ہے تو کس طرح بعض عوام اوپر رکھ دیتے ہیں مثلاً روپیہ یمینہ مالیدہ کے۔

مسئلہ (۴۶۷) ایک سیک لیا چوڑا قبرستان ہے اس کے چوکور دیواروں کی حفاظت کی غرض سے ٹکا کا احاطہ دینا چاہتا ہے اور احاطہ کے اندر بعض قبریں بھی پڑتی ہیں۔ آیا اس طرح کا احاطہ دینا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جانور اگر اندر عز وجل کا نام لے کر ذبح کریں اور اس کا گوشت پوشت نیک کام میں صرف کر کے اس کا ثواب کسی بزرگ کی روح کو نذر کریں تو اس میں اصلاً قباحت نہیں بلکہ فعل حسن ہے۔ اور ماہ اہل بغیر اس سے اس کو کوئی علاقہ نہیں کہ اس سے مراد وقت ذبح وغیرہ کا نام لیتا ہے۔ اور قبر پر روپیہ، یمینہ مالیدہ وغیرہ رکھنا نہ چاہئے بلکہ اگر وہاں لے جا کر ایصال ثواب و فاتحہ دینا چاہیں تو قریب قبر رکھ کر فاتحہ دلا دیں۔ رد المحتار میں ہے قال البزازی ومن غفلت انہ لا یجیل لا خیر فیہ ولا حکام ابن آدم فیکون احداً بغیر اللہ فقد خالف القرآن والحديث والعقل فانه لا ریب

بقیہ مع کاہنہ منجم روایت فرمایا جو فیہا کر ام کی ایک مجلس سماع میں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تھیلی رکھی تھی۔ حالت وہ میں ایک صاحب کا پاؤں اوس سے لگ گیا تو ان کی ولایت سلب ہو گئی۔ اگر بزرگان دین کی نذر سے نیاز میں کوئی غفلت اور برکت نہیں آتی تو پھر یہ کیوں ہوا عہ عارف باللہ امام حسین قدس سرہ و استاد سلطان علی الدین اورنگزیب عالمگیر تفسیرات احمدیہ فرماتے ہیں ومن مہنا علمدان البقرة المذوقۃ ولا ویدار کا ہوا اللہ فی زمانہ احلال حلیب لاندہ لیدیک اسم غیر اللہ علیہا وقت الذبح وان کالوا یبذروا فیہا لہ یہاں سے معلوم ہوا کہ وہ گائے جو اولیاء کے تحت مانی جاتی ہے جیسا کہ یہاں زمانے میں طریقہ ہے۔ حلال حلیب ہے اس لئے کہ اس پر غیر اللہ کا نام ذبح کرنے وقت نہیں لیا گیا ہے۔ اگرچہ اولیاء کو نام لے کر ذبح کیا ہے۔ اس عبارت سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ یہ سنت مانی کریں جانور رطل بزرگ کے فاتحہ کے لئے ہے جائز ہے۔ اور اس کا کھانا بھی جائز ہے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اولیاء کو نام لے کر ذبح کرنا سنت مانی جائز ہے۔ عہہ بزاز نے کہا جس مکان میں کہ مایاں نہیں کیونکہ یہ ابن آدم کی تعظیم کے لئے ذبح کیا گیا۔ لہذا ماہل بغیر اللہ میں داخل ہو گیا۔ اس فقرہ

ان القصاب یذبح لمن تم واولو علم انہ یذبح فیہم هذا الجاحل ان لا یأکل ما ذبحہ القصاب واذبح
للولہ تم والاعمال والعقیر۔ والله تعالیٰ اعلم۔

ا جواب :- اگر احاطہ کی دیوار قبر پر واقع ہو تو ناجائز ہے کہ حدیث میں اس سے مانعت آئی۔ صحیح مسلم شریف میں جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی تھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یخصوا المقبر وان یسبی علیہ وان
یقعد علیہ۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۸) مسئلہ فوتوں ساکن قصبہ ٹھریا میں پوربھلی ۸ روزی اکبر علیہ السلام
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں ایک شخص جذائی تھا۔ وہ فوت ہو گیا۔ اپنے طریقے
سے دریا میں اس کو غسل دیا۔ نماز جنازہ پڑھی گئی۔ اور باقاعدہ دفن کر دیا گیا۔ اس کے اوڑھے بچھانے کے جو کپڑے تھے فقیر
نے دریا میں دھو کر لے لیا۔ اور فقروں نے احتراز کیا۔ تو لوگوں نے اس کا حقہ پانی بند کرنا چاہا۔ اسی صورت میں وہ کپڑے
لینا جائز ہیں یا نہیں۔ اگر ناجائز ہیں تو وہ کپڑے جلا دیے جائیں یا پھینک دیے جائیں اگر جائز ہوں تو وہ کپڑے اپنے
خرج میں لائے گا۔ اگر ناجائز ہوں تو محافی چاہتا ہے۔

ا جواب :- کپڑے لینا جائز ہے، اور انھیں اپنے خرج میں بھی لاسکتا ہے۔ اتنی بات پر اس کو بند کرنا جائز نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۹) مسئلہ مولوی محمد امین صاحب ساکن ضلع نقارہ محلہ سوداگران بھیرڑی۔ ۶ روزی اکبر علیہ السلام
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ

استعداد بوساطت قبوز اولیاء و صلحا شرع شریف میں جائز ہے یا ناجائز۔ شرک ہے یا بدعت۔

مسئلہ (۴۷۰) شیرینی و طعام وغیرہ پر فاتحہ خوانی یعنی ایک مرتبہ سورہ فاتحہ و تین مرتبہ سورہ اخلاص پڑھ کر اس
شیرینی و طعام وغیرہ کا ثواب ارواح انبیاء و اولیاء و صلحا و مومنین و مومنات وغیرہ کو بخش کر طعام و شیرینی وغیرہ کا کھانا درست

بقیہ صفحہ کا :- حدیث اودھن کی مخالفت کی اس لئے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ قصاب نفع کے لئے ذبح کرتا اگر اسے معلوم ہو جائے کہ یہ جس ہے تو ذبح نہ کرے
تو اس باہل کو لازم ہے کہ قصاب کا ذبیحہ نہ کھائے۔ یہی شادیوں عقیقہ وغیرہ کی دعوتوں میں جو جانور ذبح ہوں وہ بھی نہ کھائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
دمجہ دی۔ ۱۳

بھلا حرام یا شرک و بدعت بعض دیربندی کا کہنا ہے کہ وہ چیز حرام ہے۔

مسئلہ ۱ (۴۷۱) بعد جمعہ اکثر حضرات کی عادت ہے کہ قبرستانِ فاتمہ خوالی کے لئے جلتے ہیں۔ سورہ فاتمہ دینِ شریف
دوسرہ اخص و غیرہ پڑھ کر اس کا ثواب ارواحِ مؤمنین و مومنات کو بخشے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ یا بدعت یا شرک یا گناہ۔
الجواب۔ اولیاء و صلحا کی قبور پر جانا اور ان سے استمداد جائز و مستحسن۔ اور اکابر کے قول و فعل سے ثابت اور ایسے
اور مزدب کو شرک و بدعت بنانا دباہیہ کا خاصہ۔ اور تفصیل رسالہ برکات الامداد میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب۔ ایصالِ ثواب جائز و مندوب، احادیث سے ثابت، یہ عیب کہ حلال کھانا قرآن مجید پڑھنے سے حرام
ہو گیا۔ اس کو حرام کہنا شریعت پر اقرار کرنا ہے۔ کس آیت یا حدیث میں ہے کہ جس کھانے پر قرآن عظیم پڑھا جائے وہ حلال
بھی ہو تو حرام ہو جاتا ہے۔ خود دباہیہ کے نام اسمعیل دہلوی نے لکھا، ایت کو ثواب پہنچانا کھانے پر موقوف نہ رکھیں۔ ہاں میر
یوحی ہر روز نہ صرف فاتمہ و قتل کا ثواب ربیعہ اعلیٰ شاہ عبدالغریز صاحب کے فتاویٰ میں ہے جو کھانا حضراتِ امام حسن
و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی نیاز کا۔ ہوتا ہے اور اس پر فاتمہ اور قتل اور درود شریف پڑھتے ہیں وہ تبرک ہو جاتا ہے
اس کا کھانا بہت اچھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب۔ جائز بلکہ بہتر ہے۔ ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک مستقیم میں فرماتے ہیں ومن آدابہ ان یسلم
یلفظ السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا انشاء اللہ بکم لاحقون ونسأل اللہ لنا ولکم العافیۃ ثم یعدو
قائما حویلا وان جلس مجلس بعدل، سندوقی یا مجتنب مراتبہ فی حال حیاتیہ ویقف من الفقہ ان مات یتیم
لہ من العاقبۃ واول البقیۃ الی المفلحون وآیتہ الکرسی وآمن الرسول وسورۃ یسین وتبارک الملک والکافی
والخلاص اثنی عشرۃ حق او احدى عشرۃ او سبعا وثلثا ثم یقول اللہم واصل الثواب لقرآننا الی
فلان اولیہم۔ نیز اکی کتاب میں فرماتے ہیں زیارۃ القبور مستحبۃ فی کل السبوع یوما الا ان الاھضل

عہ زیارت قبور کے آداب میں سے یہ ہے کہ اس نفل سے سلام کرے السلام علیکم دار قوم مؤمنین ولنا ان شاء اللہ بکم
لاحقون ونسأل اللہ لنا ولکم العافیۃ ثم یعدو قائما حویلا وان جلس مجلس بعدل، سندوقی یا مجتنب مراتبہ فی حال حیاتیہ ویقف من الفقہ ان مات یتیم
لہ من العاقبۃ واول البقیۃ الی المفلحون وآیتہ الکرسی وآمن الرسول وسورۃ یسین وتبارک الملک والکافی
والخلاص بارہ بارہ یا عجیہ گیارہ یا سات سات یا تین تین بار۔ پھر یہ کہے اسے اس کا ثواب فلاں کو پہنچایا قرآن کے سب مردوں کو پہنچا۔

یوم الجمعة والسبت والاثین والخمیس وقد قال محمد بن واسع۔ المونی یعلمون بزوارهم یوم الجمعة ویوم یقبله ویوم یبعده فحصل ان یوم الجمعة افضل وان علم المونی بالثلاثین اکمل اور جو کچھ پڑھ کر ایصال ثواب کرے ان تمام اموات کو پورا پورا ثواب ملے گا۔ اور اس کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی، بلکہ زیادتی ہوگی۔ در مختار میں ہے وبقراءتین وفي الحديث سن قل الاخلاص احد عشر حرق شمس ذهب اجرها للاموات اعطی من الاجر بعدد الاموات۔ محیط پیر تارخانہ پیر دالماتار میں ہے الا فضل من یصدق فغدا ان ینوی لجمیع المومنین والمومنات لانهما تصل الیهم ولا ینقص من اجره شیء نیز اکابر دالماتار میں ہے مثل ابن حجر المکی عما لوقر الادلہل المغترة انما تحتهل یقسم الثواب بینهم او یصل بکل منہم مثل ثواب ذلک کالملة اجاب بابتدائی جمع بالثانی وهو اللعنت بسبغة الفضل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۲) سنو

فاتحہ اور دعائیں کیا فرق ہے اور ان دونوں سے کیا مقصد وابستہ ہے۔

الجواب۔ فاتحہ نام ہے سورہ فاتحہ اور آیتہ الکرسی وقل وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کا۔ اور اس سے مقصود یہی ہوتا ہے کہ دوسرے کو ثواب پہنچائے اور خود بھی ثواب پائے۔ اور اپنے ثواب میں اس سے کچھ کمی نہیں ہوتی بلکہ زیادتی ہوتی ہے۔ دنیا یا آخرت کے فلاح وصلاح وسموودی کا سوال کرنا دعا ہے اور مقصود یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری دعا قبول کرے اور جو ہم مانگتے ہیں وہ عطا فرمائے یا اس سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۳) مسئلہ حاجی حکیم سعید الدین صاحب بہاری حال مقام مانا کا چرمنلہ جو بڑی ۱۲ صفر ۱۲۸۵ھ اولیاء اللہ خواہ عوام الناس کے قریب فاتحہ و دعا کس طور سے سنت ہے۔ آیا پورا ب رن ہو کر قبر

عہ زیارت قبور پر پہنچے ہیں ایک دن مستحب ہے مگر افضل جمعہ کا دن ہے اور سنیم پیر اور جمعرات کا۔ لہٰذا من واسع نے فرمایا مردے اپنی زیارت کرنے والوں کو جس کے دن اور اس ایک دن پہلے اور ایک دن اس کے بعد بات جانتے ہیں۔ لہٰذا جمعہ کے دن افضل ہے اور مردوں کا زائرین کے متعلق علم زیادہ کامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سورہ یسین پڑھے اور حدیث میں ہے سورہ اخلاص کا پڑھنا سنت ہے۔ گیارہ بار پھر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے۔ مردوں کی گنتی کے برابر ثواب پائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (امجدی)۔

کے سامنے۔ یا قبر کی طرف پشت کر کے قبلہ رہو کر۔

الجواب :- زیارت کے آداب میں یہ ہے کہ قبر کی طرف منہ اور سبیلہ کی طرف پیچھ کر کے میت کے مواجہہ میں کھڑا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۱) مسئلہ شاہ قمر الدین صاحب امام مسجد کلاں جامع مدرسہ معینیہ ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۴۷ھ
میت کے ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید مکان پر کئی کو بیٹھا کر پڑھوانا جائز ہے یا نہیں اور اس کے
بیٹھے کا بدلہ دینا جائز ہے یا نہیں۔ نیز تیسرا، دسواں، بیسواں اور چہلم پر ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے یا نہیں تعلیم قرآن
پر اجرت لینے کا حکم مذہب میں ہے یا نہیں۔

الجواب :- ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے۔ مگر یہ فردی ہے کہ تلاوت کے لئے اسے اجیر نہ کیا ہو
کہ تلاوت پر اجرت لینا دینا جائز نہیں۔ کہ انی رد المحتار۔ اور اگر اس سے پیش نہ کہد یا جائے کہ اس کا خدا و ختمہ کم کھو نہ
دیں گے پھر بعد میں پڑھنے والے کی خدمت کی جائے تو عین سعادت ہے تعلیم قرآن پر اجرت لینا دینا مستأخرین نے جائز
کہا اور اب اکی پر فتویٰ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۵) مسئلہ حضرت امام صاحب قادری بنارس۔ ۲۴ ربیع الاخر ۱۳۴۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مردہ کی روح دنیا میں آتی ہے یا نہیں۔ نیز
اولیاء کرام اپنی روح کے ساتھ اصلی جسم میں ہو کر دنیا میں چل پھر سکتے ہیں یا نہیں بحوالہ قرآن و حدیث شریف و فقہ بیان فرمائیں
الجواب :- مومن کی روح مرنے کے بعد آزاد ہوتی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔ حدیث میں ہے اذ مات المؤمن
بخلی سویبہ یسبح حیث شاء حبس مومن مرنے سے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے۔ جہاں چاہے جائے۔ اور
اولیاء کرام کے بحکرت و اوقات ایسے ہیں کہ لوگوں نے بعد وفات انہیں ان کی صورتوں میں دیکھا۔ ہو سکتا ہے کہ
یہ اصلی جسم ہوں یا ان کے مشابہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہدِ طحاوی علیہ الرحمۃ میں ہے قال فی الاحیاء و المستحب فی زیارة القبور ان یقف سداً من القبلة مستقبل وجه القبلة
احیاء میں ہے زیارت قبر میں مستحب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف پیچھ کر اور دست کی طرف منہ کرے۔ عہد یہ حلیہ بھی درست ہے کہ قاریوں کو گھنٹہ دو گھنٹہ
پہنچے یہاں روکے اور ان کے وقت کو مشغول رکھنے کے عوض کی نیت کر کے پڑھے۔ وہ ان تمام باتوں کے لئے حیثیات الموت فی سماع الاوامر کا مطالعہ کریں
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷۶) سونکہ عابد علی محلہ عھاؤنی اشرف خاں ہائیکے بریلی۔ ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ

اکثر لوگ اپنی آمدنی کا کچھ حصہ گیارہویں شریف کے نام کا جمع کرتے ہیں یعنی اگر ایک روپیہ خرچ کیا تو ایک پیسہ یا دو علیٰ ہذا القیاس علیہ گیارہویں شریف کے نام پر جمع کرتے ہیں۔ اور ربیع الثانی میں ملے گئے ہیں۔ اگر اس رقم سے کوئی دوسرا کار خیر انجام دے دیا جائے۔ مثلاً کسی بھوکے غریب کو کھانا کھلا دیا جائے۔ یا کسی غریب رشتہ دار کو کپڑا بخوا دیا جائے۔ یا کسی رشتہ دار کی موت پر بھی دیدی جائے۔ یا کسی غریب عزیز ہمسایہ کی لڑکی کی شادی میں ہر باتوں کو کھانا دے دیا جائے۔ یا لڑکی کو کپڑا بنادیا جائے۔ یا یہ کار خیر اس گیارہویں شریف کے نام کی رقم سے انجام دینا جائز نہیں یا نہیں۔ زید نے کہا کہ میں یہ جانور مرغ یا بکری وغیرہ بیچ کر اس رقم سے فاتحہ کروں گا۔ اس کو مذکورہ بالا باتوں کا اختیار ہے یا نہیں وہ بجائے فاتحہ کے اور کوئی دوسرا کام انجام دے سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب ۱۔ گیارہویں شریف کی نیاز ایصال ثواب کے لئے ہے۔ اور یہ کام بھی ثواب کے سید پس ان کاموں میں صرف کرے اور اس کا ثواب حضور کو نذر کرے اور بہتر یہ ہے کہ حسب دستور فاتحہ بھی پڑھے کہ قرآن مجید و درود شریف کا ثواب بھی ملے اس کو بھی حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نذر کرے۔ مرغ یا بکری کی قیمت بھی ان امور خیر میں صرف کر کے ثواب پہنچائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۷) امرسلہ سلیمان شکرانی برادر س قادی زوی از مقام الہی نیاسالینڈ برٹس منٹرل افریقہ۔

یہاں پر ہر ماہ مسلمانوں کی گیارہویں شریف پر بطور نیاز کھانا پختا ہے اور نیاز کا ہر دوکان پر مقرر چندہ تسلیم کیا گیا ہے اور کھانے میں تمام اہل تجارت ہندی مسلم جمع ہوتے ہیں ہندوستان کی طرح۔ اس ملک میں مساکین و فقرا نہیں ہیں۔ اگر اس کھانے کو موقوف کر کے اکٹھا کیا جاوے تو سالانہ ایک معقول رقم بن جاتی ہے۔ اس رقم کو دوسرے ضروری اسلامی کاموں میں لاسکتے ہیں یا نہیں جو یہاں کی ملکی حالت کے پیش نظر لازمی ہے جیسا کہ اس ملک کے اصلی افریقی (نیٹو) جو مسلمان ہیں اور نماز روزہ بھی اکثر ادا کرتے ہیں لیکن تعلیم سے بالکل ناواقف ہیں اور اس ملک کے عیسائی بڑے زور شور سے اپنے مذہب کی تبلیغ و اشاعت کرتے ہیں۔ جنگلات میں جگہ جگہ عیسائی کنیسا قائم کر دیے ہیں اور جنگلی افریقیوں کو عیسائی مذہب میں داخل کرتے ہیں۔ حالانکہ اسلام بھی اپنی خوبیوں کی وجہ سے آہستہ آہستہ پھیل رہا ہے لیکن ان ہمارے غریب مسلم افریقیوں کے مذہبی تعلیم کا کوئی ذریعہ نہیں ہے اور وہ مذہبی فرائض کل طور پر سمجھتے ہیں نہ ادا کرتے ہیں۔ اب ان لوگوں کی تعلیم و تربیت و تبلیغ و اشاعت اسلام کے

لئے ایک مدرسہ کی اشہر و درت محسوس ہو رہی ہے اور فی احوال ہندی یومیہاری عمارت مدرسہ معلوم و مدرس کا تسبیح برداشت کر کے لئے تیار نہیں کیا کیونکہ تجارت کا حال بہت خراب ہے اسی صورت میں کیا رہیں گا کھانا سو قف کر کے اس کی رقم مذکورہ کا ذخیرہ کے لئے صرف کرنا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۸۷) کوئی ہندی یا افریقی مسلم جو کہ غریب بھی ہو اور بیمار بھی ہو اور اس کو امداد کی ضرورت ہو تو تذکرہ رقم سے امداد درست ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۸۹) اگر مذکورہ صورتوں میں اس رقم کا استعمال جائز ہے تو یہ بھی فرمائیے کہ اس کے علاوہ اور کونسی صورتیں ہیں جہاں اس رقم کا استعمال جائز ہے۔ **مسئلہ (۱)** کسی غریب یا نیک انسان مسافر جبکہ چندہ کرنا نام مقبول ہو اس کی اس رقم سے

مسئلہ (۸۰) لیکن واضح ہو کہ مندرجہ بالا سوالات کا حل کرنا قوم کی حالت سے باہر ہے کیونکہ آج کل تجارت کی حالت نہایت خراب ہے۔ یہ خیال نہ فرمائیں کہ اعتقاد اہم کھانا سو قف کرنا چاہتے ہیں بلکہ ہم لوگ شرع کی تعمیل کرنے پر آمادہ ہیں۔

مسئلہ (۸۱) زید نے غوث پاک کی نیاز مانی ہو اور کھانا کھلانے کی نیت بھی ہو تو کیا زید بغیر کھانا پاکائے قیمت نیاز ادا کر سکتا ہے اور اس کا استعمال تعلیم و اشاعت میں ہو سکتا ہے۔ اور موسومہ فنڈ میں قیمت دینے پر مقبولیت حاصل ہوگی یا نہیں۔

الجواب :- کیا رہیں شریف کی نیاز ایصال ثواب کے لئے ہے کہ شیرینی یا کھانے پر سورۃ فاتحہ و قل اور دُرود شریف وغیرہ پڑھ کر سب کا ثواب حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور نذر کرتے ہیں اور یہ نذر کچھ کھانے یا شیرینی ہی کے ساتھ خاص نہیں کہ اس کے سوا ہونے کے بلکہ وہ رقم اگر کسی دوسرے کا خرچ میں صرف کی جائے اور اس کا ثواب نذر کیا جائے۔ تو یہ بھی جائز ہے کہ مذہب اہلسنت میں ہر عمل خیر کا ثواب اجیار و اعوات کو پہنچایا جاسکتا ہے اور اس کی وجہ سے اپنے ثواب میں کچھ کمی نہیں آتی۔ بلکہ اور زیادتی ہو جاتی ہے۔ درغنائہ میں ہے ھی الاحمل ان کل من اتی بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره و ان ذوا جاع عند الفعل لنفسه لظاهر الادلة۔ و المختار میں ہے سوا کانت صلوة او صوما او صدقة او قرآنة او ذکرا او طواف او حج او غیر ذلک من زیارة قبور الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و الشهداء و الاولیاء و الصالحین و تکفین الموتی و جمع النواح البیضا فی المندلیہ ما وقد منافی الزکاة عن المتأخران من المحدثین

ألا فضل لمن يتصدق نفلاً ان ينوي جميع الموصنين والمؤمنات لانها تصلا اليهم ولا ينقص من اجرة شئ اعم نیز کسی روایات میں ہے کہ من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابه لغيره من السموات والارض جازر ویصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة کذا فی البدایہ ثم قال وبهذا علما ان لا فرق بین بین الجمع لہ میتا و حیا و انما ہذا لا فرق بین ان ینوی بہ عند الفعل للغیر او یفعلہ لنفسہ ثم بعد ذلک یجعل ثوابہ لغيره ولا خلاف فی کلامہم وان لا فرق بین الغرض والنقل لہم اور جب کہ مدرسہ کی ضرورت ہے اور اس کے لئے سرمایہ فراہم نہیں ہو سکتا تو رقم مدرسہ میں صرف کی جائے۔ اور اس ثواب کو حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور نذر کریں۔ یومی فقرا مساکین کے علاج یا مسلمان میت لاوارث کی تمیز و تکفین میں صرف کر سکتے ہیں یا تبلیغ و اشاعت اسلام میں اس رقم سے امداد کر سکتے ہیں۔ اور جب یہ کام حضور کے ایصال ثواب کے لئے کیا تو گیارہویں کا مقصد حاصل ہو گیا۔ اور دیتے وقت درود شریف و فاتحہ و قل وغیرہ پڑھ کر حسب دستور ایصال ثواب کو لیں تو زیادہ بہتر۔ اور اس رقم سے جو کام خیر کیا جائے اسے حضور کی طرف منسوب کر دیا جائے مثلاً مدرسہ قادریہ یا نذر قادری کے لوگوں کو معلوم بھی ہو کہ شیشی حضور کے ایصال ثواب کے لئے ہے اور علاوہ اس رقم کثیر کے جو اس نام سے جمع ہوتی ہے اگر حسب استطاعت دو چار آنہ یا کم و بیش کی شیرینی وغیرہ پڑھا حسب دستور فاتحہ ہو جایا کرے تو نہایت انسب کہ اس میں وہابیت کی بیخ کنی بھی ہے اور عوام یہ سمجھیں کہ گیارہویں بند ہو گئی اور بڑی رقم امور مذکورہ بالا میں صرف ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- یہ نذر فقہی نذر نہیں۔ بلکہ براہ ادب بڑوں کی خدمت میں جو چیز پیش کی جاتی ہے۔ اسے نذر کہتے ہیں۔ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رسالہ نذر و بری فرماتے ہیں۔ نذر سچا ایجابا مستعملی شود نہ بر معنی شرعی است چہ عرف است کہ آنچہ پیش بزرگان می برند نذر و نیازی گویند۔ یہ رقم بھی امور مذکورہ میں صرف کی جا سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱) از جناب مرسلہ جناب میاں دین محمد صاحب خوش آبی ۱۵ رزی اکبرہ رحمہ

گیارہ تاریخ کو حسب مقدمہ رکھانا، شیرینی، دودھ وغیرہ پر فاتحہ دے کر اس کا ثواب حضرت سیدنا غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح پر فتوح کو بخشنا جس کو گیارہویں کہا جاتا ہے اس کا کرنا کیسا ہے؟ کیا اس تعین میں کوئی عیب ہے؟ بعض لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں اور منع کرتے ہیں۔ اس مسئلہ کو مدلل و مفصل بیان فرمائیں۔ اعطاکم اللہ اجر اعظیما۔

عہ بزرگان دین کی نذر و نیازی نذر سے مراد شرعی معنی نہیں۔ شرعی معنی ہمارا ہے اسلئے کہ عرف ہے کہ بزرگوں کی خدمت میں جو چیز پیش کیا جاتا ہے اس کو نذر و نیازی کہتے ہیں۔

الجواب ۱۔ ایصالِ ثواب شرعاً مندوب و محبوب ہے احادیث و فقہ سے اس کا جواز ثابت ہے اور گیارہویں کی تک بھی اسی ایصالِ ثواب کی ایک فرد ہے۔ لہذا یہ بھی جائز ہے کہ مطلق کے جواز ثابت ہونے کے بعد افراد کا جواز خود ہی ثابت ہے جب تک افراد میں شرعاً قیامت ثابت نہ ہو ناجائز نہیں کہہ سکتے۔ اور یہاں گیارہویں کے عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں۔ نہ قرآن میں اس کی ممانعت نہ حدیث میں، نہ اس کے متعلق کوئی اجماع نہ قیاس مبتہد اور جب ناجائز ہونے کی کوئی شرعی دلیل نہیں تو ناجائز کہنا غلط و باطل۔ اور ایصالِ ثواب کے ثبوت سے اس کا جواز ثابت۔ ایصالِ ثواب کے متعلق چند احادیث یہ ہیں۔

حدیث ۱۔ ابو داؤد و نسائی سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے راوی۔ انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ! ان ام سعد بابت قای الصدقة افضل قال الماء غفیراً و قال هذا لام سعد یا رسول اللہ سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا تو کون صدقہ (اس کے لئے کرنا) بہتر ہے۔ ارشاد فرمایا۔ پانی کا صدقہ کرنا۔ کہ وہاں اس کی کمی تھی اور ضرورت تھی۔ انھوں نے ایک کنواں کھود دیا اور کہہ دیا کہ یہ سعد کی ماں کے لئے ہے یعنی اس کا ثواب سعد کی ماں کو پہنچے۔

حدیث ۲۔ صحیح بخاری و مسلم میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہتی ہیں ان رجلاً قال لنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ای اقتلت نفسہا و اظنہا لو تکلمت تصدقت فعمل لھا اجات تصدقت عنہا قال نعم ایک شخص نے حضور سے عرض کی میری ماں دفعہ گر گئی اور میرا گان ہے کہ وہ اگر کچھ بولتی تو صدقہ کرتی۔ تو کیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو اسے ثواب پہنچے گا ارشاد فرمایا ہاں اس حدیث کے تحت میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لمعات میں فرماتے ہیں فی الحدیث دلیل علی ان ثواب الصدقة یصل الی المیت و کذا حکم المدعنا۔ **حذا** و مذہب اہل الحق و اختلفوا فی العبادات البدنیۃ کالصلوۃ و تلک الف آت و المختار نعم قیاساً علی المدعنا اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ میت کو صدقہ کا ثواب پہنچتا ہے اور دعا کا بھی ای حکم ہے اور اہل حق کا یہی مذہب ہے اور عبادت بدنیہ مثلاً نماز و تلاوت قرآن میں اختلاف ہے اور مذہب مختار یہ ہے کہ دعا پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ ان کا ثواب بھی پہنچتا ہے۔

حدیث ۳۔ ابو داؤد و بروایت عمرو بن شعب عن ابیہ عن جده راوی ان العاص بن وائل او علی ان یعق عنہ ماۃ رقبۃ (و ان هشاماً اعتبق) فاعتق عند ابنہ هشام خمین رقبۃ فاراد ابنہ عمر ان یعق عنہ فنجین الباقیہ فقال حق اسأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فقال يا رسول الله ان ابي ادعى ان يعق عنه مائة رقبة وان هشاشا اعتق عن حميين ولبقيت عليه
خسون رقبة افاعتق عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لو كان مسلما فاعتقتم عنه او نصقتم
عنه احببتم عنه بلغه ذلك عامر بن وائل في وصيت التي ان اس كل طرف من سو غلام آزاد كئيهاين اور اس كئي
هشام نے پچاس غلام آزاد کر دیے اس کے دوسرے بیٹے عرو نے باقی پچاس کو آزاد کرنا چاہا تو کہا پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے دریافت کروں حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میرے باپ نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی
تھی اور ہشام نے پچاس آزاد کر دیے اور پچاس باقی ہیں کیا میں آزاد کر دوں ارشاد فرمایا اگر وہ کلمان ہوتا تو تم اس کی طرف سے
آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا ع کے لئے چھپتے لمعات میں حضرت شیخ نے فرمایا قولہ لو کان مسلما دل علی ان الصدقة
لا تنفع الکاف ولا تنجیه وعلی المسلم منفعه العبادۃ المالیۃ والبدنیۃ یعنی اس سے معلوم ہوا کہ کافر کو نہ صدقہ
نفع دے اور نہ اسے نجات دے اور کلمان کو عبادت مال اور بدنی دونوں سے نفع پہنچتا ہے۔

حدیث ۴۔ من قاتل الاخذل حاد عشر مرة فذهب اجر هلاله موات اعطى من الاجابة بعد الاموات
جس نے گیارہ بار سورہ اطفال پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخشا تو مردوں کی تعداد کے برابر میں پڑھنے والے کو ثواب ملے گا۔
اس حدیث کو در مختار باب الجہان اور فتح القدر باب الحج عن الخیر میں نقل کیا۔

حدیث ۵۔ عن انس انہ سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اننا حاد
عن موتانا ونحج عنهم وتدعو لهم فهل يصل ذلك اليهم قال نعم انه يصل اليهم وانهم يضيحون
به كما يضيح احدكم بالطبق اذا اهدى اليه حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے سوال کیا یا رسول اللہ ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں تو کیا انہیں پہنچتا ہے۔ ارشاد فرمایا۔
بیشک وہ ان کو پہنچتا ہے اور بیشک وہ اس سے خوش ہوتے ہیں جیسا تم میں سے کسی کے پاس ملن ہدیہ کیا جاتا ہے تو وہ خوش
ہوتا ہے۔ اس حدیث کو بی امام ابن ہمام نے فتح القدر میں ذکر کیا ہے۔

حدیث ۶۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مینڈھے سینک والے خوبصورت کی قربانی کی اور اپنے دست
مبارک سے ذبح کئے اور فرمایا یا ایہا اللہ اکبر اللهم هذا عني وعن من لم يضح من امتي اہی یہ میری طرف سے
ہے اور میری امت میں اس کی طرف سے جس نے قربانی نہیں کی۔ رواہ احمد والبوداؤ و الترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حدیث ۱۷۰۰ سنن کتبے میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کرتے دیکھا میں نے اس کا سبب یہ تھا
 تو فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صفاتی ان ائمتہ عنبہ قانا ائمتہ عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ میں حضور کی طرف سے قربانی کروں اس لیے میں حضور کی طرف سے قربانی کرتا ہوں بعد وہ
 ابو داؤد۔ ان احادیث سے بخوبی ثابت ہے کہ زکوٰۃ کے اعمال صدقہ وغیرہ سے اموات کو نفع پہنچتا ہے اور اپنے اعمال کا ثواب
 پہنچا ہے تو ثواب پہنچا ہے۔ اب کتب فقہ کی بعض روایات سنئے۔ بلکہ ان سے پہلے کتب عقائد میں سے شرح عقائد النسخی کی عبارت
 دیکھئے دینی دعاء الاحیاء ثلاث وصدقتهم عنہم نفع لهم خلافاً للمعتزلیۃ زندہ مردوں کے لئے دعا
 کریں اور صدقہ کریں تو مردوں کو نفع پہنچتا ہے معتزلہ اس کے مخالف ہیں شرح عقائد کی عبارت سے معلوم ہوا کہ ایصال ثواب کے
 منکر معتزلہ ہیں۔ اہلسنت کے نزدیک بالاتفاق یا نیک مردوں کو ثواب پہنچتا ہے۔ قائلین بدعت دیکھیں کہ ثواب پہنچنا پہنچانا اہلسنت
 کا مذہب ہے اور اس کا انکار بقرینوں یعنی معتزلہ کا مذہب ہے۔ ہدایہ میں ہے الاصل فی ہذا الباب ان الانسان لا
 ان یجعل ثواب عملہ لغيره صلاۃ او صوماً او صدقۃ او غیرہا عند اہلسنت والجماعۃ لا ردی عن
 ائمتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ صلی بکبشین الخین احدہما عن نفسه والاخر عن امتہ مع
 اخر بواحد ائمتہ اللہ تعالیٰ وشہد لہ ما یبلغ اس باب میں قاعدہ کلیۃ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب مردوں
 کو دے سکتا ہے روزہ یا نماز یا صدقہ یا کچھ اور۔ اہلسنت کے نزدیک نفع القدر میں ہے مخالف فی جمیع ذلک للمعتزلیۃ
 مطلقاً ایصال ثواب کے منکر معتزلہ ہیں بخلاف اہل حق میں ہے من صام او صلی او صدق وجعل ثوابہ لغيره من الاموات
 احیاء جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہلسنت والجماعۃ یعنی اہلسنت وجماعت کا مذہب ہے کہ جس نے روزہ رکھا
 یا نماز پڑھی، یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب دوسرے کو مردوں اور زندوں کو پہنچا دے تو یہ جائز ہے اور ان کو ثواب پہنچے گا۔
 فتاویٰ عالمگیری میں ہے الاصل فی ہذا الباب ان الانسان لا ان یجعل ثواب عملہ لغيره صلاۃ کان او صوماً
 او صدقۃ او غیرہا کالج وقرآن واذکار و زیارۃ قبور الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و
 الشہداء والادویاء والصالحین وتکفین الموتی وجميع انواع اللبر انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو
 پہنچا سکتا ہے۔ نماز جو یا روزہ، صدقہ ہو یا اس کے علاوہ جیسے حج اور قراۃ قرآن واذکار اور زیارۃ قبور، انبیاء و
 صالحین و تکفین اموات اور ہر قسم کے نیکی کے کام، ایصال ثواب کا جو از تو دوسری چیز ہے ایصال ثواب کرنے میں نسبت

ایصالِ ثواب نہ کرنے کے ثواب زیادہ ہے۔ ایصالِ ثواب نہ کرنے کو صرف عمل کا ثواب ملے گا اور ایصال کرنے کی صورت میں تمام مردوں کے برابر ثواب ملے گا جیسا کہ حدیث ۴ سے مستفاد ہے۔ محیطِ پیر تارخانہ پیر رد المحتار میں ہے الا فضل لمن يتصدق نفلا ان ينوي لجميع المؤمنين والمومنات لا ذمها تفضل اليهم ولا ينقص من اجرة شئ جو شخص صدقہ نفل کرنا چاہتا ہے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کر لے کہ ان سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی تو جب اپنا کچھ نقصان نہیں اور دوسروں کا فائدہ ہے تو ظاہر ہے کہ ایسا فائدہ پہنچانا ہر حال میں بہتر ہوگا۔ اگر ایسے فائدہ پہنچانے سے بھی گریز کرے تو یہ نہایت درجہ کے بغل کی دلیل ہے کہ اور جگہ دینے میں تو اپنے پاس سے کوئی چیز کم ہوئی ہے اور یہاں یہ بھی نہیں بجز الرائق میں ہے ان الا نسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صدقة او صوما او صدقة او قرض قرآن او ذکلی او طواف او حج او عمق او غیر ذلک عند اصحابنا للکتاب و السنۃ خلاصہ یہ کہ ہمارے ائمہ کے نزدیک اپنے ہر قسم کے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے۔ اور اس کا ثبوت قرآن و حدیث ہے۔ اس کے بعد صاحبِ بحر اس کے ثبوت میں چند آیات و احادیث ذکر کرتے ہیں پھر بدلتے سے نقل کرتے ہیں من صام او صلی او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات والاحیاء جاز ویصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة۔ اسی طرح تین اکتائی میں فرمایا اور مطلق ایصالِ ثواب سے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتایا اور ان کی دلیل ذکر کر کے اس کے متعدد جواب ذکر کئے اور اہلسنت کے مذہب کو آیات و احادیث سے ثابت کیا بعض احادیث میں جو ہم نے پہلے ذکر کیں اور بعض دوسری حدیثیں بھی ذکر کیں ہیں۔ مثلاً ان رجلا سال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال کان لی ابوان ابویہما حال حیاتیہما خلیف لی یبویہما بعد موتیہما فقال لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من البر بعد البر ان تصی لہما مع صلاحک وان تصوم لہما مع صیامک رواہ الدارقطنی ایک شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا کہ میرے والدین تھے کہ اون کی زندگی میں ان کے ساتھ نیکی کرتا تھا۔ اب ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ کس طرح بھلائی کروں۔ ارشاد فرمایا نیکی کے بعد نیکی یہ ہے کہ اپنا نماز کے ساتھ ان کے لئے نماز پڑھ۔ اور اپنے روزہ کے ساتھ ان کے لئے بھی روزہ رکھو۔ اقول یہاں ان کے لئے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کے یہی معنی ہیں کہ نماز روزہ کا ایصالِ ثواب کیا جائے نہ یہ کہ ان کی طرف سے نماز پڑھنا اگرچہ عملِ غیر سے اس صورت میں بھی نفع پہنچانا ثابت ہوگا۔ مگر مدعی اول ہی اس لئے کہ ایک حدیث میں آیا ہے لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد۔ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہے نہ روزہ رکھ سکتا ہے

ایک واسطے حدیث میں لہا فرمایا عنہما نہیں فرمایا۔ ایک دوسری حدیث یہ ذکر کی عنی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من دخل المقابر فقرأ سورة يسین خفف عنهم يومئذ جو فرشتان میں جا کر سورہ یس پڑھے تو اس دن مردوں سے تخفیف ہو جاتی ہے اسی طرح امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو فتح القدیر میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا اور مذہب اہلسنت کو آیات و احادیث سے ثابت کیا۔ بالکلہ سیکلہ مجملہ تعالیٰ اس قدر واضح اور صاف ہو گیا کہ فی الغین میں جو عمل بالحدیث کے مدعی ہیں اگر اپنے دعویٰ میں کچھ بھی سمجھیں تو ایصال ثواب سے انکار نہ کریں گے یہ تو میں کیسے کہوں کہ حدیث پر عمل کریں اور ایصال ثواب کریں کہ وہ ایسا کر نہیں سکتے مگر کم از کم انکار سے تو باز آئیں۔ یوہی وہ لوگ جو اپنے کو صنفی کہتے ہیں اور ایصال ثواب سے انکار کرتے ہیں وہ بھی اس سے باز آئیں کہ علاوہ حدیث کے کتب معتبرہ مستندہ حنفیہ کی متعدد عبارات میں پیش کر دی ہیں کہ انکار کی گنجائش باقی نہیں۔ اور غالباً انھیں مجبور یوں کو دیکھتے ہوئے یہ لوگ اپنی طرف سے کچھ باتیں اضافہ کر کے اسے بدعت و ناجائز کہتے ہیں ورنہ ان کے متقدمین تو سرے سے ایصال ثواب سے ہی انکار کرتے تھے۔ اور دلیل وہی پیش کرتے تھے جو معتزلہ پیش کرتے تھے مگر جب اہل سنت کے دلائل باہر کا جواب نہ ہو سکا تو عدم جواز کا دوسرا پہلو نکالا کبھی کہتے ہیں کھانے پر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے اور کبھی یہ کہ ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھ کر دعا کرنا کبھی یہ کہ کھانا سامنے رکھنا کبھی یہ کہ دن کی تخصیص کرنا۔ غرض ایسی ہی باتیں پیش کر کے ایصال ثواب کو روکنا چاہتے ہیں۔ اقول قرآن مجید کی قرأت وجہ ممانعت ہو جائے یہ عجیب بات ہے جب صدقہ اور قرأت قرآن دونوں چیزوں کا ثواب پہنچ سکتا ہے جیسا کہ کتب معتبرہ فقہ سے ثابت ہے۔ عبارات پہلے گذر چکیں تو اگر یہ دونوں کام ایک وقت میں کئے جائیں تو ناجوازی کی کیا وجہ ہے کیا اس وقت قرآن پڑھنا ناجائز ہے یا تصدیق ناجائز ہے اور جب دونوں جائز تو ایک ساتھ بھی جائز یوہی ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا بھی سبب ممانعت نہیں ہو سکتا کہ یہ امر فی نفسہ ثابت ہے حدیث میں دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا آیا ہے اور علمائے اہل سنت سے فرار دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اذا سألکم اللہ خاسئلوہ ببطون الکفکم ولا تستلوا بظہورہا جب خدا سے سوال کرو تو ہتھیلیوں کے پیٹ کو اوپر کر کے سوال کرو پشت دست کو اوپر کر کے سوال نہ کرو۔ رواہ ابو داؤد عن مالک بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور دوسری روایت ابو داؤد کی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے سلوا اللہ ببطون الکفکم ولا تستلوا بظہورہا فاذا فرغتم فاسموا بها وجہ حکم اس میں اتنا مضمون زیادہ فرمایا کہ فارغ ہو کر نوٹھ پڑھنا ہاتھ پیرلو۔ ترمذی نے حضرت عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا رفع یدہ فی الدعاء لم یحطھا حتی یسبح بها وجہہ دعائیں جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے توجب تک مخبر پھر نہ لیتے نیچے نہ کرتے ترمذی و ابو داؤد و بیہقی کی روایت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان دیکھو جس کی یہ مستحبی من عبدہ اذا رفع یدہ یمس ایہ ان یدوہما صفحا بشک تھا را رب حیو اکرم واللہ ہے جب کوئی بندہ اس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو خالی واپس کرنے سے حیا فرماتا ہے بیہقی اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یرفع یدہ فی الدعاء حتی یروی یمس ایہ اللہ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعائیں اتنا ہاتھ اٹھاتے (یعنی اچاننا) کہ بغل مبارک کی سپیدی دکھائی دیتی۔ اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کان یجعل اصبعہ حذاء منکبہ یدعو دعا کے وقت حضور دو انگلیوں کو شانوں کے مقابل کر لیتے اور سائب بن یزید سے راوی، وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا دعا رفع یدہ یمس وجہہ یمس یدہ فی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تو دونوں ہاتھ چہرہ مبارک پر پھیر لیتے۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ وہ فرماتے ہیں المسائلۃ ان ترفع یدیک حذاء منکبک او نحوھا سوال کہتے اس کو ہیں کہ ہاتھوں کو موٹے سے کے مقابل یا ان کے قریب اٹھائے۔ پس جب کہ دعائیں ہاتھ اٹھانا حضور کا فعل ہے اور اس طرح دعا کرنے میں امید اجابت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس طرح دعا کرنے والے کو خالی ہاتھ پھرنے سے حیا فرماتا ہے تو ایصال ثواب کے وقت جو دعا کی جائے گی اس سے بھی ہاتھ اٹھا کر کریں۔ اور یہ کہیں الہی اس کا ثواب فلاں و فلاں اور مبعوثین و مومنات کو پہنچا دے مگر جو ایصال ثواب نہیں کرنا چاہتے وہ شاید اس وجہ سے ہاتھ اٹھانے کو منع کرتے ہوں گے کہ کہیں دعا قبول نہ ہو جائے اور ثواب پہنچ جائے کہ انھیں یہ کب منظور ہے ایسا ہوتا تو یحییٰ سے اسے ناجائز کیوں کہتے جو میں کھانا سنانے رکھنا ماننا نعمت کی وجہ نہیں ہو سکتا کہ اگر یہ کوئی ناجائز امر ہوتا تو کھانے کے وقت سامنے کیوں رکھا جاتا۔ مگر یہ تو وہ کہہ سکتا ہے کہ وہنے بائیں یا پیچھے رکھ کر ایصال کرتا ہو۔ اور جو مطلقا ایصال ثواب کرتا ہی نہ ہو تو سب سے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ ایصال ثواب سے روکے کا یہ ایک جیلہ ہے اور بلا دلیل شرعی ایسی ہمیں باتیں قابل سماعت نہیں۔ شاید یہ کہا جائے کہ کھانا آگے رکھنا اور اس پر کچھ پڑھنا یہ مجموعہ ناجائز ہے اور ایصال ثواب جائز ہے یہ قول ہی صحیح نہیں کہ کھانا سنانے رکھ کر اس پر پڑھنا حدیث صحیح سے ثابت ہے بخاری و مسلم و دیگر محدثین حضرت انس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث طول روایت کرتے ہیں جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس مع ایک گروہ صحابہ کے جب پہنچے تو فرمایا احسن یا ام سلیم باعندك فانت يذ لك الخبز فامر له رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضت وعصرت ام سلیم عكة فادنته ثم قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فيه ما شاء الله ان يقول ثم قال انذن لعشيرة فاذا ن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم جاءهم قال انذن لعشيرة فاكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون ورجلا۔ ام سلیم و تمہارے پاس ہوا لاؤ۔ انھوں نے وہی روٹی (جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ حضور کی خدمت میں بھیجی تھی) حضور کی خدمت میں پیش کر دی حضور کے ارشاد سے وہ روٹی توڑی گئی۔ ام سلیم نے کہا اوس پر کھوڑ دیا۔ جس میں کچھ روغن نقادہ گویا سا بن ہو گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو خانے چاہا اس پر پڑھا۔ پھر فرمایا کہ دس شخص کو کھانے کی اجازت دو ان کو اجازت دی، وہ کھا کر آسودہ ہو گئے پھر فرمایا اور دس شخصوں کو اجازت دو، پھر دس کو اجازت دو، وغیر سب لوگ کھا کر آسودہ ہو گئے اور کل آدمی شریانی تھے۔ دوسری حدیث انہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیحین وغیرہ مایم روی۔ ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کعبور ادغمی اور پیئر کا ملیدہ بنا کر ایک پشت میں رکھ کر حضرت انس کو دیا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ اور عرض کرو کہ میری ماں نے یہ بھیجا ہے اور سلام عرض کیا ہے اور یہ کہتا ہے کہ یہ تھوڑی سی چیز زنی طرف سے حضور کی خدمت میں حاضر ہے۔ انھوں نے جاکر عرض کر دیا۔ ارشاد فرمایا اسے رکھ دو۔ پھر فرمایا اذهب فادع لی فلانا و فلانا و فلانا رجالا سماهم و ادعی لی من لقیته فدعوت من سمی ومن لقیته خرجت فاذا البیت غاص باهلہ قیل لانس عددکم کانوا قال زهار ثلاث مائۃ فرايت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یضع یدہ علی تلك الحسیة وتکلم بما شاء الله ثم جعل يدعو عشرة عشرۃ یا کلون منه ویقول لهم اذکم الله ولما کل رجل مما یلیہ قال فاکلوا حتی شبعوا فخرجت طائفۃ و دخلت طائفۃ حتی اکملوا منهم قال لی یا انس ارفع فی فعت فما ادری حین وضعت کان اکثرام حین رفعت انس جاؤ فلاں اور فلاں چند شخصوں کے نام لے کر فرمایا انہیں بلاؤ اور جہتیں ملے اوسے بلا لاؤ جن کو نامزد کر دیا تھا انہیں اور جو ملا اوسے سب کو میں نے دعوت دے دی جب میں ایس ہوتا تو دیکھتا ہوں گھر آدمیوں سے بھر رہا ہے۔ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ اتنے آدمی ہونگے کہا کہ قریب تین سو کے میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اوس طیبہ پر

باقی رکھا اور جو خدا نے چاہا پڑھا۔ پھر دس دشمنوں کو کھانے کے لئے بلایا اور فرمایا کہ اللہ کا نام لو اور اپنے قریب سے کھاؤ
 سب کھا کر آسودہ ہو گئے۔ پھر ایک گروہ نکلا اور دوسرا داخل ہوا یہاں تک کہ سب نے کھا لیا حضور نے فرمایا کھانا اٹھاؤ میں نے
 اٹھایا۔ میں نہیں جانتا کہ جب میں نے رکھا تھا اس وقت زیادہ تھا یا جب میں نے اٹھایا اس وقت زیادہ تھا۔ صحیح مسلم میں
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی قال لما كان يوم غزوة تبوك اصاب الناس مجاعة فقال عمر بن الخطاب
 ادعهم بفضل ازوادهم ثم ادع الله لهم عليها بالبركة فقال نعم فذاعا بنطع فبسط ثم دعا بفضل
 ازواده وادهم فجعل الرجل يجبي بكف ذرة ويمحي الاخر بكف ثم ويمحي الاخر بكسوة حتى اجتمع على
 المنطع شي ليسير فذاعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في ادعيتكم فاخذوا
 في ادعيتهم حتى ماتوا في السك دعاء الامام ملائكة قال فاصحوا حتى شبعوا وفضلت فضلة فقال رسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله لا يخلق الله بهما عبد غير شاك
 ضيعي من الجنة ثمن و تبوك کے دن لوگوں کو بھوک لگی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگوں
 کے پاس جو کچھ بچا ہوا تو شہ ہوا اسے منگا لے پھر اس پر اللہ سے برکت کی دعا کیجئے حضور نے فرمایا ہاں ایک چمڑے کا دستروان
 طلب فرما کر کھچا دیا اور بقیہ تو شہ طلب فرمایا تو کوئی ایک سٹھی چٹا لاتا ہے اور کوئی ایک سٹھی کھجور لاتا ہے اور کوئی ردی کا
 ٹکڑا لاتا ہے عرض دستروان پر تھوڑی سی چیز جمع ہو گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے برکت کی دعا
 کی۔ پھر فرمایا اپنے برتنوں میں تم لوگ لے لو، لوگوں نے اپنے اپنے برتنوں میں لے لیا۔ یہاں تک کہ لشکر میں کوئی برتن باقی
 نہ رہا جسے بھر نہ لیا ہو۔ لوگوں نے آسودہ ہو کر کھایا اور کچھ بچ بچا رہا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں شہاد
 دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ ان دونوں باتوں پر یقین کرتا ہوں جو بندہ خدا سے ملے گا وہ
 جنت سے رد کا نہیں بلکہ گا۔ تخصیص کو دہر ممانعت قرار دینے کا معنی اگر یہ ہیں کہ نفس ایصال معارف عن خصوصیات تو جائز
 ہے اور خصوصیت نے ناجائز کر دیا۔ یہ کلام بے معنی ہے۔ اسلئے کہ شی من حیث ہو معنی عن خصوصیات صرف ایک ذہنی مرتبہ ہے۔
 وہ خارج میں پائی نہیں جاسکتی کہ جو چیز خارج میں موجود ہوگی وہ ضرور نقص ہو کر موجود ہوگی۔ توجیب وہ متحقق ہی نہیں تو وہ نہ
 ناجائز ہے نہ ناجائز ہے کہ یہ دونوں فعل مکلف کے صفات ہیں اور افعال مکلفین معارف عن خصوصیات متحقق نہیں۔ لہذا خصوصیت
 کو ناجائز کہنے کا معنی یہی ہے کہ ایصال ثواب ہی کو ناجائز کہا جاتا ہے اور اس کے منع کرنے کا یہ ایک جلد ہے اور جب ہم ایصال

کو عادت دکتب فقہ سے جائز ثابت کر چکے اور وہ ضرور کسی وقت خاص میں کسی مکان خاص میں کسی ہیئت خاصہ کے ساتھ ہوگا۔ تو جب تک ان میں کوئی خصوصیت شرعاً منوع نہ قرار پائے تمام خصوصیات کے ساتھ ایصالِ ثواب جائز رہے گا اور ناجائز کہنے والے پر خصوصیت کی مخالفت ثابت کرنی ہوگی۔ اور اگر خصوصیت کو منوع کہنے کا یہ معنی میں کہ گیارہویں وغیرہ کی فاتحہ دلانے والے اسے گیارہویں ہی تاریخ کو جائز کہتے ہیں اور دیگر اوقات میں ناجائز جانتے ہیں اور جب مطلق ایصالِ ثواب جائز ہے تو اسے ایک تاریخ میں جائز کہنا اور دوسری تاریخوں میں ناجائز کہنا خلاف شرع ہے کہ اطلاقِ شرعی کو اپنی رائے سے مقید کرنا ہے اور یہ ناجائز ہے تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایسی خصوصیت ضرور منوع ہے اور ہرگز مسلمانوں کا ایصالِ ثواب کے متعلق ایسے خیالات نہیں ہیں عام طور پر جہاں تک تجربہ سے ثابت ہے وہ یہی ہے کہ حضور غوثِ پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ دلانے والے اس قسم کی خصوصیت کے قائل نہیں وہ لوگ دوسری تاریخوں میں بھی فاتحہ دلاتے ہیں۔

خواہ خواہ ایک مسلمان کے ساتھ بدلتی کب رول ہے ان یہ کہا جاسکتا ہے کہ تم تو گیارہویں کی فاتحہ کو کہتے ہو گیارہویں ہی کے دن ہوتی ہے اور دوسرے دن جو فاتحہ ہوگی وہ گیارہویں کی نہیں ہے مگر اس کو ناجائز کہنے والے نے اتنا بھی نہ سمجھا۔ اولاً یہ کہ فاتحہ کی خصوصیت بمعنی مذکور کہاں ہے یہ تو نام کی خصوصیت ہے کہ جو فاتحہ گیارہویں تاریخ کو ہوتی ہے اسی کو گیارہویں کہتے ہیں اور یہ بیشک صحیح ہے۔ کیونکہ جو فاتحہ دوسری تاریخوں میں دلائی جائے وہ گیارہویں کی نیاز کیونکر بھی جاسکتی ہے۔ ان اگر دیگر ایام کو بھی گیارہویں تاریخ کہتے تو اس کی فاتحہ کو بھی گیارہویں کی فاتحہ کہتے۔ واذلک فلیس۔ ثانیاً اگر یہ اعتراض درست ہو تو اس فاتحہ کے جواز میں کلام نہ ہوا۔ تیسری میں کلام ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ فاتحہ جائز ہے اور نام صحیح نہیں۔ تو اب بھی ہمارا مدعی ثابت ہو گیا کہ خاص گیارہویں تاریخ میں فاتحہ دلانا جائز ہے جب کہ دوسرے دنوں میں بھی ایصال کو جائز جانتا ہو۔ یہ جواب برہنہ و منزل ہے اور نام کے جائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ ثالثاً بہت سے عوام حضور غوثِ اعظم کے نام پر جو فاتحہ دلائی جاتی ہے اس کو مطلقاً گیارہویں کی فاتحہ کہتے ہیں۔ گیارہویں کی فاتحہ کہنے سے ان کا مطلب صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ یہ فاتحہ پیرانِ پیر کی ہے۔ یہیں کہ خاص گیارہویں ہی تاریخ میں یہ دلائی جائے گی۔ یہاں تک کہ دوسری تاریخوں میں بھی جب حضور کے نام کی فاتحہ دلاتے ہیں تو اس کو بھی گیارہویں کی فاتحہ اور گیارہویں کی نیاز بولتے ہیں معلوم ہوا کہ کوئی بھی تخصیص منوع کا قائل نہیں اور یہ مانعین کا افترا اور بہتان ہے کہ مسلمان اس میں تخصیص کے قائل ہیں حقیقت الامر یہ ہے کہ اس قسم کی ضمنی تخصیصات ہی عرفی تخصیصات ہیں۔ کوئی اسے شرعی تخصیصات بمعنی مذکور نہیں جانتا۔ لوگوں نے اپنے مصباح اور آسانی کے لحاظ سے ایسی خصوصیت مقرر کر رکھی ہیں اور اس خصوصیت کے غیر میں بھی

جائز جانتے ہیں اور ایسی خصوصیت میں کوئی قباحت نہیں اور اس میں شک نہیں کہ بایں معنی وقت مقرر کرنے میں جو آسانی ہے وہ مبہم
 نہیں۔ کہ وقت کی پابندی میں جس طرح کام انجام پایا جاتا ہے وہ مبہم رکھنے میں نہیں ہوتا کہ مبہم میں یہ ہوتا ہے کہ آج کریں گے کل کریں گے
 میں زمانہ گزر جاتا ہے اور کام انجام نہیں پاتا اور میں نے جو جایا کرتا ہے اور یہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔
 اور تمام منظم کام اس طرح بخوبی انجام پاتے ہیں اس کو تخصیص شرعی قرار دینا خوش انجی ہے اور اس تخصیص کے جواز میں اصلاً شک نہیں
 عام طور پر ہندوستان کی مساجد میں اوقات نماز گھڑیوں سے مقرر ہوتے ہیں کہ لتیخ کراتے منٹ پر فلاں نماز ہوگی تو کیا اس
 طرح جماعت کرنا منوع ہے اس میں بھی فائدہ ہے کہ تمام وہ لوگ جو جماعت کے پابند ہیں وقت پر آجائیں گے اور اگر ایسے اوقات نہ
 مقرر ہوں تو کمی جماعت ملے گی کمی نہیں۔ اور اول وقت سے ہر نماز کے لئے اگر جماعت کا انتظار کرنا پڑے گا۔ اور ظاہر ہے
 کہ پابندی نہ ہو تو بعض مرتبہ گھنٹوں بیٹھنا پڑے گا اور کار باری آدمی اتنا وقت نہیں خرچ کر سکتا پھر جماعت ملنے کا کیا اطمینان ہو
 یوں مدارس میں اوقات درس، اوقات امتحان، ایام تعلیم، ایام تعطیل وغیرہ تمام انتظامی امور منضبط کئے جاتے ہیں تو کیا ان
 تخصیصات سے مدرسہ ناجائز اور ان میں پڑھنا بدعت ہے۔ گیارہویں کے ناجائز کہنے والوں کو چاہیے کہ اپنے یہاں سے مدارس
 اور ٹیچا دیں اور کہیں کہ نفس تعلیم کو جائز ہے اور تخصیصات کہ فلاں وقت سے فلاں وقت تک مدرسہ ہوگا۔ اور فلاں جماعت میں
 فلاں فلاں کتابیں ہوں گی یہ سب بدعت ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہی تخصیصات موجود نہ تھیں۔ لہذا یہ مدرسہ بدعت اور اس
 میں تعلیم ناجائز بلکہ تعلیم وہ ناجائز ہے کہ وقت بھی معین نہ ہو اور کتاب بھی معین نہ ہو اور کسی قاعدہ و ضابطہ کے تحت میں نہ ہو کمی پڑھنے
 والا صبح کو آجائے اور کبھی دوپہر کو اور کبھی شام کو اور کبھی رات کو اور کسی روز صرف کی کتاب اور کسی روز بخوبی کتاب اور کسی روز
 منطق کی اور کسی روز فقہ کی، اصول کی، حدیث کی، تفسیر کی اور یہ سب بھی کسی سلسلہ اور ترتیب کے ساتھ نہ ہوں ورنہ پھر یہیں پیدا
 ہو کر تعلیم ناجائز ہو جائے گی۔ اسی طرح اپنے دیگر امور خانہ داری اور کام و ملاقات و میر و تغیر اور کھانے پینے وغیرہ کسی کے
 لئے وقت مقرر کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ ان کا ہوا شرع سے مطلق ہے اور تخصیص بدعت ہے۔ یہ بدعت بدعت پکارتے والے سب سے
 پہلے اپنے تمام کاموں سے تخصیصات اور فلاں اس کے بعد کیا رہیں کو منع کریں۔ اپنے لباس و وضع قطع میں اور ہر امر
 میں خصوصیت کو رد کرتے ہیں مگر ایصال ثواب میں خصوصیت آئی اور بدعت کا حکم لگا۔ اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ لوگ
 ایصال ثواب ہی کو منع کرنا چاہتے ہیں۔ یوں ان لوگوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ بدعت کسے کہتے ہیں اور بدعت کی کتنی قسمیں ہیں

اور یہ کون کی بدعت ہے۔ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں۔ اور وہ کبھی واجب بھی ہوتی ہے۔ ردالمحتار میں ہے قولہای صاحب بدعتہ ای محرمة والا فقد تكون واجبة كذهب الاحلة للشرع على الفرق انصالة وتعلد النحو المفهم للكتاب والسنة ومن جهة ساجدات نحو کباب و مدرستہ و کل احسان لہد یکن فی الصدر الاول و سکر و ہنہ کن خرافۃ المساجد و ساجدۃ کالتوسع ہلاید الماکل و المشارب و النشاب کما فی شرح الجامع الصغیر للنادی عن تہذیب المنوی و مثلہ فی الطریقۃ المحمدیۃ للذہبی یعنی یہاں بدعت سے مراد بدعت محمدیہ ہے ورنہ کبھی بدعت واجب ہوتی ہے جیسا کہ فرق ضالہ کے رد کے لئے دلیل قائم کرنا۔ اور اس قدر بخیر و مفاد جس سے قرآن و حدیث بخیر نکلیں۔ اور کبھی بدعت مندوب ہوتی ہے جیسے سافرا نہ اور مدرسہ بنانا اور ہر نیک کام جو صدر اول میں نہ تھا۔ اور کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسے مسجدوں کو مخرن کرنا۔ اور کبھی مباح ہوتی ہے جیسے لذیذ کھانے اور پیسے اور لباس میں فراخی کرنا۔ ایسے ہی منادی کی شرع جامع صغیر میں ہے۔ انہوں نے امام نووی کی تہذیب سے نقل کیا۔ اور ایسے ہی سیر کی طریقہ محمدیہ میں ہے۔ لہذا اگر بدعت سے مطلق بدعت مراد ہے جو اقسام قسمہ کو شامل ہے تو میں مفر نہیں کہ اس کی ایک قسم مندوب بھی ہے۔ اور ایصال ثواب کو ہم مندوب ہی کہتے ہیں اور اگر مراد بدعت مذمومہ ہے تو اولاً یہ نیک کام ہے کہ مردوں کو ثواب پہنچانا اچھی بات ہے۔ اور ردالمحتار کی عبارت گذر چکی کہ یہ مندوب ہے۔ لہذا مذمومہ کہنا غلطی ہے۔ ثانیاً۔ بدعت مذمومہ وہ ہے جو مزامت سنت ہو۔ اس کے کوئی سنت کی مزامت کی جب کہ ایصال ثواب احادیث سے ثابت۔ اور خصوصیت عرفی ہے کہ گیارہ تاریخ کے علاوہ بھی حضور غوث پاک کی فاتحہ جائز سمجھی جاتی ہے اس میں کون سے حکم شرع کا ابطال ہوا جس کی وجہ سے بدعت مذمومہ ہوئی۔ بلکہ ایسی بعض تخصیصات قرن اول میں بھی پائی جاتی تھیں۔ مثلاً صحیح بخاری و کم شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یأتی مسجد قباء کل سبت ماشیا وراکباً ویصلی فیہ کعبین نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن مسجد قبا کو تشریف لے جاتے کبھی سوار کبھی پیدل۔ اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے ہفتہ ہی کے دن جانا یہ تخصیص ہے مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ دوسرے دن جانا ناجائز۔ اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال پر شہدائے احد کے مزارات پر جاتے اور حضور کے بعد خلفائے راشدین بھی جاتے۔ ان امور کو محاذ کرتے ہوئے گیارہویں تاریخ کو فاتحہ دلانے میں اصلاً کوئی حرج نہیں اور جو تخصیص ممنوع ہے وہ یہاں تحقق نہیں۔ لہذا ناجائز بنا مانع نہیں البتہ تخصیص ممنوع کے قریب یہ منع کرنے والے خود میں اور تخصیص کا الزام فاتحہ دلانے والوں کے سر ڈالتے ہیں۔ اگرچہ

بظاہر یہ بعید معلوم ہوتا ہے کہ وہ نقص کیونکو ہوئے۔ سنئے: تخصیص منوعہ ہے کہ شرع میں حکم مطلق ہو کسی کے ساتھ مقید نہ ہو۔ اور کسی خاص دن میں جائز کہنا دوسرے دن میں نہ جائز کہنا، اور جب یہ مانعین کہتے ہیں کہ گیارہویں تاریخ کو ایصال ثواب ناجائز ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ ایصال ثواب مطلق کو جو ہر روز جائز تھا انھوں نے کبھی جائز نہ کہا اور کبھی ناجائز اور یہی تخصیص منوعہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۸۳) - مسئلہ حمایت اللہ خاں از بڑی ٹولہ شہر کھنہ بریلی ۲۲ مئی ۱۹۴۷ء کو

جناب مولوی داؤد اہم اقبال۔ ایک لڑکے کو انتقال کئے ہوئے عرصہ ۲۶ روز ہوئے۔ اس کا چالیسواں محرم شریف کی صبحی یاس توہین تاریخ کو پڑتا ہے۔ تو کیا ان تاریکیوں میں چالیسواں کیا جائے۔

اجواب :- حرم کے مینے میں بھی جو چاہیں سواں ہو سکتا ہے۔ عوام کا یہ خیال کہ عشرہ حرم میں سوائے شہدائے کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دوسرے کی فاتحہ نہیں ہو سکتی یہ غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۸۴) مسئلہ حافظ حیات احمد سرگرمی فام بریلی۔ ۲۳ صفر ۱۳۳۷ھ

بعض یہ دیکھتے جلیسے کہ اس کو سنانے رکھ کر منصف خود کہے گا تو اس پر رونق ہو جائے گا کہ نیاز و فاقہ کو کھٹکتا انواع کو ناجائز کہنے والے کس قدر کٹھنٹی کرتے ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ شریعت کے احکام دو قسم کے ہیں۔ ایک جو مقید ہے۔ ان کے لئے کوئی وقت کوئی مخصوص طریقہ شرع سے معین ہے جیسے نماز اور روزہ وغیرہ۔ پھر کن کی تدبیریں بعض کا وقت بھی مقرر ہے جیسے خرافض، بعض کا وقت کو مقرر نہیں مگر طریقہ معین ہے جیسے افاضل، نماز کا طریقہ مقرر ہے مگر سوائے اوقات کو ہر کہ ہر وقت پر ہی جا سکتی ہے۔ دوسری قسم وہ ہے کہ ان کا وقت مقرر ہے نہ طریقہ۔ یہ طلاق ہیں۔ ان میں مسلمانوں کو آزادی ہے جب چاہیں جیسے چاہیں اور کریں۔ یہ ماحور بہ کی اولیٰ ہوگی جیسے درود شریف، تلاوت قرآن، تعلیم دین، مثلاً ایک شخص نے بے عادت ڈال لی ہے کہ روزانہ بعد نماز فجر ایک پارہ تلاوت کرے گا۔ دوسرے نے عادت ڈال لی ہے کہ روزانہ بعد نماز شام پڑھے گا۔ تیسرے بالائے اتفاق بلاشبہ ثواب کا کام اور ماحور بہ کی اولیٰ ہے۔ عارہ اصول فقہ میں ہے۔ حکم المطلق الا ان بائی فرد کان ایسا ماحور بہ کسی بھی فرد کا اور کرنے والا ماحور بہ کی کو اور کرنے والا ہے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ بالائے التزام نماز فجر بعد عید مسجد میں ایک پارہ تلاوت کرنا حرام ہے۔ بعد نماز شام روز بلا نا غنیمت کہ یا کھٹے ہو کر ماحور بہ درود و شریف پڑھنا بدعت ہے۔ اگر یہ کار ثواب تھا تو مسعود اقدس علی الشرف علیہ وسلم نے کیوں نہیں کیا تھا؟ اگر نام نہ کیوں نہیں کیا۔ تو اس نے اس مطلق کو خاص کر دیا کہ نماز فجر کے بعد کے علاوہ ہی جائز ہے مثلاً درود شریف نماز شام کے بعد ہی جائز ہے۔ مثلاً یہ فرد خاص کرنا ہوا۔ اسی کو حضرت قدس سرہ نے بیان فرمایا ہے۔ اب سکرین کو مراعہ فرمیں۔ یا تو مخصوص تائید یا دل میں جائز کہیں یا ہر شے کے لئے ناجائز کہیں، تو حکم شرعی کی بجائے کٹھنٹی ہو گئی۔

عقبتن بقا ہے کہ کہین ہی چیز کا ایکاد کرنا مطلقاً حرام اور منوع نہیں بلکہ انچی چیز کا ایکاد کرنا ایسا ہے اور بُری چیز کا ایکاد کرنا بُرا حدیث صحیح میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من سن فی الاسلام سنتے حسنۃ یکون لہا جوار و اجر من عمل بہا من بعدہ من غیر ان یقص من اجور ہو شیئا ومن سن فی الاسلام سنتے سیئۃ یکون لہ روز رھاؤز ومن عمل بہا بعدہ من غیر ان یقص من زاجرہم شیئا۔ مشکوٰۃ عن جریر بن عبد اللہ رحمہ اللہ

روح الشہداء عن احمد بن اسلم کوئی ایسا طریقہ ایکاد کرے اسے ایکاد کا ثواب ملے گا اور

جاننا مردہ کی ایسے شخص کو جو کفن نامت کی وجہ سے اپنی ملکیت سمجھتا ہو اور ایسا غریب و محتاج بھی نہ ہو لیسا جائز ہے یا

نہیں۔ میںوا تو جہر دا۔

اجواب :- نماز پڑھانے سے جاننا زامام کی ملک نہیں ہوگی۔ اولیائے بیت اسے یا جسے چاہیں دیدیں۔ اگر انھوں نے امام کو دیدیا تو لے سکتے ہیں۔ اگر چہ محتاج نہ ہو کہ یہ کوئی صدقہ واجبہ نہیں جس کے لئے فقیر ہونا شرط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۸۵۱) مسئلہ غلام احمد کتب فروش و منتظم جامع مسجد چوک بازار ڈھاکہ بنگالہ ۸ رمضان ۱۳۳۵ھ

علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ پہلو مسجد میں ایک بزرگ کا مزار مسجد ہی کی موقوفہ زمین میں ہے۔ زائرین و مصلین ایصال ثواب و تائید مسجد و امور خیر بذریعہ نماز و خادماں خاص حسب حیثیت طیبہ خلائقہ رقم نذر کرتے ہیں۔ اور یہ مجاور متعلقین مسجد ہی کی طرف سے اس رقم کے جمع و حفاظت کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ جسے وہ روزانہ حساب کر کے متعلقین مسجد کے حوالہ کر دیتا ہے۔ اب اس رقم کا تائید مسجد یا کسی کار خیر میں از روئے شریعت صرف کرنا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۸۶۱) مشاہیر اولیاء کرام مثلاً حضرت سیدنا نوٹ اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی و حضرت سیدنا خواجہ غریب نواز مدینہ چشتی کے عزیز پر انوار پر جو رقم بیت ایصال ثواب نذر کی جاتی ہے۔ یہ رقم شرعاً کیسی ہے اور اس رقم کا کسی کار خیر میں صرف کرنا جائز ہے کہ نہیں۔

اجواب :- اگر وہ رقم مسجد کے لئے لوگ دیے ہیں۔ اور وہ مجاور و بطور امان ہیں۔ تو یہ رقم ملک مسجد ہے۔ ضروریات مسجد میں صرف کی جائے۔ اور اگر وہاں کے خدام کو دیتے ہیں اور مقصود انھیں خادموں کی خدمت کرنا ہے تو وہ خدام مالک ہیں۔ وہ اپنے صرف میں لائیں۔ یا اپنی طرف سے مسجد کو دیدیں۔ یا کسی اور کار خیر میں صرف کریں۔ انھیں اختیار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- عزارات اولیائے کرام پر جو رقم نذر کی جاتی ہیں۔ یہ جائز ہے۔ اور اس سے مقصد وہاں کے خدام پر تصدق

بقیہ صفحہ ۳۵۸ اس کے بعد جو لوگ بھی اس مسئلے پر تامل کریں گے سب کے برابر اس کی یاد کرنے والے کو ثواب ملے گا۔ بغیر سب کے کہ ان لوگوں کے ثواب میں کوئی کمی ہو اور جو اسلام میں کوئی برادر لفظ ایجا کرے اس پر اس کے ایجا کا دال ہے اور اس پر اس کے بعد جو لوگ عمل کریں گے سب کے برابر اس پر دال ہوگا۔ حدیث میں صاف صاف فی الاسلام ہے۔ یا سب پر نہیں ہے کہ دین میں اچھا طریقہ ایجا کرنا ہی ثواب ہے اس پر تامل کرنا ہی ثواب ہے۔ لہذا مطلقاً ہر نیکے طریقے کو حرام بتانا اس حدیث کو مٹانا اور گراہی ہے۔ اچھا اور برائی کی کسوٹی دیا ہے کہ اگر یہ طریقہ کسی سنت کے خرم ہو تو برا، اور خرام نہیں تو برا نہیں۔ اب اگر اس کی اصل پائی جائے تو حسن احد ثابت ثواب ہے۔ اور اصل نہ ہو تو مباح۔ نیز اناتھ کی اصل شرع میں ایصال ثواب ہے جیسا کہ حضرت قدس سرہ نے پورے شرح و وسط کے ساتھ ثابت فرمایا۔ لہذا جسے وہاں ثواب ادا ہوا وہی میل سے میلاد اقیام و عرس وغیرہ ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

کرنا ہوتا ہے۔ وہی خدام اس رقم کے مالک ہوتے ہیں کہ مقصود انہیں کو دینا ہوتا ہے۔ اگرچہ صاحبِ مزار کو نذر کرنا کہتے ہیں۔ امام اہل
سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ حدیقہ ندیریہ میں فرماتے ہیں۔ ومن هذا القبيل زيارة القبور والتبرك بصواعق الآيات
والصالحين والنداء لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء او قدوم غائب فانه مجاز عن الصدقة على الخادمين
بقبورهم كما قال الفقهاء في دفع الزكاة لفقر وسماها خصالا مع لان العبارة بالمعنى لا باللفظ۔ والله
تعالى اعلم۔

مسئلہ (۲۸۷) سوئے اللہ کے نذر مانا کیسا ہے یعنی پیر یا دیوی وغیرہ کی یا اکثر یہاں پر تجارت لوگ اپنی تجارت میں
غوث پاک کا عصہ رکھتے ہیں یعنی ہمارے مال میں ایک ہزار کا منافع ہوگا تو سو روپیہ غوث پاک کے نام کی نیا رکروں گا۔ یہ جائز
ہے یا ناجائز۔ اور ان کے لینے کے کوئی سختی ہیں یعنی اس پیسہ کو کس جگہ خرچ کیا جائے۔ غریب یا مالدار کا۔
الجواب :- اولیائے کرام کی جو نذر مانی جاتی ہیں وہ نذر شرعی نہیں بلکہ ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب فلاں۔ لی کہ سنی نیکی
اور اسے براہِ ادب نذر بولتے ہیں جس طرح بادشاہ کو نذر دیتا کہتے ہیں۔ حدیقہ ندیریہ میں ہے ومن هذا القبيل زيارة القبور
والتبرك بصواعق الاحياء والصالحين والنداء لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء او قدوم غائب
فانه مجاز عن الصدقة على الخادمين بقبورهم۔ شاہ رفیع الدین صاحب لکھتے ہیں۔ نذریجو ایس جاسمعل میشود
نہ بحرئ شرعی است چه عرف آنت کہ آنچیش بزرگان می برند نذری گویند۔ ایسی نذریں جائز ہیں۔ اسے فقرا و اغنیاء
دونوں کھا سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۸۸) از مقام سارسہ کس طرح ضلع آئند گجرات۔ سرسلہ علی اسماعیل صاحب۔ ۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۸ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ زید کا انتقال ہوا۔ اس کو دفن کر کے اس کی قبر
پر خیر لگا کر یا شامیانہ باندھا جاتا ہے۔ وہاں فوراً قرآن شریف پڑھنے کے لئے چار یا پانچ اشخاص کو ٹھہرایا۔ بایں ارادہ

عہ امتحان سے زیارت قبول اور اولیاء الصالحین کے خدوات سے برکت حاصل کرنا ہے۔ اور ان کا منت ماتا شفا حاصل ہونے یا کسی غائب کے آنے (یا کسی بھی مادی کے
پوری ہونے پر) اس لئے کہ اس سے مقصود خدوات کے خادموں پر صدقہ کرنا ہے۔ جیسا کہ فقہائے نے فرمایا ہے۔ اگر کسی نے فقیر کو زکوٰۃ دی اور قرض کبھی
دیا تو درست ہے اس لئے کہ اعتبار کوئی کا ہے لفظ کا نہیں۔ اقول اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔ انما الاعمال بالنیات۔ اعمال
ہی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماعی۔

عہ اس جگہ نذر سے اس کا شرعی معنی مراد نہیں اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ بزرگوں کے پاس جو کچھ لے جاتے ہیں اس کو نذر کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماعی۔

کے شنبہ کو زید کا انتقال ہوا ہے اس کو جمعہ سے ملایا جائے۔ عوام کا یہ خیال ہے کہ گویا زید آج ہی حلا۔ اور فضیلت روز جمعہ کی ہے وہ ملی نیز بیت کو قبر میں سوال و جواب میں آسانی ہوتی ہے۔ اور بعض لوگوں کا تو یہ عقیدہ ہے کہ روز جمعہ تک سوال و جواب و عذاب نہیں ہوتا اور رات و دن قبر پر قرآن پڑھنا سلسلہ نہ ٹوٹنے پلے۔ مثلاً دشمن بیدار رہیں تو دشمن سوجائیں پھر دوسروں کی بارگاہ آئے۔ اسی طرح چار پانچ یوم تک پڑھا جائے۔ لہذا اس خاص اہتمام اور خاص ہیئت کے ساتھ قرآن کا پڑھنا کیسا ہے۔ اور قرآن پڑھنے والے کسی گناہ کے مرتکب ہوئے یا نہیں۔

مسئلہ (۷۸۹) قبر پر یا قبرستان میں کھانا، کھانا، یا پانی پینا اور چائے و صفحہ و سگریٹ پینا اور چائے پینے کے لئے آگ جلانا حرام ہے یا حرام اگر مرد ہے تو تحریمی یا تنزیہی۔ مذکورہ قارئین قبرستان میں یہ حرکات بھی کرتے ہیں۔

مسئلہ (۷۹۰) اس زمانہ میں لوگوں نے یہ جیلہ تراش لیا ہے کہ ہم تو اللہ کے واسطے قرآن پڑھتے ہیں اور میت کے دائرہ میں بھی ایسا ہی خیال کیا ہے کہ ہم اللہ قرآن پڑھتے ہیں یہ قرآن پڑھنے کی اجرت مقرر نہیں ہوتی لیکن قارئین اپنے دل میں ضرور خیال کرتے ہیں کہ دو چار روپے مل جائیں گے اور وارثین کے دل میں بھی یہ خیال رہتا ہے کہ قرآن پڑھنے والوں کو پندرہ سو روپے دیدیے جائیں گے۔ تو یہ قرآن کی اجرت ہونی یا نہیں؟ کسی طرف سے ظاہر ملے نہیں کی جاتی لیکن جب قارئین کو کم رقم دی جاتی ہے تو فوراً انکار کرتے ہیں اور زیادہ کی فرمائش کرتے ہیں۔ اور یہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ اگر مزدوری کرنے جاتے تو روزانہ آٹھ یا بارہ آنے لاتے تم نے ہماری محنت کی کچھ قدر نہ کی۔ ہم اتنے کم میسے نہیں دیں گے۔ اب قارئین نے قرآن پڑھنے کی قیمت لی یا نہیں؟ اجرت پر قرآن پڑھنے سے میت کو ثواب ملتا ہے یا نہیں؟ اگر ملتا ہے تو اس عبارت کا کیا مطلب ہوگا۔ عبارت یہ ہے قال تلج الشریعتی

شیخ الحدیث نے ان قراء القرآن بالاجرة لا یستحق الثواب لا بمیت ولا لمقاری ومن شیخ الاسلام ان اقتاری اذا قرا القرآن باجل المال فلا ثواب له فای شیء یعد یدالی المیت انتحی کلام انشای وان القرآن شیء من الدنیا لا یتجز وان الاخذ والمعصی آثان لان خلق لیشبه الاستیمار علی القرامة ونفس الاستیمار علیہا لا یتجز فکذا ما اشبهہ کما صح بذالک فی عدۃ کتب من مشاہیر کتب المذہب وہ المجتاز بنیو اتوجہ الی الجواب۔ قبر پر قرآن مجید پڑھنے کے لئے مقرر کرنا جائز ہے۔ اور اس سے مردہ کو ثواب پہنچتا ہے۔ علیگری میں ہے۔ لو مات رجل فاجلس وارثه علی قبره من یقل الامح انه لا یکف وهو قول محمد ورحمة اللہ تعالیٰ علیہ کذا فی المضمومات اور ان لوگوں کے دھوپ اور سردی سے بچنے کے لئے شامیانہ تانا بانجا جائز ہے اور اگر شامیانہ سے مقصود است

کو نفع پہنچانا ہو تو تسووع ہے کہ اس کے لئے یہ شامیانہ بے کام ہے جمعہ تک پڑھولنے میں یہ خیال کہ گویا وہ آج مرا ہے۔ اور جمعہ کے دن مرنے کی فضیلت پا جائے گا۔ یہ خیال غلط ہے۔ ہاں اگر یہ جمعہ تک پڑھنا اس واسطے ہو کہ بعض علمائے فرمایا ہے کہ مسلمان میت کو اگر عذاب ہوتا ہے تو وہ شب جمعہ تک ہوتا ہے۔ اس کے بعد اٹھالیا جاتا ہے۔ اور قرآن کا پڑھنا باعث تخفیف عذاب ہے تو یہ خیال درست ہو سکتا ہے اور بعد دفن میت قبر پر کچھ دیر تک لوگوں کا ٹھہر جانا میت کے لئے باعث انس ہے اور سوال نمبرین کے جواب میں اسے وحشت نہ ہوگی۔ صحیح مسلم شریف میں عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ان کا جب انتقال ہونے لگا تو اپنے بیٹے سے فرمایا اذنا مت فلا تصعبنی نائحتہ ولانا رفا خذتمونی فشنوا علی المتواب شنائم اقیما حول قبری قدر ما یخرجن درو یقیم لھما حتی استانشکم واعلم ما اذا حج یہ رسول ربی جب میرا انتقال ہو تو جنازہ کے ساتھ نوچہ کرنے والی نہ ہونہ آگ ہو۔ اور جب دفن کرو تو ٹیڈا ڈالو پھر میری قبر کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرو جتنی دیر میں اونٹ نھر کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ تاکہ تنہاری وجہ سے مجھے انس ہو اور جان لوں کہ اپنے رب کے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔ درمختار میں ہے ویستحب جلوس ساعة بعد دفنہ عند وقارہ ثم یقدر ما یخما الجن وروی عن قلیحہ۔ رد المحتار میں ہے لما فی سنن ابی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفر ولا تحکم واستلموا اللہ الثقیب فانہ الاتن یسأل یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دفن سے فارغ ہوتے تو قبر کے پاس کھڑے ہو جاتے اور لوگوں سے فرماتے اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو۔ اور اللہ سے اس کے ثابت رہنے کا سوال کرو کہ اس سے اس وقت سوال ہو رہا ہے۔ ان روایات و عبارات سے معلوم ہوا کہ اس کے لئے دعا کرنا یا وہاں قرآن پڑھنا جائز ہے۔ اور اس سے سوال و جواب میں اسلاف ہوتی ہے۔ در نہ بے کار تھا۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کا حکم نہ دیتے۔ یہ البتہ ہے کہ جمعہ کے دن تک نہ سوال و جواب ہوتا رہتا ہے نہ یہ خیال درست۔ مگر فائدہ ہر حال ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ قرآن کی تلاوت سے روح مومن کو انس ہو گا۔ اگر روز و شب برابر ہمہ وقت نوبت کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت ہو تو کوئی مانعت و گناہ نہیں۔ بلکہ بہتر ہے یہ خیال کہ جمعہ تک سوال و جواب و عذاب نہیں ہوتا ہے غلط ہے۔ سوال و جواب تو دفن کے بعد ہی ہوتا ہے۔ حدیث گزری، فانہ الاتن یسأل اور جس کو عذاب ہوتا ہے وہ بھی اسی وقت سوال و جواب کے بعد ہی سے شروع ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم

الجواب۔ صحیح یہ ہے کہ قبر پر بیٹھنا مکروہ تحریمی ہے۔ کہ احادیث میں اس پر وعید آئی ہے۔ البتہ بعض علماء نے قراۃ

قرآن کے لیے سیٹے کی اجازت دی ہے۔ اور قبرستان میں کھانا پینا، سگریٹ و حقہ پینا مکروہ ہے اور بظاہر یہ کراہت تنزیہی ہے مگر دلوں کی پھٹی میں بہ نسبت پہلے کے سخت ہے کہ اگر قبرستان میں نہ لے جانا چاہئے۔ یہیں قبرستان میں آگ جلا نا بھی مکروہ تنزیہی ہے جبکہ قبرستان میں نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اجرت پر قرآن شریف پڑھنا اور پڑھوانا ناجائز ہے اور اس طرح پڑھنے کا کوئی ثواب نہیں۔ کہ اس کا بدلہ یہی ہے نہ کہ ثواب اخروی۔ اور جب اس پڑھنے والے کو ثواب ہی نہ ملا تو مردہ کو کیا پہنچائے گا۔ اور اگر اجرت باہم طے نہ ہوئی مگر یہ عرف ہو چکا ہے کہ غیر لے لوگ نہیں پڑھتے اور بنو جب عرف پڑھانے والے کو دینا پڑتا ہے تو یہ بھی اجارہ ہی کے حکم میں ہے کہ فقہ کا کلیہ ہے المعصوف بمانشی و لا البتہ اگر عرف ہونے کے بعد پڑھوانے والا صاف طور پر کہہ دے کہ میں کچھ نہ دوں گا یا پڑھنے والا کہہ دے کہ کچھ نہ لوں گا اور پڑھنے کے بعد اسے صاحب حاجت سمجھ کر کچھ دین تو حرج نہیں۔ کہ الصومع یعفوق الدلالة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۹۱۴) از جوہر و وارث مرسلہ محمد بن حسین صاحب امام مسجد کوفہ اران۔ ارشعجان سنہ ۱۱۰۰ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کتاب اوز جندی جو ملا علی قاری کی تصنیف ہے اس میں ایک روایت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جب حضور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہو گیا تو تین دن کے بعد حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خشک کھجور، اونٹنی کا دودھ اور جو کی روٹی لے کر تشریف لائے اور حضور کے منانے رکھ دیا۔ پس آپ نے ایک بار سورہ فاتحہ تین بار سورہ اخلاص اور دو رو تشریف پڑھ کر دعا کے لئے ہاتھ اٹھایا اور بعد دعا حضرت ابوذر کو یہ کہنے کا حکم فرمایا۔ نیز اس میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا میں نے اس کا ثواب اپنے بیٹے ابراہیم کو بخشا۔ اس کا جواب جو مولوی عبدالحی کھنوی نے دیا ہے اس کا خلاصہ بھی حاضر خدمت ہے۔

”کتاب اوز جندی ملا علی قاری کی تصنیف ہے نہ یہ روایت مذکور صحیح و معتبر ہے بلکہ احادیث

میں کوئی ایسی کتاب اس نام کی نہیں ہے۔ لہذا یہ روایت بالکل باطل ہے۔ (عبدالحی کھنوی)“

اس فتویٰ پر چند علماء اہلحدیث دیوبند یہ رشیدیہ، اشرفیہ وغیرہ کے دستخط و مواہیر بھی ہیں۔ اس لئے آپ کی خدمت میں یہ استفتاء پیش کیا جاتا ہے تاکہ صحیح جواب سے مطلع فرمایا جائے کہ اس نام کی کوئی کتاب اور یہ روایت درست ہے یا نہیں۔

الجواب :- یہ روایت نظر فقیر سے کسی معتبر کتاب میں نہیں گذری اور نہ علماء اہلسنت کثرہم اللہ تعالیٰ نے جواز ایصال ثواب

عہ اور اگر قبر پر آگ جلائیں تو ناجائز و مجناہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

میں اس سے استفادہ کیا۔ اگر یہ روایت قابل اعتبار ہو تو ضرور غلام نے اپنے تصانیف میں اس سے استدلال کیا ہو گا مگر ایصالِ ثواب کا دار و مدار اس روایت پر نہیں کہ اگر یہ ثابت نہ ہو تو ایصالِ ثواب ہی جاتا ہے اس کا ثبوت ہی نہ ہو سکے۔ اس کے ثبوت کے لئے بہت سی صحیح احادیث موجود ہیں حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کا جب انتقال ہوا تو ان کے ایصالِ ثواب کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کون سا صدقہ ان کے لئے زیادہ نفع دے گا۔ ارشاد فرمایا پانی کا صدقہ کرنا۔ انھوں نے انھوں تیار کرادیا اور فرمایا ہذا المم سعد چنانچہ اہلسنت کا اتفاق ہے کہ ایصالِ ثواب جائز ہے اور اس سے انوار کو نفع پہنچتا ہے۔ عقائد نسفی میں ہے: وفي دعاء الاحياء للموت وصلة فمهم نفع لهم زنده مردوں کے لئے دعا کریں یا ان کی طرف سے صدقہ دیں تو مردوں کو اس سے نفع پہنچتا ہے معرف معتزلہ نے اس میں خلاف کیا اور آجکل کے دہابوں نے بلا دلیل بدعت و شرک کہا ان لوگوں کا قول قابل اعتبار نہیں کہ صحیح حدیث کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۲) مرد مسلولی سید غلام جیلانی صاحب سلمہ صدر مدرس مدرستہ اسلامیہ ملتان ۱۳۵۵ھ میں بعد دفن سر ہٹنے کی جانب قبر پر انگلی رکھ کر قرآن کریم پڑھنا جائز ہے اور کس کتاب میں ہے عبارت تحریر فرمادیں۔
الجواب :- بعد دفن سورہ بقرہ کا اول و آخر پڑھنا مستحب ہے مگر اللہ یا انگلی رکھ کر پڑھنا نظر فقیر سے نہیں گزرا جو ہر غیرہ و رواغ میں ہے و کان ابن عمر یستحب ان یقرأ علی المقبر ین علی الذفن اول سورۃ البقرۃ و خاتمتھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۹۳) اذ تھا نہ مسلّمہ اسماعیل ولد الفو۔ م۔ شعبان ۱۳۵۹ھ نماز سے فارغ ہو کر بہت سے لوگ بیٹا ما کے ساتھ فاعہ پڑھتے ہیں بہت سے لوگ اس کو ناجائز اور بدعت بتاتے ہیں کہ اسکی کوئی سند اور ثبوت نہیں اسکا ثبوت ہو تو بتلائیں۔

الجواب :- فاتحہ یعنی سورہ فاتحہ اور دو شریفہ وغیرہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا۔ یہ نماز بعد بھی جائز ہے۔ ناجوازی کی کوئی دلیل قرآن و حدیث میں نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۴) سلوٰۃ محمد اسماعیل ولد الفو و ٹانگی و ٹانگی روڈ لاہوری دربار ہوشل بیٹی ۲۷ رٹھی کے گھر کے کھلنے پر اکھ شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- اگر وہ کھانا حرام یعنی نہ تو اس پر اکھ شریف نہ پڑھنا چاہئے۔ اور اگر حرام نہ بھی ہو تو رٹھی کے کھانے کا ناجائز اور اس کے بیان کے کھلنے سے اجتناب ہی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۵) مرحوم محمد اسماعیل ولد الفور بسا ہو ولا دھانگی ڈنگن روڈ لاہوری روڈ، جو مل گیا بیٹی۔

ہمارے علاقوں میں یہ رواج بہت کثرت سے چلا آ رہا ہے کہ رنڈی کے گھر کے کھانے پر اکھڑ شریف پڑھتے ہیں۔ اور جائز سمجھتے ہیں اور جائز سمجھ کر اکھڑ شریف پڑھنے والے پر کفر عائد ہوتا ہے یا نہیں۔ وہ لوگ یہ کہتے کہ آپ کو یہ کھنا پڑا کہ کوئی دلیل ہے۔ مولانا صاحب نے کوئی بھی جواب نہ دیا۔ دلیل سے بیان فرمادیں۔

مسئلہ (۴۹۶) ہمارے علاقوں میں یہ بھی کثرت سے چلا آ رہا ہے کہ ملک میں میت ہو گئی بیٹی کے اندر ہم کو خبر پہنچی کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے۔ خبر آنے سے ہم لوگ سوم پڑھتے ہیں۔ سوم پڑھنے سے پہلے ایک شخص نے بھی کھانا پکا کر کھالیا تو کچھ حرج ہے یا نہیں بیان فرمادیں۔

مسئلہ (۴۹۷) رنڈی نے اپنی تمام زندگی برا کام کیا۔ مرنے کے بعد اس کے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ مرے ہوئے کی خبر سن کر یہ پڑھتے ہیں انا مشا وانا المیہ واجعون۔ یہاں پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۹۸) امام جعفر صادق کا ہمارے علاقوں میں رجب کی بائیسویں تاریخ کو کوٹھ بھرتے ہیں۔ دیوبندی یہ کہتے ہیں کہ اس کی کوئی اصل اور کوئی دلیل نہیں ہے۔ بیان فرمادیں۔

الجواب :- وہ چیز اگر حرام لعینہ ہے تو اس پر فاتحہ پڑھنا اور اس کا ثواب پہنچانا جائز نہیں۔ حدیث میں ہے ولا یقبل اللہ الا الطیب حرام چیز کو اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔ تو نہ اس کا کوئی ثواب ہے نہ ثواب پہنچایا جاسکتا ہے۔ اگر وہ چیز حرام لعینہ نہیں ہے تو فاتحہ پڑھنے اور ایصال ثواب کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔ جب یہاں دو صورتیں ہیں تو مطلقاً گناہ کا بھی حکم نہیں دیا جاسکتا۔ چہ جائیکہ کفر۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ رنڈیوں کے یہاں ہرگز نہ جائے۔ کہ ایسے لوگوں کے پاس جانے کی ممانعت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب :- سوم سے پہلے کھانا پکانے اور کھانے میں گناہ نہیں۔ ہاں بہتر ہے کہ جس کے یہاں غمی ہو گئی ہو اس کے لئے دوسرے لوگ کھانا بھیجیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ارشاد فرمایا اصنعوا لاهل جعفر حلحاما اور یہ صرف پہلے دن کے لئے ہے۔ جیسا کہ عالمگیری میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- وہ فاسقہ فاجرہ ہے۔ مگر اسے کافر نہیں کہا جاسکتا۔ لہذا اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔ کہ

اس نے برا کام کیا۔ اس کا مطالبہ اس پر ہے۔ اور نماز جنازہ لوگوں پر فرض ہے۔ یہ اپنا فرض کیوں ترک کریں۔ البتہ یہ چاہئے کہ خواص نہ پڑھے عوام پڑھ لیں۔ اس کے مرنے پر انا بیٹھ پڑھ سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کوٹے بھرنا اور اس پر فاتحہ وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔ اس کی اصل یہی ہے کہ ایصال ثواب جائز ہے۔ حدیث اور فقہ سے اس کا جواز ثابت ہے جب تک کسی خاص صورت میں ممانعت ثابت نہ ہو اس کو ناجائز بتانا اللہ و رسول اور شریعت پر افترا کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۹) از مقام کو سال پورہ مارو اڑھر سکہ بولا بخش صاحب امام مسجد ڈاکھانہ گورڈیہ۔

آج کل ہندوستان میں بہت سی جگہ ایسا رواج ہو گیا ہے کہ اگر میت مرد ہو تو اس کی قبر ناف تک کھودی جائے اور عورت کی ہو تو سینہ تک۔ میرے خیال میں یہ ایسا نہیں ہو گا بلکہ یہ عقیدہ رواجی ہے۔ کہاں تک افضل ہے قبر کا کھودنا کہاں تک اوسط ہے۔ قبر کا کھودنا یہ کیا درست ہے۔ سینہ و ناف تک کھودنا صحیح ہے یا نہیں۔ چونکہ اکثر مقامات ایسے ہوتے ہیں۔ جہاں پر ریلی زمین ہوتی ہے۔ وہاں پر جالور مردے کو نکال لیتے ہیں۔ چونکہ یہ ایک رواج عام ہو گیا ہے۔ کہ مرد کی قبر ناف تک کھودی جائے اور عورت کی سینہ تک خواہ وہ زمین ریلی ہو یا کنکریٹ کی ہو۔ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ لاش کو جانور نکال لیتے ہیں۔ اور بہت سی خرابی ہوتی ہے۔

الجواب :- عورت اور مرد کی قبر میں کچھ فرق نہیں کہ عورت کی زیادہ گہری ہو اور مرد کی کم۔ قبر کا ادنیٰ درجہ نصف قد ہے اور اوسط درجہ سینہ تک اور سب سے بہتر یہ کہ قدر برابر ہو۔ ریلی زمین میں جس میں سے جانور مردے کو نکال لیتے ہیں اگر ممکن ہو تو قدر برابر کھودیں کہ مسلم کی لاش بے حرمی سے محفوظ رہے۔ قدر برابر ہونا تو ویسے ہی افضل ہے۔ اور یہاں تو بدتر اور ادنیٰ اس کا لحاظ چاہئے۔ درختاں میں ہے و حفیر قبرہ مقدار نصف قامتہ فان زاد فحسن رد المحتار میں ہے۔

۱ وانی الصدر وان زاد الى مقدار قامتہ فهو احسن کمافی الذخیرۃ فعلم ان الادنی نصف القامتہ والا علی القامتہ وما بینہما، بینہما شرح الملیۃ و هذا احد الحق والمقصود منه المبالغۃ فی منع المراءتۃ وینش السباع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۰) از گالی مرسلہ عبدالکریم حاجی ہاشم۔ ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ تلقین و تخفیف و دفع وحشت کے لئے بعد دفن میت قبر کے پاس

مسئلہ (۱۰۱) مسئلہ کفایت حسین رضوی صاحب مکتبہ بریلی ۲۱ ربیع الاول ۱۳۵۴ھ

یہاں فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ روپہ دریافت کرتا ہے کہ رسالہ احرف الحسن فی الکتاب علی الکفن میں جو مولوی محمد ظفر الدین صاحب کی تصنیف ہے۔ اس میں عہد نامہ، کلمہ شریف اور بہت سی دعائیں لکھنی، عمامہ پیشانی پر رکھنے کو فرمایا ہے۔ گزارش یہ ہے کہ یہ دعائیں لکھی کا ہے سے جائیں۔ یہاں پر قاعدہ یہ ہے کہ کفن مگلا سے تر کر کے پنڈول سے لکھ دیتے ہیں۔ اور بعض نے زعفران کے واسطے فرمایا ہے۔ لہذا اس میں کا ہے سے لکھنا چاہئے۔ اور عمامہ کیا چیز ہوتی ہے۔ اس پر کیسے لکھا جائے۔ اور زنا کا میت کے پیشانی پر بسم اللہ غیر مرد کیسے لکھ سکتا ہے جب کہ کوئی گھر والا لکھنا نہ جانتا ہو اور وہ کا ہے

اجواب :- احرف الحسن مولوی ظفر الدین صاحب کی تصنیف نہیں ہے۔ یہ رسالہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کی تصنیف سے ہے۔ بہتر یہ ہے کہ وہ دعائیں کاغذ پر لکھ کر قبر میں قبلہ کی جانب میت کے منہ کے سامنے ایک طاق لکھو کہ اس میں رکھ دیں۔ اگر پیشانی پر کاغذ کی ڈھیلی سے لکھ دیں جب بھی حرج نہیں۔ عورت کی پیشانی پر اگر حارم میں سے کوئی لکھے تو لکھ سکتا ہے۔ مگر کونہ لکھنا چاہئے۔ عمامہ سے مراد یہی دسار ہے۔ اور کفن میں عمامہ ہونا علماء و مشائخ کے لئے جائز عوام کے لئے مکروہ۔ اور یہ اس ملک میں رائج نہیں۔ بعض ممالک اسلامیہ میں علماء و مشائخ کے لئے کفن میں ایسا اختیار رائج ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الزکوٰۃ

مسئلہ (۲۰۵) مسئلہ اشقی شکوت علی صاحب محلہ ذخیرہ بریلی۔ ۲ رجب ۱۳۵۴ھ

- ۱۔ ایک شخص کے پاس پانچ ہزار روپے تھے جن سے ایک گاؤں خریدا۔ اب اس کی تحصیل وغیرہ سے اپنے اہل و عیال کی پرورش کرتا ہے لیکن کچھ بچتا نہیں ہے۔ کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ حامل یہ کہ گاؤں پر اس کی قیمت لگا کر زکوٰۃ ہے یا نہیں
- ۲۔ کس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کس کو نہیں۔ اور کس کو زکوٰۃ دینا اولیٰ ہے۔
- ۳۔ اگر ہر ماہ زکوٰۃ کا فقور انفقور روپیہ دیا اور سال تمام پر حساب کر لیا تو جائز ہے یا نہیں۔
- ۴۔ جو زیور نفرتی یا طلائی روزانہ پہنا جاتا ہے اس پر زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ اور پہننے کے پٹروں کا کیا حکم ہے۔

الجواب ۱۰۔ (۱) گاؤں یا زمین پر زکوٰۃ نہیں ہاں اگر اس کی آمدنی سے بقدر وجوب زکوٰۃ سال تمام پر کمپتا ہو تو اس بچے ہوئے پر زکوٰۃ فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) فقیر اسکینٹ، عامل یا عینی جو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بادشاہ اسلام کی طرف سے مقرر ہو، رقباب یعنی غلام، مکتبہ غلام، فی سبیل اللہ۔ ابن اسکینٹ۔ یہ سات ہیں کہ ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ اپنی اصل اور فرما اور ان کے یا اپنے غلام کو، زن و شومیں ایک دوسرے کو غنی کی نابالغ اولاد یا غلام کو بی بی یا غلام کے غلام اگرچہ آزاد شدہ ہوں۔ کافر۔ ان میں سے کسی کو نہیں دے سکتے۔ اپنے کنبہ والوں میں اگر صاحب حاجت ہوں تو انہیں دینا اور ان کے دینے سے افضل۔ پھر عتقا زیادہ تر ہے زیادہ بہتر۔ مثلاً بھائی یا بہن کو دینا سب سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) صاحب نصاب اگر متور یا متور اذیتار ہے پھر سال تمام پر حساب کرے۔ اگر پوری ادا ہو گئی نہیا۔ اگر کچھ باقی ہو تو فوراً ادا کرے۔ اور زیادہ چلی گئی تو سال آئندہ میں ہر ار کرے۔ یوں کر ناجائز ہے۔ اس میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) پینے کے زیور پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ اگر بقدر نصاب ہوں۔ یا سال تمام پر کچھ نقد ہے کچھ زیور۔ دونوں کا مجموعہ بقدر نصاب ہے۔ تو زکوٰۃ فرض پینے کے کپڑوں پر نہیں۔ اگرچہ رکھے رہیں۔ بالکل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۰۔ ۵۰) مرحوم مولوی عبد المصطفیٰ وحی علی صاحب علوی قادری۔ از اٹا وہ محلہ عالم پورہ ۸۰ ہجری قادی الاخرہ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کیا جو روپیہ بنک میں رکھا ہو ہے اس پر زکوٰۃ واجب الادا ہے جینو اتوجروا۔

الجواب ۱۰۔ بنک میں روپیہ رکھا ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ وہ بنک میں بطور امانت رکھا ہے۔ ایسا ہے جب تو سال بسال اس کی زکوٰۃ واجب الادا ہے۔ اور اگر بنک کو بطور قرض دیا ہے جیسا کہ یہی متعارف ہے تو اگرچہ وجوب زکوٰۃ

عہ فقیر کے پاس مال ہو مگر نصاب سے کم ہو۔ سکینٹ وہ جو بالکل تہیدت ہو۔ غلام قرض دار جو قرض ادا کرے نہ قادر نہ ہو یعنی اس کے پاس اتنا نہیں کہ قرض ادا کر سکے۔ فی سبیل اللہ مجاہدین جو بلا مشاہدہ جاکر دے دیتے ہوں اور ضرورت مند ہوں۔ یا مشاہدہ جاتے ہیں مگر اوزار سوار کی ان کے پاس نہیں۔ ابن اسکینٹ۔ وہ مسافر جو اگرچہ مالدار ہے مگر پردیسیں اس کے پاس کچھ نہیں یا اتنا نہیں کہ اپنے وطن جاسکے۔ تو اسے بقدر ضرورت دے سکتے ہیں۔ مگر اس زمانے میں انسان اپنے وطن سے پیسے منگا سکتا ہے۔ ٹیلی فون کر کے قمار کر کے۔ اس لئے اگر کوئی مسافر ضرورت مند ہو تو اسے دینے کے وہ اپنے گھر سے پیسے منگا سکے۔ اور اس وقت تک گزر بسر کر سکے۔ پیشہ ور مسافروں کو دینے سے پرہیز کریں۔ ان سات قسموں میں سے مائل اور رقبہ کا وجوب نہیں۔ لہذا وہ بجا اس زمانے میں کالعدم ہیں۔ جب وہ ہوں گے تو اس کا استحقاق ثابت رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

عہ فتاویٰ رضویہ جلد ہارم شمس سے ظاہر ہے کہ بنکیوں میں جو روپیہ جمع ہیں وہ امانت ہیں۔ یہ خادم اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ بنک والے روپے (بقدر انصاف)

سال بسال ہوگا۔ مگر واجب الادا اس وقت ہوگی کہ جس نصاب کم از کم وصول ہو جائے اور وقتنا وصول ہوگا اسی کی زکوٰۃ واجب الادا ہے۔ کل کی نہیں۔ مگر وصول ہونے پر سالہائے ماضی کی زکوٰۃ بھی دینی پڑے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۴) مسئلہ مولوی عبد الکریم طالب علم درجہ اولیٰ مدرسہ اہلسنت ۱۵ رجب ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمادین اس مسئلہ میں کہ صاحب نصاب نے ۵۰۰ روپیہ کی زکوٰۃ ساڑھے بارہ روپے نکالی اور ان روپیوں کا ایک دیگ کھانا پکا کر ایک مسکین کو اوس کا مالک کر دیا۔ یا ان روپیوں کا کپڑا خرید کر ایک مسکین کو یا دس مسکین کو دینا اس کی زکوٰۃ ادا ہوگئی یا نہیں۔ مینوائے الدلیل۔

الجواب :- اگر مسکین کو مالک کر دیا ہے تو جبریت کا وہ کھانا یا کپڑا ہے۔ اتنی زکوٰۃ ادا ہوگئی کھانا پکانے میں جو خرچ ہوا ہے اوس کا اعتبار نہیں۔ درختا زبیں ہے مجاز دفع القیض فی زکوٰۃ زکوٰۃ میں قیمت دینا بھی جائز ہے۔ نیز اوی میں ہے فلو اجمع یتیمانا ویامن کوۃ لا یجوز الا اذا دفع الیہ المعلوم مکلو کسنا۔ اگر کسی قسم کو نہ بیت زکوٰۃ کھانا کھلایا تو یہ کافی نہیں۔ مگر جب کہ وہ کھانا اوسے دیدیا تو ہو سکتا ہے جس طرح کپڑا دیدے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۵) مسئلہ مولوی شجاعت علی طالب علم مدرسہ مظاہر اسلام بریلی شریف ۵ رمضان مبارک ۱۲۸۵ھ

بقیہ صفحہ ۱۔ ہم سے ملے نہیں ہم خود اپنی مرضی سے لے جا کر جمع کرتے ہیں۔ ہم جب چاہیں ان کو واپس لے سکتے ہیں یہ علامت ہے امانت ہونے کی۔ بینک والے ان روپوں میں ہر طرح کا مالک نہ تصرف کرتے ہیں بلکہ اس پر سود دیتے ہیں۔ امانت پر کوئی سود نہیں دیتا۔ یہ فرض کی علامت ہے مگر روپے جمع کرنے والے کی نیت قرض دینے کی نہیں۔ بلکہ اس کے حاشیہ خیال میں بھی نہیں آتا کہ قرض دیا ہے۔ وہ یہی کہتا ہے کہ میں نے اتنے روپے بینک میں جمع کئے ہیں۔ میرے اتنے روپے بینک میں جمع ہیں۔ اسلئے امانت کے پہلو کو غلبہ ہے مگر چونکہ جمع کرنے والا یہ جانتا ہے کہ بینک والے اس میں مالک نہ تصرف کرتے ہیں سو دیتے ہیں اور جمع کرنے والے نے بینک کے قواعد کو تسلیم کر کے جمع کیا ہے۔ اسلئے اگر اس کو قرض بھی کھدیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اس میں روپے چاندی کے چلتے تھے۔ اسلئے جس نصاب گیارہ روپے میں آئے ۲ روپے پانی تھی۔ اور اب نکل کے روپوں کا چلن ہے اسلئے جس نصاب گیارہ روپے میں آئے ۲ روپے پانی کی ہوزن چاندی ہوگی۔ بینک میں جو روپے جمع ہیں وہ اپنے ہی قبضے میں مانے جائیں گے۔ اور ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ خواہ سال بسال ادا کرتے یا جب جس نصاب یا اوس سے زیادہ وصول ہوں اس میں سے چالیسواں حصہ دے۔ خواہ امانت نامیں یا قرض زکوٰۃ بہر حال ان تمام سالوں کی واجب ہوگی۔ جتنے سال بینک میں روپے جمع رہے ہیں۔ یا ہر سال زکوٰۃ کی مقدار سال آئندہ زکوٰۃ سے مستثنیٰ رہے گی۔ شلا کسی کے ایک ہزار روپے بینک میں جمع ہیں سال تمام پر اس کی زکوٰۃ کچیس روپے ہوئے۔ اب سال آئندہ صرف نو سو پچتر روپے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اب تیسرے سال نو سو پچتر روپے کی زکوٰۃ کی مقدار نکال کر جو بچے اس کی واجب ہوگی۔ روپے وصول ہونے پر اسی طرح سال بسال کا حساب کیا جائے گا۔ آٹھ پانی اسی میں ہے کہ جتنے روپے جمع ہوں سب کی زکوٰۃ سال بسال دیتا جائے معلوم نہیں کب موت آئے اور وراثت زکوٰۃ دیں یا نہیں یا شیطان کو بہکاتے دین نہیں ملتی اور بے وصول ہونے پر برسہا برس کی زکوٰۃ کی وافر رقم دیکھ کر جس ادا کیگی سے روک دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ کس کس کو دی جائے۔ مثلاً اگر کسی میت کے لقمہ دفن کے لئے دیا جائے تو کس صورت سے اور اپنے کنبہ مثلاً بھائی کے لڑکے کو جس پر زکوٰۃ دینا واجب نہیں جب کہ اس کے پاس گزر کے لائق جائیداد ہی ہے اور مسجد کے بنانے میں دینا جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر کسی طالب علم کو اس کا مالدار والد پڑھے کا خرچ زکوٰۃ سے دے تو جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- مصارف زکوٰۃ سات میں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا انما الصدقات للفقراء والمسلمین والعلمین علیہا والمولفۃ قلوبہم وفي الرقاب والغریب وفي سبیل اللہ وابن السبیل فی یقینۃ من اللہ واللہ علیم حکیم ان میں سے مولفۃ القلوب کا حق ساقط ہو گیا۔ کہ ان کا حق زکوٰۃ میں اوس وقت تھا جب اسلام میں ضعف تھا۔ ہدایہ میں ہے۔ وقد سقط منها المولفۃ قلوبہم لان اللہ اعلم الاسلام وافقہ عنہم وعلى ذلک انعقد الاجماع زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے۔ کنز الدقائق میں ہے ہی تملیک المال من فقیر مسلم الخ لہذا بانائے مسجد و تکفین میں مال زکوٰۃ صرف نہیں کیا جاسکتا۔ کثر میں ہے لا الی بناء مسجد و تکفین میت۔ درمنا میں ہے لا یصح فی الی بناء نحو مسجد ولا الی تکفین میت۔ ان اگر ان میں زکوٰۃ صرف کرنا چاہے تو اوس کا طریقہ یہ ہے کہ مال زکوٰۃ فقیر کو دے کر مالک کر دے پھر وہ فقیر ان امور میں وہ مال صرف کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ثواب دونوں کو ہو گا۔ درمنا میں ہے وجبت التکفین بجا التصدیق علی فقیر ثم ہو یکن فیکون الثواب لہما و کذا فی تعمیر المسجد اور بھائی کے لڑکے کی جائیداد واجب گزر کے لائق ہے اور ظاہر ہے کہ وہ جائیداد نصاب کی قیمت سے بہت زائد کی ہوگی۔ مگر جب کہ اوس کی آمدنی صرف گزر کے لائق ہے تو اس کی وجہ سے غنی نہ ہو گا کہ یہ نصاب حاجت اصلہ سے فارغ نہیں۔ لہذا اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ درمنا میں ہے لا الی غنی بلک قد رنصاب فارغ عن حاجۃ الاصلیۃ۔ بحر الرائق و طحاوی میں ہے وتخل لمن لم دار و حیوانیت تساوی نصابا و هو محتاج لغلطاً نفقۃ و نفقۃ عیالہ و لمن عندہ طعام سنۃ یساوی نصابا لعیالہ علی احد النظارا مگر یہ فرض ہے کہ جس وقت اوسے زکوٰۃ دی گئی اوس وقت۔ اے تو نے سونے یا ۵۲ اے تو نے چاندی کا مالک ہو ورنہ اوسے زکوٰۃ دینا جائز نہ ہو گا کہ اگرچہ اوس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ عولان حول تحقق نہیں، مگر نصاب مانع اخذ زکوٰۃ موجود طحاوی میں ہے ونصاب یس بنام فارغ عما ذکرہ و یعلق بہ وجوب الاضحیۃ و صدقۃ المفطر و نفقۃ الامتار و حرامان اخذ الزکوٰۃ باب اپنے پیسے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ اگرچہ بیٹا بالغ فقیر ہو یا طالب علم ہے تو زیالہا میں ہے

ولا الى من بينها ولد - هداية يرسى ولا الى ولده وولد ولده وان سفل لان منافع الاملاك بينهم متصلة
فلا يتحقق التديك على الكمال - والله تعالى اعلم -

مسئلہ (۵۰۶) (سید حاجی عبداللطیف صاحب از دیوبند کالج دار العلوم دہلی)

دو تہیم برابر حقیقی کو وراثت میں کچھ رقم ملی ہوئی ہے۔ ایک اون میں بالغ ہو چکا ہے۔ اور دونوں کی رقم ایک ساتھ ہے تو میا زکوٰۃ پوری رقم کی ادائیگی جائے گی یا نصف کی۔ علاوہ ازیں اس بالغ لڑکے کا شادی کرنی ہے تو شادی کا خرچ کل رقم سے ہوگا۔ یا الگ کر کے نصف سے فی الحال وہ دونوں لڑکے دادا اور چچا کی نگرانی میں ہیں۔

الجواب :- زکوٰۃ صرف بالغ کے حصہ پر واجب ہے۔ نابالغ کے حصہ پر واجب نہیں۔ شادی کے مصارف نابالغ کے حصہ سے نہیں لے جاسکتے۔ اوس بالغ کو اپنے مال کا اختیار ہے انہیں جتنا چاہے صرف کرے یا اس کی اجازت سے کوئی دوسرا خرچ کرے۔ بغیر اس کی اجازت دوسرے کو صرف کرنے کا اختیار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئله (۵۷۶) رساله قاضی محمد عبد الرزاق صاحب از بانامها کاشف و ادرسه مجاهدی الاخره ۱۳۴۲ هـ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مالِ زکوٰۃ اس مدرسہ میں دے سکتے ہیں جو قوم کی گنجبانی اور قوم کے چند سے چلتا ہو یا اس کے بانی مالدار ہوں یا نہ ہوں۔ یا عام چندہ سے مدرسہ کی حفاظت کے لئے کچھ رقم ہو۔ پھر مالِ زکوٰۃ مدرسہ کے لئے اور بانیان مدرسہ کی معرفت ملازمین کو تنخواہ اور مکان کا کرایہ دینے کے لئے یا کتب خانہ کھولنے کے لئے جس سے عام لوگ مستفید ہو سکیں۔ صرف کرنا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- زکوٰۃ میں فقیر کو مالک کرنا ضروری ہے۔ اگر تم ملک نہ ہو یا فقیر کو مالک نہ کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ لہذا اذان
 عامہ میں کے لئے مکتب خانہ مال زکوٰۃ سے جائز نہیں۔ نہ ملازمین مدرسہ کو مال زکوٰۃ سے تنخواہ دینا جائز کہ تنخواہ معاوضہ عمل ہے
 اور زکوٰۃ عبادت خالصہ اللہ تعالیٰ ہے تو معاوضہ میں نہیں دے سکتے۔ ہاں مدرسہ کے طلبہ کو دے سکتے ہیں جب کہ بطور تملیک ہو
 نہ بطور رابحت۔ درختا رہا ہے دھبی تم لیک خراج الاحیاء فلو اجمع بیتنا وادیالزکاة لا یجزیہ۔ ہاں اگر مدرسہ فقیر
 کے متولی کو دے کہ مدرسہ میں صرف کرنا چاہتے ہوں یا مسلمانوں کے نفع کے لئے دیں کتاب میں مال زکوٰۃ سے جمع کرنا چاہتے ہوں
 تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مال زکوٰۃ کسی فقیر کو دے کہ اسے مالک کر دیں پھر وہ فقیر اپنی طرف سے مدرسہ کو خیرہ مکتب کے لئے دے
 تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور فقیر بھی ستمی تو ثواب ہوگا۔ درختا رہا ہے الحیلۃ ان یتصدق علی الفقیر ثم یأمر بضعف

حذ لا مشیاء۔ رد المحتار میں ہے۔ ویکون له ثواب الزکاة ولفقی ثواب هذا المقاب ثم والله اعلم

مسئلہ (۵۰۸) جس کا کیا قاعدہ ہے یعنی سید کو دنیا فنی پر فرض ہے، یا واجب، یا سنت، یا مستحب، یا جائز یا ناجائز اگر کسی سید کو درست ہو کر دیا جائے اور بعد کو معلوم ہو کہ درست نہیں تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔

اجواب :- فرض سادات کو دے سکتے ہیں اگر فرض غنیمت میں ہوتا ہے یا رکارڈ وغیرہ میں اگر زکوٰۃ دینے والے کو معلوم تھا کہ یہ سید ہے اور دیدی تو زکوٰۃ ادا نہ ہوئی۔ اور مسئلہ کا معلوم نہ ہونا عذر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۹) زکوٰۃ کے پیسے سے قرآن شریف یا فقہ کی کوئی کتاب وغیرہ خرید کر کسی کو دیا جائے تو درست ہے یا نہیں۔ بیوا تو جردا۔

اجواب :- درست ہے جب کہ تکلیف ہو یعنی فقط پڑھنے کو نہ دیا ہو بلکہ مالک کر دیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۰) از ثمری ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبد اللطیف۔ ایوب صاحب جمادی الاخرہ ۱۳۳۸ھ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نوکر یا غیر کسی مالک کے مال سے بزمیت زکوٰۃ مسکینوں کو دیتا رہے بعد چار چھ مہینہ کے مالک کو خبر کرے تو مالک مال اس کے زکوٰۃ دینے کو قبول رکھے تو دی ہوئی زکوٰۃ مالک کی ادا ہو جائے گی۔ یا نہیں۔ چونکہ زکوٰۃ دینے سے پہلے مالک سے اجازت دینے کا کوئی ذکر نہیں تھا۔

عہ جلد یہ ہے کہ فقیر کو ان نیک کاموں کی ہدایت کرے۔ اسے زکوٰۃ کا ثواب ملے گا۔ اور فقیر کو اس نیک کام کا ثواب ملے گا۔ اس کی اصل وہ حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر میں تشریف لائے اور کھانا طلب فرمایا۔ خدمت اقدس میں روٹی اور کوئی صافن پیتھ کی گئی فرمایا یا باندی میں گوشت نہیں۔ تو گوشت نہ پڑھی کہ ہے تو کھد کھد کا ہے۔ جو زیرہ کو کسی نے دیا ہے۔ اور حضور صدقہ تناول نہیں فرماتے۔ فرمایا۔ (بریرہ مجھے دیدے) اس کے لئے صدقہ ہے اور میرے لئے ہدیہ۔ رواہ البخاری عن ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ لیکن یہاں یہ سخت عذر قابل کاٹ ہے کہ زکوٰۃ کا اصل معرف فقر انہیں مگر آج کل مالداروں کی راہ خدا میں صرف کرنے کی رغبت بہت کم ہو گئی ہے۔ دین کی بقائے لئے دینی عبادت کا جو ضروری ہے۔ اگر اس کا دار صرف عطیات و خیرات پر رکھا جائے۔ تو مدارس کا فدا حافظ۔ اس لئے بضرورت حیلہ شرعیہ کرنے کے بعد زکوٰۃ صدقہ فطری رقم مدارس میں صرف کرنے کی اجازت دینی چاہیے۔ اور یہ اپنی جگہ ثابت ہو چکا ہے بضرورت ہوتا ہے وہ قدر ضرورت سے بجا دہ نہیں ہوتا ہے۔ لہذا زکوٰۃ و دیگر صدقات واجبیہ کی رقم جلد کے بعد بھی دینی اسکول کالج وغیرہ میں صرف کی اجازت نہیں ہوئی دینی مدارس اور معرف زکوٰۃ میں قدر شریک صرف ہے۔ فقیر کو دینا بھی کار خیر اور دینی مدارس میں صرف بھی کار خیر۔ اور اسکول کالج میں صرف کرنا کار خیر میں صرف نہیں۔ زیادہ سے زیادہ اصرار میں صرف ہوگا۔ جو ہمہ وجہ کار خیر دینا ہے۔ آج کل دنیا دار ناخدا اس زکوٰۃ وغیرہ کی رقم وصول کر کے دینی تعلیم میں بے دھڑک صرف کرتے ہیں اسے اپنے بچوں کی دینی تعلیم میں صرف کا مطلب یہ ہوا کہ اپنی زکوٰۃ اپنے بچوں پر صرف کر رہے ہیں بلکہ بعض بیگانہ اس سے غیر مسلموں بلکہ بتناش عورتوں کو تمنا دیتے ہیں۔ البتہ اللہ تعالیٰ اللہ عزوجل مسلمانوں کو فضل دے کہ خدا کا خوف کریں۔ زکوٰۃ کے مقصد کو سمجھیں اور حیلہ شرعیہ کو بضرورت شرعیہ شروع نہ غلط استعمال نہ کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

ابواب ۱۔ اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اور جو کچھ غیر اجازت مالک اس نے فقرا کو دیا ہے اس کا تاوان اس کے ذمہ ہے کہ دوسرے کا مال غیر اجازت صرف کر رہا ہے۔ رواحتنا زید بکر الرافعی سے ہے۔ لکھتے ہیں غیر لغیر اذیع فبلغہ فاجازہ لم یجز ولا خدا و جدت نفاذ اعلیٰ التصدیق لاصحابک و لم یصوننا بئامن غیرہ فنغذت علیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس پانچ سو روپیہ ہے۔ زید نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی۔ اب دس روپیہ کم پانچ سو باقی بچے۔ لہذا دوسرے سال دس روپیہ کم پانچ سو کی زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے گی۔ آیا البقیہ روپیہ زکوٰۃ ادا شدہ نہ سمجھا جائے گا۔ یا جب تک سو روپیہ سے کم نہ ہو جائے برابر ہر سال تسویں دھائی کے حساب سے دی جائیگی۔

ابواب ۲۔ اب زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد جو کچھ باقی ہے دوسرے سال پھر اس باقی کی زکوٰۃ دے۔ مثلاً پانسویں ساڑھے بارہ زکوٰۃ میں دیدے تو اب دوسرے سال ساڑھے بارہ کم پانسویں زکوٰۃ دے۔ و علیٰ ہذا القیاس۔ مگر خمس نصاب سے جو کم ہے اس پر زکوٰۃ نہیں۔ وہ غصہ اور یہاں کے روپے سے خمس نصاب گیارہ روپے کچھ آئے ہیں کہ نصاب ۵۲ ۱/۲ تولد چاندی ہے تو روپے سے کم ہونے کے بعد بھی زکوٰۃ دینی ہوگی جب تک نصاب باقی رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۲) از دھوراجی کا ٹھیکہ دار اڑپاسی مسجد باجی شاہ سیٹھ حاجی عبداللطیف الیوب صاحب۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ایک مٹکی میں پانچ سیڑھیوں ڈال کر اس میں ایک سو روپیہ کا نوٹ چھپا دے اور فقیر کو بریت زکوٰۃ دے۔ اس حال میں کہ فقیر کو معلوم نہ ہو جب وہ فقیر جانے لگے تو زکوٰۃ دینے والا یہ کہے کہ تم کتنی قیمت میں بیچو گے۔ فقیر گھروں کی قیمت خیال کرے۔ مثلاً ایک روپیہ کہے اور زکوٰۃ دینے والا ڈیڑھ دو روپیہ میں خرید لے تو کیا اس صورت میں گھروں اور نوٹ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ ایک دھوکہ ہے۔ صورت مذکورہ میں اگر فقیر سے کوئی دوسرا خرید لیتا یا فقیر کے مکان سے چوری ہو جاتا اس حال میں کہ فقیر کو نوٹ کا علم نہ ہو۔ تو کیا زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ نوٹ سمیت ادا ہو جائے گی۔ جلد جواب سے سرفراز فرمایا جائے۔ بینوا لوجہ دار۔

حکم یعنی نگوئی استمار میں جو روپے چلتے تھے جو سو اگیارہ ماشہ ہوتے تھے۔ اور خمس نصاب گیارہ روپے تین آنے۔ عہد مسلمانہ میں کھری فرمایا ہے اس زمانے میں چاندی کے روپے چلتے تھے۔ جو سو اگیارہ ماشہ ہوتے تھے۔ ۲۲ پائی ہوتے۔ ان روپوں سے نصاب زکوٰۃ پچیس روپے ہے۔ لہذا سو روپوں پر زکوٰۃ واجب ہوئی۔ لیکن آج نوٹ یا انگل کے روپے چلتے ہیں اور چاندی کا بھاد سول روپے ہوتی ہے تو اگر آج کسی کے پاس سو روپوں کے نوٹ یا انگل کے روپے ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں اسلئے کہ بقدر نصاب چاندی یا سونے کی قیمت نہیں ہوتی بلکہ بہت کم ہوتی۔ نوٹ یا انگل کے روپوں پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی کہ یہ سونے یا چاندی کی نصاب کی قیمت کے ہوں۔ اسلئے کہ یہ

الجواب :- زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے۔ اور تملیک اس میں بغیر قبضہ نہیں ہوتی کذا فی رد المحتار وغیرہ مگر کسی نے فقیر کو اگر گیسوں اور نوٹ و نوٹوں کا مالک کر دیا ہے اور قبضہ دید یا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اگرچہ فقیر کو یہ معلوم نہ ہو کہ ملکی میں کیا کیا چیز ہے قبضہ کے لئے یہ شرط نہیں کہ قبضہ کی تفصیل بھی معلوم ہو مگر مگر کسی نے جو فقیر سے اس کو خرید اس میں بیع میں نوٹ اور روپیہ جو چھپے ہوئے ہیں ان کی بیع نہ ہوئی۔ صرف گیسوں کی بیع ہوئی کیونکہ فقیر نے نوٹ اور روپے نہیں بیچے ہیں وہ نوٹ فقیر کے ہیں۔ جن کو خرام طور پر اس شخص نے حاصل کیا ہے۔ حدیث میں ہے نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن بیع الغنم والاس بیع میں جو کو شتریں نے بالغ کو دھوکہ دیا ہے۔ لہذا ناجائز و حرام ہے۔ بالکل یہ شخص سخت گنہگار سختی عذاب نارہق اللہ وحق العباد میں گرفتار ہے۔ اپنے خیال میں وہ یہ تصور کرتا ہوگا کہ فرض زکوٰۃ سے سبکدوش ہو گیا اور گھر کی رقم گھر میں آگئی۔ حالانکہ اب پہلے سے بھی زیادہ گنہگار ہوا۔ زکوٰۃ نہ دینا حق اللہ نہ ادا کرنا ہے۔ اور اس طرح اس کو واپس لینا حق اللہ وحق العباد دونوں کا مواخذہ اس کے سر کیا۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ اگر فقیر کے پاس سے ضائع ہوا تو چونکہ قبضہ تحقق ہو گیا ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ مگر اس طرح چھپا کر دینے سے مقصد یہ یہ ہو کہ فقیر کو مالک نہ کیا جائے۔ اور اس جیلہ باطلہ سے نوٹ اس کا اسی کو مل جائے تو دونوں صورتوں میں یہی خریدنا ہو یا ضائع ہو گیا ہو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۳) از خانقاہ سراجیہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مالیکہ دُفصلیہ ناسک۔ ۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۵ھ
مسائل احکام زکوٰۃ سے یہ تو معلوم ہوا کہ صاحب نصاب کو زکوٰۃ دینا ہے لیکن زکوٰۃ دینے والے کو بعض وقت یا اکثر وقت دھوکا ہوتا ہے کہ معلوم نہیں کہ زکوٰۃ لینے والا مالک نصاب ہے یا نہیں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غریب ہے۔ مالک نصاب نہیں اور اپنی غربت اور لاپرواہی و محتاجی بیان کر کے زکوٰۃ لیتا ہے اور لوگ دیا کرتے ہیں۔ بعد نبوت کے یا زندگی ہی میں بعض شخصوں کو معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ شخص مالک نصاب ہے یا تھا۔ مرنے کے بعد ان کے پاس سے روپیہ زیادہ نکلتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اپنے اقرباء کے بارے میں کس طرح معلوم کیا جائے کہ یہ مالک نصاب ہے یا نہیں۔ اور مالک نصاب ہونے کے لئے کیا طریقے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس شخص کو زکوٰۃ دیا جائے۔

الجواب :- اگر اس کو یہ سمجھ کر کہ مالک نصاب نہیں ہے زکوٰۃ دیدی اور بعد کو معلوم ہو کہ مالک نصاب ہے زکوٰۃ ادا ہو گئی و غنیمت ارمیہ ہے دفع بقیہ من یظنہ مصروفاً فان غناہ وکونہ ذمیا لا یجید لای حق بقیہ۔ وسعہ حق

بقیہ رکا۔ ثمن اصطلاحی ہیں اور ثمن اصطلاحی میں زکوٰۃ اسی وقت واجب ہوگی جب کہ وہ اتنے ہوں کہ سنی پانچاں کی نصاب کی قیمت کے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم

موجودہ بلا تخریم یجن ان اخطاء اس کے جانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس کو دینا ہے اس کے متعلق اگر غالب گمان ہے کہ نفیر ہے دیدے ورنہ نہ دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۴) جو شخص اپنے مال کی پوری زکوٰۃ نہیں نکالے اور یہ کہے کہ جتنی نکالیں گے اتنی تو ادا ہوگی ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے اور جتنی زکوٰۃ نکالے اتنی ادا ہو جائے گی یا بالکل ادا نہ ہوگی۔

اجواب :- جتنی زکوٰۃ ادا کرے گا اتنی ادا ہو جائے گی مگر جتنی زکوٰۃ باقی رہے گی اس کا موافقہ اس کے ذمہ ہے اس موافقہ اخروی سے بچنے کے لئے اس پر فرض ہے کہ بقیہ اموال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۵) جناب عبد اللہ صاحب زبانی مارواڑی، جہادی الاولیٰ الخ لہ السلام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ایک شخص نے اپنی چاندی کی جنس پر سودی قرض لیا۔ دوسرے شخص نے جو صاحب نصاب تھا اس رقم کو قہر ڈاکر اپنے پاس لے آیا۔ اب ایک عرصہ کے بعد وہ زکوٰۃ میں وصول کر کے وہ رقم اس کے حوالے کرنا چاہتا ہے۔ یا ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں جو اب عطا فرمائیں۔ اللہ جعظیم عطا فرمائے گا۔

اجواب :- جس شخص نے روپیہ دے کر اس بین کو قہر ڈاکر یا اگر یہ چھڑانا بغیر اس مالک کے حکم کے تھا تو یہ شخص قرض کے ادا کرنے میں مبتدع ہوا۔ اور اس شخص کو اس مالک سے روپیہ وصول کرنے کا کوئی حق نہیں ہے اور اگر اس کے حکم سے ہے تو بقدر روپیہ ادا کیا ہے وہ وصول کر سکتا ہے۔ مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ ان مہمون چیزوں کو بہ نیت زکوٰۃ مالک کو دیدے کہ اس طرح سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کہ یہ چیزیں اس کی ملک نہیں۔ اور زکوٰۃ کے لئے یہ ضروری ہے کہ اپنی چیز کا بہ نیت زکوٰۃ دوسرے کو مالک کر دے اور اگر اس کو یہ منظور ہے کہ میری زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور اس کی چیزیں بھی اس کے پاس پہنچ جائیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو کچھ زکوٰۃ دینا ہے وہ اسے دیدے پھر اس سے یہ کہے کہ وہ روپے میرے قرض میں جو میں نے تمہارے حکم سے ادا کیا ہے۔ دیدو اور اپنی چیزیں میرے پاس سے لے جاؤ اور اس صورت میں اگر وہ اپنی خوشی سے نہ دے تو زبردستی بھی اس سے چھین سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۶) مرسلہ جناب حاجی سید جمال الدین صاحب، کمال انزل چھتری گیٹ درگاہ بازار اجیر شریف، کوٹلہ زکوٰۃ اگر خاموشی سے تقسیم کی جائے تو اندر میں صورت زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔

اجواب :- زکوٰۃ کو چھپا کر بھی دینا جائز ہے اور علانیہ بھی۔ اور علانیہ بہتر ہے۔ اور اس کے سوا دوسرے صدقات کو چھپا عہ علانیہ زکوٰۃ ادا کرنا اسلئے بہتر ہے کہ لوگوں کو بدگمانی نہ ہو کہ فریضہ الہی ادا نہیں کرنا۔ دوسرے صدقات بھی اس نیت سے علانیہ دینا کہ لوگوں

کر دینا بہتر۔ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے ان تبدوا الصدقات فنعلمہا وان تحفوها فتوہا الفقراء اقمہم خیرکم
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۱ (۱۵۱۸) از صحرایی کا ٹھکانا دار۔ مرسلہ احمدیہ الشکور صاحب رکود میں سکولہ عبد الغفار صاحب امجدی ۱۲ شوال
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایسا مدرسہ میں اخراجات صرف تعمیر عمارت و تنخواہ مدرسین ہو صدقہ فطر
و زکوٰۃ کی رقم رگانا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- صدقہ فطر و زکوٰۃ نہ تعمیر مدرسہ میں صرف کی جاسکتی ہے نہ تنخواہ مدرسین میں۔ یہ صرف فقرار اور بسا کین کا اور
ان لوگوں کا حق ہے جن کو قرآن پاک میں ذکر فرمایا گیا۔ مگر اگر اس قسم کی مدوں کو نکال دیا جائے تو مدرسہ کی آمدنی اس زمانے
میں اتنی کم رہ جائیگی جس سے اس کا چلنا دشوار ہو جائے گا۔ اور تحصیل علم کا دروازہ بند ہوتا ہو انظر اے گا۔ لہذا ان چیزوں میں
زکوٰۃ اور صدقہ فطر بطور حیلہ کے صرف کیا جائے۔ اس قسم کے اسوئیر کے لئے حیلہ کرنے میں کسی قسم کی کراہت یا قباحت نہیں۔ اور
اس کا طریقہ یہ ہے کہ یہ قسمیں کسی فقیر یا مسکین کو بطور تملیک دیدی جائیں۔ وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دیدے تو اب اس قسم کا تنخواہ
مدرسین و عمارت میں صرف کرنا جائز ہو جائے گا۔ اور زکوٰۃ و صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ چنانچہ عموماً مدارس میں ایسا ہی کیا جاتا
ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۱ (۵۱۸) مرسلہ مولوی عبد المصطفیٰ رحمی علی صاحب علوی قادری۔ از اٹا وہ محلہ عالم پورہ ۸ جمادی الآخر
نمبرہ و فصلی علی رسولہ الکریم۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ زید کے پاس دو روٹیاں مسماۃ ہندہ و سلی میں
مسماۃ ہندہ کے پاس ہم تو لہ سونا اور ہم تو لہ چاندی کا زیور ہے۔ چاندی کے سامان میں آئینہ، خاقدان، ڈسیاں وغیرہ
بھی شامل ہیں۔ کاندانی کی بہاری کپڑے مثلاً ایک ساڑی ہے جس میں مبلغ چالیس روپے کی کاندانی ہے کتوں میں پانچ پانچ
روپیہ کی کاندانی ہے کیا یہ سب کپڑے بھی زکوٰۃ کے حکم میں آئیں گے۔ ان میں سے کون چیزوں پر زکوٰۃ ہے۔

بقیہ گذشتہ صفحہ کا کہ ترغیب ہو تو بہتر ہے انما الاموال بالذبات۔ عہہ اگر علانیہ خیرات کر دو تو بھی اچھا ہے۔ اور اگر چھپا کر فقیروں کو
دو تو اور بہتر ہے۔ عہہ یہ اس کی دلیل ہے کہ امور خیر میں صرف کرنے کے لئے حیلہ کی اجازت ہے۔ فقراری حق تعلیٰ اور امور دنیوی میں صرف کرنے
کے لئے اجازت نہیں۔ لہذا جیلہ کے بعد بھی اسکول کا کچھ دنیوی تعلیم میں صرف کرنا منوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سماۃ سلی کے پاس ۳۷۷ تولہ سونا اور ۸۰ تولہ چاندی ہے۔ اس میں چاندی کی فاصدان و دیباں شامل ہیں۔ بیماری کپڑے اس کے پاس بھی ہیں پس ان دونوں کو کتنی رقم سالانہ زکوٰۃ دینی چاہیے۔

الجواب :- سماۃ ہندہ پر ایک تولہ ایک ماشہ سونا اور ۲ تولہ ۸ ماشہ چاندی زکوٰۃ میں واجب ہے۔ اور اس کے علاوہ ۸ ماشہ سونا اور ۸ ماشہ چاندی فاضل بچتی ہے۔ اگرچہ سونے کا خمس نصاب نہیں۔ مگر سونے کو چاندی فرض کریں تو چاندی کی خمس نقصا ہوتی ہے۔ لہذا اس کے مقابل میں بھی ۸ ماشہ چاندی دی جائے۔ اب کل چاندی ۲ تولہ ۸ ماشہ ہوئی۔

سماۃ سلی پر زکوٰۃ گیارہ ماشہ سونا اور ۲ تولہ چاندی ہے۔ کامدانی کے کپڑوں کے متعلق کوئی بڑی نظر نہیں نہیں ہے۔ مگر رد المحتار کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسے جو چاندی ہے اس کی بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ وہ عبارت یہ ہے قوله و معمولہ ای یابعل من نحو حلیۃ سیف او منقحۃ اداجم او سراج او الکواکب فی المصاحف والادانی وغیرھا اذا کانت تخلص بالادبۃ کجس طرح مصحف میں جو ستارے لگائے گئے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے۔ کامدانی میں کئی ستارے لگائے جاتے ہیں۔ ان کی بھی زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۵۹) از دھوراجی ٹھکانہ کپڑا بازار ضلع کاٹھیاواڑ۔ مرسلہ جناب حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب ۲۲ سوال۔
۱۔ ایک شخص کے پاس سال تمام پر صرف ایک سو روپیہ نقد بچتا ہے وہ اس کی زکوٰۃ میں ڈھائی روپے کے بدلے ڈھائی تولہ چاندی دینا چاہتا ہے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں کیونکہ ڈھائی تولہ چاندی سکے کے ایک روپے میں ملتی ہے۔ اور روپے کی زکوٰۃ روپے سے ادا کرنے میں ڈھائی روپیہ دینا پڑتا ہے تو چاندی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی یا نہیں کوئی کراہت تو نہیں لازم آتی۔
۲۔ ایک شخص کے پاس تجارتی کپڑا غلہ وغیرہ مال اور نقد روپیہ بھی ہے سب ملا کر ایک ہزار روپیہ کا ہے جس کی زکوٰۃ پچیس روپیہ ہوتی ہے وہ بھی پچیس روپیہ کے وار کے بدلے پچیس تولہ چاندی دینا چاہتا ہے جو صرف دس روپے میں ملتی ہے تو کیا مبلغ چاندی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں یا کچھ کراہت لازم آئے گی۔

جسے یعنی آٹھ ماشے سونے کی چاندی خریدیں تو یہ چاندی اس آٹھ ماشے چاندی کے ساتھ مل کر چاندی کی خمس نصاب ہو جائے گی۔ فرض ایک ایک تولہ چھ ماشہ ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آٹھ ماشے سونے کی قیمت اس زمانے میں بھی اتنی تھی کہ ایک تولہ چاندی ضرور مل جاتی۔ اور آٹھ ماشے سونے میں چاندی کتنی تولے ملے گی۔ جسے چاندی سونے کا جو کام تلوار یا بیٹی یا لنگم یا زین پر ہو یا وہ ستارے جو مصحف شریف اور برتنوں پر ہوں یا کسی چیز پر ان پر زکوٰۃ ہے۔ اگرچہ چاندی بچھلانے سے ملجور ہو جائے۔ علامہ شامی کا دیو کی تفسیر اس پر دلیل ہے کہ کپڑوں پر زکوٰۃ کامدانی چاندی یا سونے کی ہوگی اس پر زکوٰۃ واجب ہے اگر یہ خود یا دوسرے سامان کی چاندی یا سونے سے ملا کر بقدر نصاب ہوں۔ (بقدر ان کے نقصان)

الجواب ۱۔ اگر شخص کے پاس روپیہ کیا ہے تو زکوٰۃ میں ڈھائی سو روپیہ کی جگہ ڈھائی تولہ چاندی ہی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی کہ زکوٰۃ میں کم کا دینا ضروری نہیں اور جب اسی گن سے ادا کی جائے تو چالیسواں حصہ دینا واجب ہے اگرچہ اس کی مالیت کتنے ہی کی ہو۔ مثلاً چاندی کا برتن یا زیور ہو کہ صنعت کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ قرار پائے، تو اس قیمت کا چالیسواں واجب نہیں بلکہ اس کی چاندی کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا۔ اور اگر نوٹ یا گئی ہو اور چاندی زکوٰۃ میں دینا چاہیں تو اس نوٹ یا گئی کی متقی چاندی آتی ہو اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا مثلاً ستور و پیسے کے نوٹ کی ڈھائی سو تولہ چاندی آتی ہو تو سو اور تولہ چاندی دینی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب ۲۔ مال تجارت اگر ہے تو اس کی قیمت کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ صورت مفروضہ میں سو روپیہ کے مال کی چاندی ڈھائی سو تولہ ہوئی۔ نہ کہ سو تولہ۔ لہذا چاندی دینا چاہیے تو اس مال کی متقی چاندی ہو اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۰) از شہر پورنیہ حمید باڑہ مرسلہ شمس العالم صاحب ۵ شعبان المعظم ۱۲۸۴ھ

زیور اور نقد روپیہ کی زکوٰۃ سال میں کس حساب سے دینا چاہیے جس وقت زیور تیار کیا گیا تھا اس وقت سونے کی قیمت تھی۔ اور اس وقت بہت زیادہ ہے۔ زکوٰۃ دی جائے تو کس حساب سے۔ سونے اور چاندی کی سینکڑوں کے حساب سے کیا زکوٰۃ ہے جس کے پاس زیور ہو اور نقد روپیہ نہ ہو تو وہ کس طرح زکوٰۃ دے۔ روپے کے ہونے کا انتظار کرے یا زیور بیچ کر ادا کرے۔

الجواب ۱۔ زیور یا روپیہ کی زکوٰۃ جب کہ وہ بقدر نصاب ہوں ان کا چالیسواں حصہ ہے۔ مثلاً دو سو روپیہ کی زکوٰۃ پانچ روپیہ۔ اگر سونے کی زکوٰۃ سونے ہی سے دیں جب تو اس کا چالیسواں حصہ دیا جائے۔ مثلاً ۱۰۰ تولہ سونا کی زکوٰۃ ایک تولہ سونا۔ اور اگر روپیہ یا چاندی سے زکوٰۃ دینا چاہیے تو سونے کے چالیسویں حصہ کی قیمت اس وقت یعنی دینے کے وقت ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ خریدنے کے وقت کی قیمت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ زیور موجود ہے روپیہ موجود نہیں ہے اور سال پورا ہو گیا تو روپیہ آنے کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔ خود اسی زیور کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دیدے۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۱) مرسلہ مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی نیپال موضع بیلہ ۳۲ ذیقعدہ ۱۲۸۴ھ

بقیہ گذشتہ مسئلہ کا۔ جس کا صورت سونہ میں ہے کپڑے کی کا مدان بہت آسانی کے ساتھ الگ ہو سکتی ہے۔ عہ ڈھائی سو تولہ چاندی کا چالیسواں حصہ تو تین تین ماشے ہوئی یہ حساب کی آسانی کے لئے ہے ورنہ صحیح حساب میں کچھ کی ہوگی مگر وہ حساب صحیح درجہ اتنا ملتا ہے کہ عوام کے لئے الجھن ادد و ثواری کا باعث ہے۔ اس لئے یہی بنایا جاتا ہے کہ ہر سو میں ڈھائی روپے۔ اللہ کی راہ میں کچھ زیادہ چلا جائے یہ بہتر ہے نسبت اس کے کہ کچھ کی رد جائے۔ وہ بھی ادا کی فرمائیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ابدی۔

ایک شخص کے پاس انصاف تک گائے ہے اور وہ اس نیت سے پالے ہوئے ہے کہ دودھ کھاؤں گا اور وقتاً فوقتاً
بمعروت فروخت بھی کروں گا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں۔

مسئلہ (۵۲۲) ایک شخص اپنے نوکروں سے میدان میں دن بھر گائے چرواتا ہے اور رات میں بقدر وسعت کچھ کھلاتا ہے
تو اس پر زکوٰۃ دینا واجب ہوگی یا نہیں۔

الجواب :- جانوری زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب کہ وہ ساٹھ سو یعنی سال کے اکثر حصہ میں چرنے پر گزر کر نہ ہو۔ اگر
وہ گائیں دودھ کھانے کے لئے ہیں اور ساٹھ سو تو ان کی زکوٰۃ واجب ہے جب کہ وہ مقدار انصاف کو سپنج گئی ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
الجواب :- اگر وہ گائیں مقدار انصاف کو سپنج گئی ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۳) مسلول مولوی احسان علی طالب علم مدرسہ اہلسنت، ۳۰ ربیع الاخر ۱۳۸۴ھ
میں زمین کا پلچ روپے بیگم کسی کا فراہم کو دیتے ہیں اس کے غلہ سے عشر دیا جائے یا نہیں۔ اور زمین کا فراہم کی
ہے مگر کاشتکار کو اختیار ہے جب چاہے زراعت کرے۔ اس کو پورا اختیار ہے۔ میں التوجروا۔

الجواب :- زمین کی تین قسمیں ہیں عشری، خراجی، نہ عشری نہ خراجی۔ اول دوسم دونوں کا ایک حکم ہے یعنی عشر دینا۔ و ثانی
میں ہے دیحب العشور ارض غیر الخراج و لو غیر عشویۃ اور جب وہ زمین کا فری ہے تو خراجی ہے لہذا خراج واجب ہے
عشر واجب نہیں۔ رہا یہ امر کہ کاشتکار پر خراج واجب ہے یا نہیں۔ اس میں دو صورتیں ہیں خراج مقاسمہ کہ سلطان اسلام سے
پیدا اور کا کوئی جز تہائی، یا پوٹھائی وغیرہ مقرر ہو۔ اور خراج موقوف کہ سالانہ روپے وغیرہ سے کوئی مقدار معین مقرر ہو۔ اگر
خراج موقوف ہو جب تو کاشتکار پر بالاتفاق خراج واجب نہیں۔ اور اگر خراج مقاسمہ ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ کاشتکار پر خراج

سے گائے کی انصاف تیس عدد ہیں۔ تیس گایوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں تیس گایوں میں ایک سال بھر کچھ دیا یا کچھڑی اور تیس تک چاہے چالیس میں
دو سال کچھ دیا یا کچھڑی۔ اسی حکم ہے۔ ساٹھ میں دو عدد دیکھا یا کچھڑی یا کچھڑی۔ پھر انہی تیس میں ایک دیکھا یا کچھڑی اور ایک دو
سال کچھ دیا یا کچھڑی ان کی یہ ہے پھر اس میں دو، دو سال کچھ دیا یا کچھڑی۔ مضابطہ یہ ہے کہ دو عدد مردہ و نصاب کے مابین معاف ہے۔ اگر مردہ بانی پر ایک
سال کچھ دوسال سے اور مردہ دوسری دانی پر ایک دوسال دو دیکھا یا کچھڑی سے بدل جائے گا۔

حکم یہ مسئلہ تفصیل طلب ہے۔ زمین کا اصل مالک زمیندار ہے اور کاشتکار یا دار۔ یہ مسئلہ مسئلہ مطابقت سے اس زمانے کے قانون کی رو سے
مالک زمین زمیندار تھا۔ کاشتکار کھیت کا کرایہ اور یعنی اجیر۔ زمیندار بشرط مقررہ دکان پر کاشتکار کو کھیت دیتا تھا۔ کاشتکار کھیت کرایہ دیتا تھا
تھا۔ اگر کاشتکار مالک ہوتا تو دکان لینا ظلم تھا۔ اور کھیت کاشتکار پر ملتا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ کھیت کا مالک زمیندار ہے اور کھیت کا اجیر کاشتکار
بعد میں بے دخلی کا قانون بنا یہ بھی زمیندار کی ملکیت پر اثر انداز نہیں۔ کسی بھی ملکیت کے مسلمانوں کی بھی حکومت کا کوئی قانون غلامانہ شرعاً قابل کما فی

ہے۔ ورنہ اگر میں ہے و الاشم علی المجرکین اجماع موخلف۔ رد المحتار میں ہے فانه علی المجرکین اتفاقاً لا تعلقہ بتکون الزراعة لا بحقیقۃ الخراج و اما خراج المقاسمۃ و هو کون الواجب جن اشاعا من الخراج کثلث و سدس و نحوهما فعلى المخلص کذا فی شروح دور البحار۔ نیز اس میں ہے کہ فی زماننا عامۃ الاوقاف من القرى و المزارع لمضا المستاجر تجوز علیہا ما تھا و سونہا یستاجر ہایدون اجرا بلکہ بحیث لا تقی الاجرة و لا اخضاھا بالاعشور و اخراج المقاسمۃ فلا ینبغي لاعداد من الاحتار بقولہا فی الذلک اور کاشتکار جو کہ اوس کا فر زمیندار کو دیتا ہے وہ زمین کا کاریہ ہے خراج سے اس کو کچھ تعلق نہیں۔ بلکہ خراج فقرا و غیرہ پر جو مصارف خراج ہوں خرچ کرے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۴) اگر سلاطین محمد یوسف صاحب ازرائی نیپال موضع بیلا ۲۳ ذیقعدہ ۱۲۷۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زمین کی پیداوار میں اس وقت کے سیرے یعنی نمری سیرے اہل زراعت پر کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی اور شرع نے خراجی زمین کی پیداوار میں کچھ رعایت کی ہے یا نہیں۔ اگر رعایت کی ہے تو خراجی زمین میں کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی تحریر فرمائیں۔

مسئلہ (۵۲۵) ایک شخص نے غلہ پیدا کرنے کے وقت غلہ کی زکوٰۃ ادا کر دی ہے۔ اور سال تمام ہوجانے پر بقدر نصاب خراج اصلہ سے زیادہ غلہ باقی ہے تو اب اس پر دوبارہ زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ یا پہلی زکوٰۃ کافی ہے۔ اگر واجب ہوگی تو کس حساب سے آیا پہلے کے حساب سے ملکا پہلے میں چار سیر دی تھی۔ یا اس غلہ کا حساب کیا جائے گا کہ اس کے کتنے روپے ہوئے تو اب روپے میں واجب ہوگی اور اگر واجب ہوگی تو کتنے روپے میں کتنے روپے زکوٰۃ دینی ہوگی۔ اور اس وقت جو نوٹ اور روپیہ رائج ہے اس میں کیا فرق ہے۔ کتنے روپے اور نوٹ میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

الجواب۔ زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے یعنی جو کچھ پیدا ہوا اس کا دسواں حصہ اور بعض صورتوں میں بیسواں حصہ بھی واجب ہوتا ہے مگر ہندوستان میں عموماً یہ صورت نہیں ہے۔ لہذا فی من چار سیر عشر دیا جائے۔ زمین خراجی میں خراج واجب ہوتا ہے اور وہ دو قسم ہے خراج مقاسمہ و خراج موخلف۔ اگر معلوم ہو کہ اسلامی سلطنت نے اتنا خراج اس زمین پر مقرر کیا تھا تو وہی دیا جائے

بقیہ گذشتہ۔ جب کاشتکار کا یہ دار ہے زمین کا مالک نہیں۔ تو اس پر خراج موخلف نہیں۔ اس لئے کہ خراج موخلف زمین کے مالک پر ہے زمین کے کاردار پر خراج نہیں۔ اور کاشتکار کا یہ دار خراج ہے لہذا اس پر خراج موخلف نہیں اگر درختدار کی عبارت آہی ہے و الاشم علی مخرج الخراج موخلف۔ عشر خراج موخلف کی طرح زمین کے مالک پر ہے۔ عہد حکم اس صورت میں ہے کہ زمین پر خراج مقاسمہ ہوا اور خراج مقاسمہ مالک زمین پر نہیں مزارع کاشتکار پر ہے یہی قول مفتی ہے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

اور معلوم نہ ہو تو وہ خراج دیا جائے جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر فرمایا تھا۔ وہ یہ ہے کہ فی جریب ایک درہم اور اس زمین کی پیداوار سے ایک صاع غلہ اور خوبڑ سے تیرہ بڑی پالیز اور کھیرے لکڑی تیرہ کاربوں میں فی جریب پانچ درہم جریب کی مقدار انگریزی گز سے ۲۵ گز طول اور ۳۵ گز عرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- ایک باجر صاع کا عشر اگر دیا سال گزرنے کے بعد اگر اس غلہ میں کاباقی ہے تو اس پر دوبارہ عشر یا زکوٰۃ کچھ واجب نہیں۔ نوٹ اور روپیہ میں فرق یہ ہے کہ روپیہ میں خلقی ہے اور نوٹ میں اصطلاقی۔ مگر وجوب زکوٰۃ میں جتنے روپے کا وہ نوٹ ہے اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہے جیسا کہ چاندی اور سونے کا حکم ہے نوٹ اور روپے کی نصاب دوسو درہم ہے جس کے چھین روپے ہوتے ہیں۔ اگر اس سے کم ہو تو وہ شخص مالک نصاب نہیں اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۶) مسئلہ از مدرسہ مظاہر العلوم سکندر پور ضلع بلیا۔ ۱۲ شوال ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ متولی مدرسہ اس مدرسہ میں جس میں چھوٹے بچے تعلیم قرآن حاصل کرتے ہوں یا اس مدرسہ کے تیم اور نادار بچوں کی کتاب، قلم، دوات اور تختی اور دیگر ضرورتوں کے لئے صدقہ فطر صرف کر سکتا ہے یا نہیں۔ مینو التوجروا

الجواب :- متولی مدرسہ صدقہ فطر کے یثاقی پر صرف کر سکتا ہے جب کہ یہ صرف کرنا بطور تملیک ہو، نہ اہانت۔ یعنی جو چیز ان بچوں کو دی جائے ان کو اس شے کا مالک کر دیا جائے۔ یہ نہ ہو کہ مدرسہ ان کو کتابیں صرف پڑھنے کو دے یا قلم و دوات و تختی لکھنے کو کہ جب ان کی ضرورت پوری ہو جائے تو متولی ان سے واپس لے۔ یوں صدقہ ادا نہ ہو گا۔ در فقہار میں ہے صدقۃ الفطر کالذکوٰۃ فی المصادفہ فی کل حال رد المحتار میں ہے المراد فی احوال الدفع الی المصادف من اشتراط النسیۃ واشتراط التملیک فلا تنفی الا باذن کما فی البدیع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ یکم اس زمانے کا ہے جب کہ روپے چاندی کے رائج تھے۔ چاندی کی نصاب دوسو درہم جو برابر ہے ساڑھے باون تونے کے۔ اور روپے گیارہ باضے۔ ہر تونے کے ہوتے تھے۔ لہذا روپوں سے چاندی کی نصاب چھین روپے ہوئی۔ نوٹ میں اصطلاقی ہے اس زمانے میں دس کا نوٹ مثلاً چاندی کے دس روپے کے برابر تھا۔ لہذا نوٹ اگر چھین روپے کے ہوتے تو نصاب پوری تھی۔ مگر اس کا کیا فائدہ تھا کہ بازار میں چاندی کس بجائے بکتی تھی۔ مثلاً ایک زمانہ وہ بھی تھا کہ چاندی ایک روپے کی دو بھر بکتی تھی۔ تو اگر کسی کے پاس اٹھائیس روپے ہوتے تو اس کے پاس اتنے روپے تھے جو چھین بھر چاندی کی قیمت کے تھے مگر وہ مالک نصاب نہیں تھا۔ کہ چاندی کے سکوں میں بھی اعتبار وزن کا ہے۔ قیمت کا نہیں۔ اور یہ حکم نوٹ کا بھی ہے۔ اس لئے کہ ہر نوٹ اتنے روپوں کا مساوی تھا جو عدد اس پر درج ہوتے۔ لہذا جس کے پاس چھین روپے کے نوٹ ہوتے، وہ مالک نصاب ہوتا۔ اور جس کے پاس کم ہوتے وہ مالک نصاب نہ ہوتا اگرچہ بازار میں اتنے نوٹوں میں چھین روپے سے زیادہ چاندی مل جاتی۔ مگر اب روپے لکھ کے رائج ہیں اور نوٹ کی حیثیت یہ ہو گئی کہ وہ مساوی ہے اتنے عدد ان نکل کے روپوں کے۔ لہذا اب نہ چھین روپے نصاب ہے نہ چھین روپے کے نوٹ۔ بلکہ اب حکم یہ ہے کہ چھین روپے

مسئلہ (۵۲۷) ازلاذلوں مدرسہ اسلامیہ اہلسنت مارواڑ مدرسہ قاضی سید محمد طیب علی صاحب لغوی احمدی ۱۳۱۱ھ مطابق
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

فطرہ گندم کے بجائے گندم کی قیمت بازار بھاؤ سے دینی جائز ہے یا نہیں۔ بازار کے دو نمغ میں کنٹرول ریٹ و بلیک بازار کا ریٹ کنٹرول ریٹ سے تین سیر کا بھاؤ ہے۔ چور بازار کا بھاؤ سو اسیر یا ڈیڑھ سیر کا ہے۔ اب فرمائیے کس نمغ سے خٹا لگا کر گندم کی قیمت فقیر سکین کو دی جائے۔ بینوا تو جروا۔

مسئلہ (۵۲۸) جس کے پاس سٹو یا استی تولہ چاندی ہو یا چاندی کا زیور۔ زعفران ہو۔ وہ فقیر ہے یا صاحب نصاب ہے اس کو فطرہ و زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب :- صدقہ فطر میں بجائے گندم ان کی قیمت بھی دے سکتے ہیں۔ عرف شرع میں قیمت اسی کو کہتے ہیں جو اس چیز کا بازار کے حساب سے نرخ ہو اتفاقی طور پر کم یا زیادہ میں کوئی چیز خرید لی جائے اس کو قیمت نہیں کہیں گے۔ بظاہر بھاؤ وہی مانا جائے گا جو آج کل حکومت نے کنٹرول کے طور پر مقرر کر دیا ہے۔ بلیک سے جس قیمت میں چیز ملتی ہے وہ حسب ضرورت کم بیش ہوتی ہے۔ عام طور پر وہ قابل اعتبار نہیں۔ وہ تو بھالے و علم۔

الجواب :- چاندی کی نصاب دو سو درہم یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی ہے جس شخص کے پاس اتنی چاندی ہے یا اس کا زیور یا اتنی چاندی خریدنے کی قدر نوٹ موجود ہے وہ مالک نصاب و غنی ہے اس کو فقیر نہیں کہا جاسکتا۔ اس پر خود زکوٰۃ فرض ہے اگر اس کو زکوٰۃ دی جائے گی تو ادا نہیں ہوگی۔ وہ تو بھالے و علم۔

مسئلہ (۵۲۹) از مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی نیپال موضع سیلا ۲۳ ذی قعدہ ۱۳۴۸ھ

صدقہ فطر نری سرے گندم کتنے سیر واجب ہوں گے۔ اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور غلہ دینا چاہے۔ مثلاً
جسٹہ گذشتہ :- یہ چاندی کی قیمت کے نکل کے روپے ہوں یا لاکھ ہوں۔ تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مثلاً آج چاندی سولہ روپے بھر ہے تو چھپن روپے بھر چاندی کی قیمت ہوئی آٹھ سو چھیانوے روپے نکل کے۔ یا آٹھ سو چھیانوے روپے کے نوٹ ہوں تو وہ مالک نصاب ہے ہذا باعندی فی شتم قولہ۔
والعلم بالحق عند رب عزوجل و علمہ تعالیٰ اتم و احکم۔ احمدی سعہ خادمی رائے یہ ہے کہ یہ حکم اس صورت میں جب کہ عارضین کو کنٹرول کے نرخ پر غلہ ان کی ضرورت کے مطابق مل جاتا ہو۔ اور کنٹرول کی جو عام علامت ہے کہ کنٹرول ہوتے ہی چیزیں بازار سے غائب ہو جاتی ہیں۔ کنٹرول ریٹ پر چیزوں کا حاصل کرنا عوام کا کام نہیں ہوتا۔ عوام کو کنٹرول پر شاید ملتی ہی نہیں۔ عرف گورنمنٹ کے ملازمین یا لوگ پاتے ہیں۔ جیسا کہ عام طور پر شہادہ ہے تو اب کنٹرول ریٹ قیمت نہ ہوگی قیمت بازار بھاؤ ہے بازار میں جن بھاؤ سے چیزیں ملتی ہیں وہ کنٹرول ریٹ نہیں۔ قانون کی زبان میں بلیک ہے۔ لہذا حقیقت میں وہی بازار بھاؤ ہے۔ اس لئے اس صورت میں بازار بھاؤ کی کا اعتبار ہے۔ کنٹرول ریٹ کا نہیں۔ و اللہ اعلم
احمدی

دھان، چاول، اور بوٹ وغیرہ تو کتنا واجب ہوگا یا چھ دینا چاہیں تو کتنا پیسہ دینا ہوگا۔

الجواب :- اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کی تحقیق یہ ہے کہ نصف صاع کی مقدار ایک سو پچھتر روپے اٹھنی بھرا دے اور اس پر بیٹھا اگر گھیرے دیں تو نصف صاع جس کی مقدار ذکر کی گئی اور اگر جو دینا چاہیں تو پورا ایک صاع جس کی مقدار تین سو کا دن بھر دے بھرے۔ اور اگر کسی دوسرے غلہ سے صدقہ دینا چاہیں تو نصف صاع گھیریں یا ایک صاع جو کی قیمت کا دو غلہ دیں یا قیمت ہی کو صدقہ فطر میں دیدیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۱) از رانی کعبت جامع مسجد نبی تال بہر ملہ مولوی قاری علیل الدین صاحب ۱۹ ربیع الآخر ۱۲۸۴ھ

صدقہ فطر رائج الوقت انگریزی سیر سے کس قدر مقدار میں دینا واجب ہے خطبہ علی میں ڈیڑھ سیر سے کہہ زائد۔

سیر سے تو لا برستی کے جو اس سیر کو نقداً ذرا کم اک چھٹانک اور ڈیڑھ سیر آدھ تو

جناب مولوی عبد الکاظمی صاحب آبادی اپنے خطبہ میں یہ عبارت تحریر فرماتے ہیں "صاع بوزن انگریزی رائج الوقت احتیاطاً ڈھائی سیر کا ہوتا ہے۔ انتہی یہ مولوی صاحب مدد و حق تحریر پر صرف سو اسیر دینا کافی ہو جاتا ہے۔ دریافت طلبت اہر ہے کہ نصف صاع سو اسیر ہو یا کچھ کم ڈیڑھ سیر؟ بینا التوجروا۔

الجواب :- صاع کے وزن میں اختلاف ہے اور حسب تحقیق ملا رشائی کہہ چکے ہیں اوطے۔ یہ ہے کہ وزن صاع تین سو کا دن روپے بھر کا قرار دیا جائے کہ اس حساب سے نصف صاع ایک سو پچھتر روپے اٹھنی بھرا دے پھر روپے فقیر اسی حساب سے صدقہ فطرہ دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۱) مرسلہ حافظ علی الدین عرف نعل محمد از منڈ و اضلع فتح پور۔ ہمسوہ۔

حضرات علماء کرام اہلسنت و جماعت افزہ ذیل میں کیا ارشاد فرماتے ہیں :-

صدقہ فطر کے وزن میں اختلاف ہے بعض مثلاً مولانا عبدالحی صاحب رحمہم لکھنؤی شریعہ جلالہ درجہ اول

عہ بوٹ یعنی چنا۔ عہ بریلی شریف کا سیر اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے عہد میں سو روپے بھر تھا۔ علی صاحب اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے دوا حضرت مولانا رضا علی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے شاگرد ہیں۔ ان کے زمانے میں بریلی شریف کا سیر کتنا تھا وہ بالیقین معلوم نہیں خطبہ علی اس وقت یہاں موجود نہیں کہ اس پر کچھ لکھا جائے۔ آگے صاع کی پوری تحقیق آتی ہے ناظرین انشاء اللہ تعالیٰ اس کو پڑھ کر پورے طور پر مطمئن ہو جائیں گے۔ عہ جو کاوالہ دے کر غلام کو چھوڑ دیا جائے تو ہمارا نظریہ ہے کہ وہ غلام سے یہی تنگدستی صاحب اپنے فتاویٰ میں کیا ہے۔ درختار کے ساتھ ساتھ غلام شادی سے اس پر جو لکھا ہے اسے بھی نقل کر دیا جائے تو غلام غلام انکے لوگوں میں جتلا جو صاحب نے اس کے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ اور ان کے تلامذہ رائج الوقت وزن سے اس کی مقدار بتاتے ہیں جہاں ہم انشاء اللہ علیہ السلام و علیہم السلام علیہم السلام۔ (انہدی)

لکھاب۔ صاع کی مقدار ایک ہزار چالیس درہم ہے۔ درہم تار میں ہے۔ و ہوا الصاع المعتد بالیصع المغادر
 اور بعضین حد حمایوں کہا جائے کہ صاع آٹھ درہم کا ہوتا ہے۔ رد المحتار میں ہے اعلیٰ ان الصاع اربعۃ املا و ہا لد
 و حلفی درہم کی مقدار سہ ماٹے اٹھ رقی ہے اور مثقال ساڑھے چار ماٹے کا ہوتا ہے۔ صاع حقیقہ ایک ناپ کا نام
 وہ کوئی وزن نہیں ہے اور ہر جگہ وہ ناپ جاری نہیں اور جہاں جاری ہی ہے تو اختلافات اکثراً سے مختلف ہوتے رہتے ہیں
 جس طرح یہاں ہندوستان میں سیر ہے کہ سب جگہ اس کا وزن ایک نہیں مختلف قسم کے سیر جاری ہیں۔ اسی طرح صاع بھی مختلف نہیں
 ہندو وزن سے اس کی تحدید کر دی گئی کہ باوجود اختلاف ازمنہ اس کی مقدار معلوم کی جاسکے یعنی اس وزن کا غلہ مسکرت میں سہ ماٹے
 وہ صاع ہے۔ مگر وہ غلہ جس سے صاع بنایا جائے کیا ہونا چاہئے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ کسی نے ٹونگہ اور دوسرے صاع بنانے
 کو فرمایا۔ رد المحتار میں اس کی اختیار کیا۔ اور وجہ یہ بتائی کہ ان کے دانے یکساں ہوتے ہیں۔ بلکہ بھاری نہیں ہوتے۔ اور گیہوں یا
 جو جو ٹنگہ بلکہ بھاری ہوتے ہیں ان سے صاع نہیں بناتے۔ مگر دوسرے فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ حد فطر میں گیہوں یا جو دیے جائیں گے

عہ و حلفی میں اس قدر اور اس ساڑھے چار مثقال اور مثقال ساڑھے چار ماٹے اور انگریزی روپے سو اکیس ماٹے۔ اس طرح روپوں سے کہ
 صاع کا وزن دو سو اٹھاسی روپے بھر اور توٹوں سے دو سو ستر توٹے ہوا۔ اسلئے کہ تولہ بارہ ماٹے کا ہوتا ہے شالی میں ہے۔ اعلیٰ ان الصاع اربعۃ
 امتداد و لد و حلفی و اصل نصف من۔ و المن بالدرام مائت و ستون درہم و بالانستار و اربعون و الستار بالدرام ست و
 نصف و بالانستار اربعۃ و نصف کذا فی شوح و در البھار چلچل صاع چارہ کا ہے اور درہم درہم کا اور درہم نصف من اور من درہم سے
 دو سو ساٹھ درہم اور اسار سے چالیس اور اسار ساڑھے چار درہم کا یا ساڑھے چار مثقال کا نصف الغار میں ہے بدرہم معتبر زد ماحرقی است
 و اگر بہشت درہم است درہم میں اسار و اسار چار درہم مثقال و مثقال بہشت قراط و قراط یک درہم و چار درہم جہ و جہ کہ آنرا اناری سرخ گویند
 ہشہم جہ ماٹہ است۔ نہیں مثقال چار درہم ماٹہ باشد۔ اس کا حال یہ ہو کہ ایک درہم توٹوں سے مثقال کا اور روپے ڈھائی مثقال یعنی سو اکیس
 ماٹے تو ایک درہم چھتیس روپے بھر ہوا۔ اور جب صاع آٹھ درہم تو صاع کا وزن درہم سے دو سو اٹھاسی روپے بھر ہوا۔ اور نصف صاع ایک سو چوبیس
 بھر۔ جب درہم درہم درہم سے وہ یہ ہے کہ صاع ایک پیمانہ ہے اور ہر پیمانہ کسی چیز کو تول کر جنت سے مل طلب یہ بات ہے کہ جب صاع دو سو اٹھاسی روپے
 بھر ہوا تو کیا چیز دو سو اٹھاسی روپوں سے تول کر یہ پیمانہ بنائیں۔ مگر مسودہ چنانہ گیہوں، جو، بھس، بھوس، بھر، جو، گیہوں مختلف ہوتے ہیں یہ ہر
 ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی مقدار مختلف ہوگی۔ بھس اور بھوس تول کر پیمانہ بننے کا وہ بڑا ہوگا۔ جو کہ اس سے چھوٹا گیہوں کا اور چھوٹا مٹو کا بے
 چھوٹا مٹو کی وجہ سے طار کے مختلف اقرار ہیں بعض نے ماٹہ اور مسور کا پیمانہ مالدیا۔ رد المحتار میں اسی کو اختیار فرمایا۔ اور حد و شریعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے شریعہ وقایہ میں کوٹنے گیہوں کا اختیار کیا۔ اور طار شالی نے جو کہ صاع کو اصل بنایا۔ بالیقین قدر سہ ماٹے خداویٰ رضویہ میں اسی کو اختیار فرمایا
 اس کا سبب یہ ہے کہ صاع اسی کا لینا سترہ بن چیزوں سے حد فطر ادا ہوتا ہے۔ وہ جو گیہوں، اچھوٹا مٹو، ہے۔ ماٹہ اور دوسرے حد فطر ادا
 نہیں کیا جاتا اس لئے ماٹہ مسودہ ساقہ میں چھوٹا مٹو اسی چیز میں ہے کہ چھوٹے مٹو سے اس مٹو سے ہر پیمانہ بہت زیادہ مختلف ہوتے ہیں اس
 لئے ایک قسم کے پیمانہ سے یا مثقال کو تول کر کسی چیز میں چھوٹا مٹو اور دوسرے پیمانہ ل کو تول کر ناپیں تو ضرور بہت زیادہ کمی بیشی ہو جائے گی۔ اسلئے اب رہ
 جاتے ہیں مالد گیہوں۔ اب ویکٹا ہے کہ ہر رسالت کی فہم ان دونوں میں سے کوئی نہی۔ اس لئے کہ صاع نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی معتبر ہے اور وہ اسی

لہذا جو وزن بتایا گیا ہے اس وزن کے گیمپوں میں طرف میں سمائے وہ صاع ہو گا ورنہ نہ گیمپ یا سورا۔ و الزماریہ ہے۔
 فان المتبادر من اعتبار نصف الصاع بالوزن عندنا حقیقتہ رحمہ اللہ تعالیٰ اعتبار ذلک البدر بخلاف ما یرید
 اخراجه لا اعتبارہ بالماش والعدد۔ اور ظاہر ہے کہ ماش وعدس کے آٹھ رطل والے طرف میں گیمپوں یا جو آٹھ رطل نہیں سما
 سکتے۔ لہذا مقتضائے احتیاط یہ ہے کہ ان سے وزن کا اعتبار نہ کیا جائے۔ اس امر کا لحاظ رکھتے ہوئے صدر الشریعہ نے فرمایا
 کہ گیمپوں کو وزن کے صاع بنایا جائے۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے جہاں صدر الشریعہ کے اس قول کی تفسیر فرمائی۔ یہ
 بھی فرمایا کہ اصل امر کو لحاظ رکھتے ہوئے زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ جو کا صاع بنایا جائے کیوں کہ اس کے دانے گیمپوں سے بھی
 ہلکے ہوتے۔ اور باب عبادات میں احتیاط کو ضرور لینا چاہئے۔ تاکہ یقیناً برات ذمہ ہو جائے۔ ان کا کلام یہ ہے۔ و لیکن

بقیہ گذشتہ صفحہ کا۔ دانے سے بنا تھا جو بعد نبوی میں عام طور پر کیا جاتا تھا وہ صرف جو ہے۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت ابوسعید خدری
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ کان طعامنا یوسق المشعیران ذلوزن ساری فاذا جوتی۔ اسی نے صحیح ابن خریزیمہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 سے مروی ہے کہ کان المصدقۃ علی عهد رسول اللہ صاعاً علیہ وسلم الا انما الذہب والاشعر رسول اللہ صاعاً علیہ وسلم کے بعد مبارک
 میں صدقہ قرآن تھوڑا سا تھی اور پھر حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے فلا جاد معاویہ وجادت السمر اذ قال اری سلعاً من هذا یعدل
 منہن اس لئے ظاہر ہے کہ بعد رسالت میں جو صاع تھا وہ جو کا تھا اکیس ہتھیر ہوا۔ اسی بنا پر علامہ شامی نے رد المحتار میں جو کے صاع کو احوط بنایا
 حاشیہ رضی اللہ عنہ میں فرمائی ہے لعل کیا ان الذی علیہ مشاغلنا بالحرم الشریف المکی ومن قبلہم من مشاغلهم ویدہ کا نوا یشقون تقدیر
 بشانہ ابطال من المشعر حرم کو سفر میں ہمارے شلخ اور ان سے پہلے ان مشاع کے شلخ کا عمل اس پر ہے کہ آٹھ رطل جو سے صاع بنایا جائے اور
 یہ اکابر اسی پر فتویٰ دیتے تھے۔ اس سے بھی قطع نظر ایک خاص بات یہ ہے کہ عبادات میں احتیاط پر عمل کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ بسوطة امام شریعہ میں
 اور یہ برادری عقل والے پر روشن ہے۔ ماش، سورا، گیمپ ہمارے ہمتی گیمپوں ان سب کے ہکا جو ہے۔ اگر جو کے علاوہ ان میں سے کسی سے صاع بنائیں اور جو کو
 ناپیں تو جو آٹھ رطل نہ ہوگا۔ ضرور کم ہوگا۔ تو اگر صاع جو کے علاوہ کسی اور کا بنایا گیا تو وہ صاع اصل غنہ سے ضرور چھوٹا ہوگا۔ اور واجب ہے صاع غنہ
 سے اور کرنا۔ تو بقدر واجب اور ایک ہی میں ضرور شبہ ہوگا اور اگر جو کا صاع بنایا جائے تو اس شبہ کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ لہذا اتفاقاً احتیاطی ہو کر جو
 قول کر صاع بنایا جائے۔ بناو علیہ۔ علامہ شامی زوالہ میں فرماتے ہیں وعل ذلک لیسنا لحوائی الخرج عن الواجب بیقین لما فی بسوطة الخیر
 من ان الاخذ بالاحتیاطی باب العبادات واجب اہم فاذا قدرین ذلک فہو یصح مشانہ ابطال من العدد ومن الحفظہ ویزید
 علیہا البتہ بخلاف العکس فلذا امان تقدیر الصاع بالشعیر احوط اور یہ اس وجہ سے ہے (یعنی جو قول کر صاع بنانا) تاکہ اس احتیاط پر عمل کرنا
 کو یقین طور پر واجب کی ادائیگی سے ہمد برا ہو جائیں کیونکہ امام شریعہ کے بسوطة میں ہے کہ عبادات میں احتیاط اختیار کرنا واجب ہے جب جو قول کر صاع بنائے
 تو اس صاع میں آٹھ رطل بسوطة سبائیگی۔ اور جو بھی اور کچھ زائد ملے۔ اور اگر گیمپوں وغیرہ سے بنائیں گے تو اس صاع میں جو کم آئے گا۔ اسی لئے جو سے صاع
 بنانے میں زیادہ احتیاط ہے۔ اب کسی عاقل نصف خدا تو اس پر پوشیدہ نہیں رہتا کہ روایت بھی اور روایت بھی زیادہ مناسب ہے کہ جو سے صاع بنایا جائے
 مگر جو بھی بعض لوگوں پر ایک خاص نکتہ تفسیر رہا ہے۔ اس کی وجہ سے ہے کہ دلال میں پلٹنے رہ جاتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ جب صاع کا وزن آٹھ رطل ہے تو آٹھ

علیٰ حد الاصول تعذر برو بالشعیر و لهذا نقل بعض المحققین عن حاشیۃ الشیخ السبکی رحمہ اللہ عن سید فخر الدین علیہ السلام مشائخہ الحرام المشویف المکی ومن قبلہم من مشائخہم وہ ما لو ایفتون تغلیبہا بشانیتہ ابطال من الشعیر وعلیٰ حد الاصول تعذر فی الخرج عن الواجب یفتین کما فی مہسوط السرخسی من ان الاخذ بالاحتیاط فی باب العبادات واجب احکم المستقیمین کما فی طرہا کہ اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے جو سے بیان کیا کہ گھوڑوں کو وزن کیا تو تین سو اکاون روپے بھر ہوئے۔ اور نصف صاع ایک سو پچتر روپے اعلیٰ حضرت پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱) از پالی مارڈ غلہ حبیبیان علاقہ جودپور در سلسلہ عثمان غنی ولد عبد الرحمن بنی سوجت والے۔

کیا فرماتے ہیں علما کرام و مفتیان عظام مسائل ذیل میں۔

اس زمانہ میں بوجہ جنگ ہر چیز گراں ہو گئی ہے اور گورنمنٹ نے کنٹرول کر دیا ہے اور غلہ پر بھی کنٹرول ہے۔ اب فی کس ماہوار کے حساب سے جو مقدار کیا ہے دیتی ہے جس کا بعد ازاں ایک روپیہ کا چاریر شاہجہانی تول سے رکھا ہے۔ اب یہ غلہ ہمارے لئے کافی نہیں ہوتا۔ تو ہم کو بلیک بازار سے گراں اناج لانا پڑتا ہے۔ اب اس صورت میں صدقہ فطر ادا کرنا چاہیں تو کس کا کھانا رکھیں جو گورنمنٹ نے بھاڑا یا ہے، یا بلیک بازار کا۔ اسی طرح اگر قیمت دیں تو کس کا کھانا کیا جائے۔

الجواب :- صدقہ فطر میں گھوڑوں اور جوئی جگہ پر ان کی قیمت دینا بھی جائز ہے۔ اور قیمت میں بازار کے نرخ کا اعتبار ہوگا۔ آج کل جہاں کنٹرول ہے کنٹرول ہی کی قیمت مقرر کردہ اصلی قیمت شمار ہوتی ہے۔ لہذا کنٹرول کے حساب سے گھوڑوں کی قیمت ادا کرنے سے انشاء اللہ صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیشہ حاشیہ نا صبیہ مدظلہ قول کر ہم صدقہ فطر ادا کر دیں کیا حرج ہے۔ بیشہ اس خاص نکتے سے غفلت کی وجہ سے ہوتا ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ صدقہ فطر تول کا ادا کرنے کا حکم ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں بلکہ یہ ہے کہ صاع نبوی سے ناپ کر ایک صاع جو وغیرہ اور نصف صاع گھوڑوں ادا کریں۔ یا ان کی بازار بھاڑ سے قیمت دیں۔ اس لئے کہ بعد نبوی دکان میں ناپ ہی ادا کیا جاتا تھا۔ تمام فقہاری فرماتے ہیں کہ جو وغیرہ ایک صاع اور گھوڑوں نصف صاع واجب ہے۔ اور صاع پیمانہ ہے تولدہ کہ صاع سے ناپ ہی کر ادا کرنے کا حکم ہے اور اگر تول کر ادا کرنے کا حکم ہوتا تو فقہاریہ فرماتے آٹھ رطل یا چار رطل ادا کرے۔ اب حال یہ نکلا کہ صاع نبوی سے جو آٹھ رطل یعنی دو سو اٹھاسی روپے جو تول کر صاع بنائے۔ اور اس صاع سے ناپ کر جو وغیرہ ایک صاع اور گھوڑوں وغیرہ نصف صاع صدقہ فطر دے۔ یہ شخص کہ اختیار ہے کہ دو سو اٹھاسی روپے بھر جو تول کر کوئی پیمانہ بنائے۔ اس سے ناپ کر گھوڑوں وغیرہ نصف صاع ادا کرے گراں۔ و شراویہ تھی۔ اس لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے مسلمانوں کو اس صاع سے بچانے کے لئے۔ ایک سو چوبیس روپے بھر جو تول کر ایک تام صاع لکھ چالے ہیں۔ اتفاق کہ اس تام صاع کے پالے میں جو برابر آئے۔ نہ کہ کم ہوئے نہ زیادہ اہم سے وہ نہ گھرے۔ تو گویا یہ نام صاع کا پیرا نصف صاع ہوا۔ اس نام صاع کے پالے کو پچتر روپوں سے بھرنا۔ اسی طرح کہ حکم نہ زیادہ نہ اہم سے ہوئے نہ گھرے۔ یہ گھوڑوں کی صدقہ فطر کی شرعی مقدار ہوتی اب

مسئلہ (۵۳۳) سؤلہ عرسب صاحب ملکہ ہوا بظہر ۲۲ جمادی الاخر سنہ ۱۲۸۵ھ

(۱) نکاح و شادی میں یہاں دختر والوں کی طرف سے اکثر رواج ہے کہ دولہا کے اقارب کو پہنوں کے جوڑے دیے جاتے ہیں پس ان جوڑوں میں جن اقارب کو غریب سمجھا جائے اگر زکوٰۃ میں سے یا وصیت میں جوڑا دیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ بیوا تو جردا۔

(۲) ایک شخص کے پاس نقد کمانے تک کو نہیں مگر جائداد وہی مشترک میں یا دوکان مشترک میں اوس کے حصہ کی قیمت مثلاً شو روپے یا دخترو روپے پر منافع یا کرایہ اس کا قابل گز نہیں ایسے شخص کو روپیہ زکوٰۃ کا یا وصیت کا دیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ بیوا تو جردا۔

اجواب (۱) اگر وہ بنی ہاشم سے نہ ہو تو بہ نیت زکوٰۃ دے دے سکتے ہیں کہ یہ ویسا ہی ہے جیسے عید بقرعید میں خدام وغیرہ کو عیدی دیتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وکذلک (ایمپوز) ما یدفعہ الی الخدام من الرجال والنساء فی الایحاد وغیرہا بنية التکاۃ کذا فی معراج الدردایۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) اس کو بھی زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وکذلک الوکان لہ حیوانیتہ وادارغلہ تساوی ثلثہ ادا دوم وغلہ لا تکفی نفقوتہ وقوت عیالہ یجوز صوف النکوۃ البیقر فکل یجد ولو کان لہ ضیعة تساوی ثلثہ آلاف ولا ینجز لہ وعلیالہ اختلافوا فیہ قال محمد بن مقاتل یجوز لہ اخذ النکوۃ رد الحمار من تارخان فیہ ہے صل محمد بن عبد الرحمن یزرمہا وحاوالت یستغلها وادارغلہا ثلثہ آلاف ولا تکفی نفقۃ ونفقۃ عیالہ مستیحل لہ اخذ النکوۃ وان کانت قیمتہا تبلغ الوفاء وعلیہ الفتوی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۴) مرسلہ ڈاکٹر شیخ فضیلت حسین صاحب از پتور گڑھ ۲۴ رجب سنہ ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علما و دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید ایک عالم اور متمول شخص ہے جو بعیضہ مدرسہ للعلم پر زید پور کے اسلامیہ مدرسہ میں ملازم ہے اور کچھ روز کا باشندہ ہے جہاں کہ اکثر لوگ اس کی قوم اور قریب رشتہ دار ہیں۔ زید نے اپنے رشتہ دار و قوم اور دیگر مسلمانان کچھ روز سے اسلامیہ مدرسہ قائم کرنے کے نام پر زکوٰۃ کا روپیہ حسب استطاعت وصول کر کے خود بہتم اور صدر مدرس بنا اور اسی روپیہ سے اپنی خواہ نہ للعلم روپیہ لینا اور دیگر ماتحت مدرسین کو دینا اور اوس کے سوا ہر درجات مدرسہ سفیر بن کر چنڈہ وصول کر کے لانا اور مدرسہ تعمیر کرانا اور اپنے کو ایسا با اختیار مستہتم بنانا چاہتا ہے جس کے کجائی اور برطرفی کے

بقیہ حاشیہ ناخبرہ۔ اس میں کوئی کوتاہی نہیں ایک سو پچتر روپے انہی بھر گئے۔ اس لئے تو ان کو گپوں سے حد نظر ادا کرنے کی احتیاطی فکر ایک سو پچتر روپے انہی بھر گئے یہ نصف ملاح ہوا اور پورا اصالہ تین سو اکان روپے بجز یہ تفصیل ہے اس کی جو حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ نے بالا قصداً تحریر فرمایا ہے جو نصف مجاہد روپے کے لئے قبول کرنے کے سوا اور کوئی چارہ نہ ہو گا۔ واللہ تعالیٰ العاد و ہوا علم مکرمہ کافی الرضویہ علیہ السلام غلط ہر حنا۔ ایچ دی۔

سلسلے میں کسی کو اختیار نہ ہونے اوس کے کوئی حساب و کتاب ہیں نہ کوئی لبر شیر صرف اپنی ایمان داری اور دین داری پر سب کے مطاعن سے کوکتہ ہے۔ اگر کوئی شیعہ موافقی تو وہی جو اوس کا قریب و شرف دار ہے اور سچا ہے چاہے کسی طرح مدرسہ قائم ہو جائے اور بالخصوص تمام کی اولاد کو تعلیم حاصل کرنے لگے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں اہل زکوٰۃ کی زکوٰۃ اس جیلہ سے جائز ہو جائے گی کہ زکوٰۃ کسی سبکین کو اس شرط پر دے کہ یہ روپیہ زید کو دید و کر زید کی نیک کام یا جہاں مناسب سمجھے صرف کرے۔ نیز مذکورہ بالا صورت اختیار کر کے اپنی مرضی کے مطابق مدرسہ بنانا، زکوٰۃ کا روپیہ دے کر اپنی اپنی اولاد کی تعلیم حاصل کرنا جائز ہوگا۔ بیخود تو جروا۔

الجواب :- زکوٰۃ کا روپیہ حیلہ شرعی سے نیک کام میں صرف کرنا جائز ہے۔ مثلاً فقیر کو روپیہ دے کر اوسے مالک کے دیا پھر اس فقیر نے اس کے کہنے سے یا بطور خود مدرسہ یا مسجد کے مصارف کے لئے دیا۔ یا اس کو دوسری ہنس کم قیمت سے خرید کر مدرسہ میں صرف کیا گیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ بلکہ دونوں کو ثواب ہوگا۔ درمیان میں ہے وجیلۃ التکفین بما التصدق علی فقیر ثم حولکین فیکون الثواب لهما کذا فی فقیر المسجد۔ رواہ ترمذی ہے اخرج المسیوطی فی الجامع الصغیر لمورث الصدقة علی یدی مائتہ مکان لہم من الاجر مثل اہل الصدق من غیر ان یتقن من اچھ شئی یحب اس طرح زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اس جیلہ کے ساتھ مدرسہ کی امداد کرنا اور اس مدرسہ میں اپنی اولاد کو تعلیم دلانا بھی جائز ہے اور زید اگر مستحق ہو تو اسے با اختیار ہتھم بنا سکتے ہیں۔ بل اگر اس کی بددیانتی ثابت ہو تو بیشک معزول کرنا لازم ہوگا۔ اور اگر مدرسہ کے روپے بیجا صرف کرے یا خود کھا جائے تو مسلمان ضرور اس میں مداخلت کریں گے اور ایسا ثابت ہونے پر برطرف کرنا ضروری ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵۳ سونہ کو مولوی سلیمان صاحب پھلواری۔ ۲۴ رجب ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اخبار امارت مطبوعہ ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ چٹنہ میں ایک فتویٰ شائع ہوا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جب امیر مقرر ہو گیا تو زکوٰۃ اموال ظاہر و باطن کی، امیر کو دینا واجب ہے اور اس کے مال کو۔ اور اگر خود سے تحقیق کو دید گیا تو گنہگار ہوگا اور زکوٰۃ ساکنان نہ ہوگی۔ اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ یعنی امام اعظم و صاحبین کا ہے پس یہ فتویٰ صحیح ہے یا غلط۔ یہ بات بھی مد نظر رہے کہ جس کو یہ لوگ امیر کہتے ہیں اوس کے منصب کے بعد بھی انگلش گورنمنٹ کی حکومت اور اس کا نظم و نسق علی الجہتوں کا توں قائم ہے۔

الجواب :- یہ فتویٰ صحیح نہیں۔ اچھا کہ یہ فرضی امیر امیری نہیں۔ اگر یہ اعلیٰ امارت صحیح ہو تو کم از کم اتنا ہی کر دکھائیے کہ فقہ ارتداد ہوا جہل ہندوستان میں پھیلا ہوا ہے اس کی روک تھام میں فرائض امارت کو بجا لائے بغیر ظاہر ہے کہ اس پر بھی تدرت نہیں پھر یہ عاجزانہ امتاثر کیسی۔ ثانیاً اموال باطن کی زکوٰۃ امیر یا اس کے مال کو دینا واجب نہیں اور اس پر حکم دینا کہ اسے نہ دے تو گنہگار ہے۔ اور زکوٰۃ

ساتھ نہ ہوگی ظلم بالائے ظلم ہے حکم امیر المؤمنین کے لئے بھی نہیں نہ خود سافقت امیر کے لئے۔ ثالثاً اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ سلطان کے لئے کا حق اس وجہ سے ہے کہ وہ ان اموال کی حفاظت کرتا ہے اسی وجہ سے عاشر کے لئے شرط ہے کہ چوراہہ ڈاکوؤں سے اموال کی حفاظت پر قادر ہو اور یہاں قدرت متقی۔ تو ان کو زکوٰۃ دینا کیوں واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۶) از دھوراجی کاٹھیا وارہ سہ صاحب اللطیف البوب صاحب الشہان العظمیٰ سلمہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے کسی سکین کو زکوٰۃ کی نیت سے فرض کہہ کر مال دیا قاعدت دواز کے بعد وہ شخص قرض مجہ کو واپس دینے آیا۔ اس وقت قرض دینے والا مخلص ہو گیا تھا۔ ایسی صورت بھی قرض دینے والا اس مال زکوٰۃ کو کھا سکتا ہے یا کسی دوسرے کو دینا چاہیے حالانکہ اس وقت وہ خود بھی زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے۔

الجواب :- جب کہ اس نے نہ نیت زکوٰۃ یہ رقم دی تھی تو اسے واپس لینا جائز نہیں۔ حدیث میں فرمایا ولا تعد فی صدقتک اس پر لازم ہے کہ یہ رقم واپس کر دے اگر شخص زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے تو دوسرے کی زکوٰۃ لے سکتا ہے جو نہ کہ جو زکوٰۃ خود دیکھا کہ واپس لے لے اللہ تعالیٰ اعظم

مسئلہ (۵۳۷) مسؤلہ منشی شوکت علی صاحب از بریلی غلہ ذخیرہ۔ درمزم احرام سلمہ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں۔ ایک شخص فقیر جو صاحب نصاب نہیں ہے۔ مگر اس کے پاس ۳۰۰ رگیہ زمین خام ہے جس میں تین روپے ماہوار اس کو ملتا ہے اور باقی ملازمت وغیرہ سے گذر کرتا ہے۔ اگر وہ شخص زمین جیسے تو جوہر سات سو روپے کی فروخت ہو جائے اور رہنے کا ایک مکان بھی ہے۔ الغرض اس کے پاس اس زمین اور مکان کے علاوہ روپیہ یا زیور یا نکل نہیں ہے۔ ایسے شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں۔ بیوقوف تو جردا۔

الجواب :- رہنے کا مکان حاجت اصل ہے۔ اگرچہ کتنی ہی قیمت کا ہو اس کی وجہ سے غمی نہیں ہو سکتا۔ اور زمین کی آمدنی بھی اتنی نہیں جو اس کے لئے کافی ہو سکے۔ لہذا اس شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ زمین فروخت کی جائے تو کسی سو کو فروخت ہو کر جو نہ کہ زمین اس کے لئے ذریعہ آمدنی ہے جو اس کے خورد و نوش و دیگر ضروریات میں صرف ہوتی ہے۔ لہذا اس کی قیمت کا اعتبار کر کے اسے غمی نہ سمجھیں گے۔ بلکہ یہ فقیر ہی ہے اور زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ بلکہ یہی میں ہے وکذا لو کان له حوائت اودار غلہ نسائی ثلثہ آلاخ دھم وغلہ لا تکلن لغوتہ وقوت عیالہ بخور و صرف الزکوٰۃ الیہ فی قول محمد بن احمد اللہ تعالیٰ اورد المحتار میں تارخانیہ سے ہے سلمہ محمد بن لہ داض یزوعہا ادا حانوت یستغلھا اودا غلہا ثلثہ آلاخ ولا تکلن لغوتہ ونفقہ عیالہ سنۃ یجل لہ اخذ الزکوٰۃ وان کانت قیمتھا تبلغ الوفاء وغلہ الغتوی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین سائل ذیل میں :-

زید شیخ ہے اس کے پاس دو ہاشیرہ ہیں ایک سید کے نکاح میں ہے صاحب اولاد لگھا ہے اور فلاں میں مبتلا ہے تو کیا زید اس سید اور اپنی بہن اور ان کی اولاد کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے۔

مسئلہ (۵۳۹) زید کی دوسری بہن شیخ کے نکاح میں ہے لیکن اس کا شوہر اس کی بہن کو نان و نفقہ نہیں دے سکتا ہے زید کے پاس روکھنت کر کے گزر کرتی ہے تو کیا زید اپنی اس بہن کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے۔

الجواب :- زید اپنی اس ہاشیرہ کو جو سید کے نکاح میں ہے زکوٰۃ دے سکتا ہے اس کی اولاد کو نہیں دے سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
الجواب :- زید اپنی اس ہاشیرہ کو بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے بلکہ اپنے قریبی رشتہ دار کو دینا غیروں کے دینے سے افضل ہے کہ یہ صدقہ بھی ہے اور سدا رحمی بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۰) سید کو مال زکوٰۃ دینا جائز ہے یا ناجائز جب کہ وہ تنگ دست ہوں۔

الجواب :- سید کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے اور دیں گے تو ادا نہ ہوگی حدیث میں فرمایا انما الصدقات للفقراء والمساكين حتی یخفوا ولا یسألوا عنہم ولا یسألوا عنہم اگر وہ حاجت مند ہوں تو اور اموال سے خدمت کریں اور زکوٰۃ ہی کا پیسہ دینا چاہیں تو کسی سختی زکوٰۃ کو دیں اور مالک کر دیں اور اس سے کہیں کہ تو اپنی طرف سے فلاں کو دیدے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۱) بے نمازی جو کبھی پڑھے کبھی نہ پڑھے ایسے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- نماز ایک وقت کی بھی قصد ترک کر دینا کبیرہ شدیدہ و جریہ عظیمہ ہے اور ایسا شخص فاسق گنہگار سختی ناروغ غیب جبار ہے مگر اس کی وجہ سے اسے کافر نہ کہیں گے جب تک فرضیت نماز کا انکار یا اس کا استغناء نہ کرے۔ توجہ وہ سلم ہے اسے زکوٰۃ دے سکے ہیں اور ادا ہو جائے گی۔ مگر ظاہر ہے کہ سختی کو دینا فاسق کے دینے سے بہتر ہے حدیث میں ہے لا یسأل عنہم ولا یسألونہم یہاں تک کہ مال زکوٰۃ کو دوسرے شہر میں بھیجا کر دہے مگر وہ اصل ہو تو کراہت نہیں۔ کافی الدر۔ توجہ شرعاً نے اصل و صلح کا فرق ملحوظ رکھا تو صلح و فاسق کا فرق بدرجہ اولیٰ ملحوظ ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۲) (۵۴۲) مسلمانوں کی غلام جیلانی صاحب مدرکہ میں مدرکہ اسلامیہ میرٹھ۔ ۱۸ صفر ۱۲۸۰ھ

صدقہ کی تعریف بیان فرما کر یہاں در صدقہ میں فرق بیان فرمایا جائے۔

الجواب :- صدقہ وہ تملیک لینے ہے جس سے مقصود محض ثواب اخروی ہے اور ہبہ سے یہ مقصود نہیں۔ لہذا اگر فقیر کو ہبہ کیا تو وہ

بھی صدقہ ہی ہے کہ اس سے ظاہر بھی ہے کہ مقصود ثواب اخروی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الصوم

مسئلہ ۱۳۱ھ از تصدیق کعللہ اقلعتہ ہیکل صلیع بر ذانہ ملک براہی پی برسہ محمد سلم خان اللہ محمد سر فرازا لفتا ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۱۴ھ
نفل روزے کی سحری کھائیں یا نہیں۔ اور بعد نماز فرض سنت مغرب کی پڑھنے کے بعد افطار کرے یا پہلے۔

الجواب ۱۔ سحری کھانا مستحب ہے۔ حدیث میں فرمایا تسحر واخاف فی السجود و بکتہ اسم نفل و فرض کا کوئی تفرقہ نہیں افطار میں نہیں مستحب ہے۔ نماز سے قبل روزہ افطار کر لیں۔ درمختار میں ہے ویستحب السحرا و تاخیرہ و تعجیل الغطر لمحدث
ثلاث من اخلاق المسلمین تعجیل الاططار و تاخیر السجود و السواک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۲ھ برسہ ابن الدین۔ ۲۴ رمضان ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ملک بنگال میں پہلے روز کا چاند نظر نہیں آتا چھ ماہ تک ابر رہتا ہے اس صورت میں بدوین رویت ہلال رمضان کے روزے کھانا صاب کی رو سے جائز ہے یا نہیں۔

الجواب ۱۔ شریعت میں مدار کار رویت یا شہادت پہلے حدیث میں ہے صوم السدیۃ و افطرہ السدیۃ فان غم علیکم فاکلو اعدۃ ثلاثین اور بعض قواعد نجوم سے رویت کا ثبوت نہیں ہو سکتا اس پر عمل کرنا جائز۔ درمختار میں ہے ولا عبرۃ بقول المؤقتین و لوعد ولا علی المذهب واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳ھ برسہ محمد مبارک علی صاحب الفضل فرید پور پور سٹریٹ ریاضی صاحب کائنات ۱۳۱۴ھ

رویت ہلال برائے روزہ رمضان المبارک شرط است یا واجب یا نفل مستحب مباح۔ و روزیکہ مردمان عرب روزہ رمضان داشتند و عید نمودند۔ ماہند و ستانی و بنگالی مسلمان را ہمدی روز روزہ داشتند و عید نمودند و احباب است یا نہ از حساب بعضی از بنگالیہ میگویند کہ ہلالے روز اول۔ بدوین خلیفۃ المسلمین یا سلطان روم فی ہیند۔ از جنس

عہ مرتاۃ شرع مشکوۃ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ تعجیل فی نتیجہ ثواب الآخرة والہدیۃ ان یمک کہ لعل تقربا الیہ داکر انا للہ۔ صدقہ وہ ماہ ہے جو کسی کو ثواب الآخرة کی امید پر دیا جائے۔ اور بدیہ یہ ہے کہ کسی کو کچھ دیا جائے اس کی خوشنودی حاصل کرنے اور اس کے اعزاز کی نیت سے۔ عہ سحری کھاؤ اس نے کہ سحری کھائے میں برکت ہے۔ عہ سحری کھانا اور اس میں تاخیر اور افطار میں جلدی کرنا مستحب ہے اس لئے کہ حدیث ہے میں چیزیں انبیاء کی سنت ہیں۔ افطاریں جلدی کرنا سحری میں تاخیر کرنا اور صواک۔ عہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ چھوڑ دو۔ اگر اتیس کو چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرے۔ عہ اہل توفیق اور پرمختی پیر کا قول معتبر نہیں۔ اگرچہ وہ عادل ہوں۔ احمدی۔

اوشان قبل از روزے از بنگالہ روزہ داشتند و عید نمودند مارا باوشان اتفاتی نیست این چہ من است راست یاز
از روزے طلوع مختلف ہلال ہر ملک روزہ را ہم مختلف داشتن حکم آدہ است یعنی افریقہ، اسیف، ہندوستان، ہندوستان
و غیرہ در ہر ملک روزے واحد ہلال طلوع نمی شود لیکن روزہ باعتبار رویت مختلف ہر ملک مختلف خواہد شد یا نہ۔

اجواب رویت ہلال رمضان واجب کفایہ است۔ و فتاویٰ عالمگیری مذکور است بحسب ان یلتزم النامس الہلال
فی الناسخ والعشورین من شعبان وقت المغرب فان راوۃ صاموہ وان غم اکملوہ ثلاثین یوما کذا فی الاختیار شرح
المختار اگر رویت ہلال رمضان بر روز بست و ہم شعبان در ملک عرب شد و نزد ما در ہند بہ ثبوت تشرعی آن رویت ثابت شدہ
اعتبار آن لازم۔ و قصار کردن یک روزہ واجب کہ اختلاف مطلق نزد حنفیہ معتبر نیست۔ و فی العلمیہ سید دلا عبرۃ لا اختلاف
المطالع فی ظاہر المراد کذا فی فتاویٰ قاضی خاں و علیہ فتویٰ الفقید ابی الملیث و بدکان یفتی شمس اللعنة
المحلو فی۔ قال ہو دای اہل مغرب ہلال رمضان یجب الصوم علی اہل مشرق کذا فی المخلاصۃ و این سخن کہ ہلال روز
اول بجز غلیفہ المسلمین کہے نمی بیند۔ باطل محض است قابل التفاتی نیست۔ و ہوتو کے لئے اعلم۔

مسئلہ (۱۵۴۶) از تصعب بودن ضلع ایہ محلہ مسلمانان حرسہ محمد حفظہ اللہ قانون گو۔ ۲۲ شعبان ۱۳۳۵
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام مسائل مندرجہ ذیل میں :-

اس سال شب برات میں باہم اہل اسلام اس مقصد میں اختلاف رہا بعض لوگ پیر کی شب برات اس دلیل سے
بتلاتے رہے اور عمل بھی کیا۔ کہ چاند گرہن ہمیشہ چودھوی ۱۶ اگست شب کو ہوتا ہے چنانچہ اس مرتبہ بھی حسب تحریر جتڑی و اعلان ہندو
نے پیر کی شب کو چاند گرہن کا اظہار کیا تھا گو بوجہ ابر غلیظ اس کا ظہور نہیں ہوا۔ اور کسی نے چاند گرہن صاف طور پر نہیں دیکھا تاہم
مسلمانوں نے یقین کر لیا کہ چاند گرہن ہوا ہے۔ اور اسی اعتبار پر دو شنبہ ۱۶ اگست کو شب برات منائی۔ دوسرا گروہ یہ کہتا ہے اور
اسی پر زور دیتا رہا کہ اہل اسلام کے یہاں انحصار رویت پر ہے۔ جب کہ ۲۹ شعبان پیر کو صلیقی اور پیر کو ابراہیم چاند نظر نہ آیا۔ اس لئے
منگل کی ۳۰ فروردی کو بدھ کی یکم شعبان مانی گئی۔ اس لحاظ سے بروز شنبہ ۱۶ اگست ۱۳۳۵ شب برات ہونا چاہیے۔ چنانچہ زیادہ
تر اصحاب نے انہی پر عمل کیا۔ آیا دونوں فریق میں کسی کی دلیل موافق مذہب اور قابل عمل ہے اور ان مذہبی معاملات میں پورے ناشی
اور گرہن کے قیاسات اور ریڈیو تار و اخبار کی خبریں قابل عمل ہیں یا نہیں۔ اور ان اخبار و تقریرات پر عمل کرنے والے شرعاً قابل موقوفہ
ہیں یا نہیں۔

خبر یا اطلاع پر عمل نہ کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ (۵۴۸) اس سال رویت ہلال عید الفطر کے سلسلہ میں ڈھاکہ اور حیدرآباد سے بذریعہ ریڈیو ۲۹ رمضان ۱۳۸۸ کو یہ خبر شریعی گئی تھی کہ ہلال عید الفطر کی رویت ہو گئی ہے کل عید ہے کیا اس خبر کو جناب نے باور فرمایا؟ ۸ ستمبر ۱۳۸۸ بروز منسوبہ کو عید الفطر قرار دیا تھا یا نہیں۔ بصورت خبر ریڈیو ٹیلی فون، ٹیلی گراف اور وائرلینس نئی نقطہ نظر سے ان کو دعویٰ شہادت با مقننات قاضی اور خبر مستقیم کی کس شے میں داخل سمجھا جاسکتا ہے از دہے شرع شریف دلائل و احکامات کی روشنی میں مستفیض فرما کر داخل جو مقرر ہوں۔ بیٹو اتوجہ روا **الجواب :-** امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں اختلاف فطام معتبر نہیں یعنی ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کفایت کرتی ہے اور حدیث کا ظاہر بھی اسی کو چاہتا ہے کہ ارشاد فرمایا صوموا لیسوا یعنی ہلال کی رویت پر روزہ رکھو اور افطار کرو و لیو تکم نہیں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کو خود رویت پر صوم و افطار کا حکم ان میں، بلکہ ہلال کی رویت پر مدار ہے انہوں نے دیکھا ہوا دوسری جگہ کے لئے خود دوسری جگہ کی رویت یہاں والوں کے لئے اس وقت معتبر ہوگی جب ثبوت شرعی کے ساتھ ثابت ہو اور ٹیلی فون اور ریڈیو کی خبریں اس باب میں ناقابل اعتبار ہیں کہ ان سے کسی چیز کا ثبوت شرعی نہیں ہوتا۔ ایسی خبروں سے نہ روزہ رکھا جائے گا نہ عید کی جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم ان خبروں کو نہ شہادت شمار کیا جاسکتا ہے نہ ان کو استفاضہ میں داخل کیا جاسکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۹) مولوی عبدالرشید صاحب جامعہ عربیہ ناگپوری پی۔ ۲۰ رمضان ۱۳۸۸ م

کیا فرماتے ہیں علماء دین متین اس مسئلہ میں کہ ٹارٹلیفون اور ریڈیو وغیرہ چالیس چاس جگہ کی مختلف مقامات سے رویت ہلال کی خبر دیں تو اس کا کیا حکم ہے۔ مانا جائے یا نہیں۔ اگر مانا جائے تو کس وجہ سے اور اگر نہیں مانا جائے تو کیوں۔ **الجواب :-** ہلال کے لئے شرعی ثبوت و کار ہے یہاں خود دیکھا گیا ہو یا دوسری جگہ کی رویت کا ایسا ثبوت ہو جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے خطوط یا تار اس باب میں بالکل نامعتبر ہیں۔ الخط لیشبہ الخط اور تار تو نہایت زیادہ غلطہ اشتباہ ہے اس کو تو ثبوت کے مقام پر ذکر کرنا بھلا نہ چاہئے۔ ریڈیو میں اگرچہ اتنی بے اعتباری نہیں جتنی تار میں ہے مگر اس میں اتنی قوت بھی نہیں کہ اس کو ثبوت شرعی میں پیش کیا جائے۔ لہذا اس کے اطلاع پر بھی روزہ افطار کرنا یا عید کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۵۰) اذنانہ پیر۔ مسئلہ مولوی عبد اللہ صاحب۔ ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۸۸ م

روزہ دار رمضان شریف میں بوقت وضو مسواک کر سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- مسواک ہر وضو میں سنت ہے خواہ رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں۔ حدیث میں ہے لولا ان اشق علی امتی لاحکم

بدلے میں نصف صاع ہوگی یعنی ایک سائیس چوتھ روپے میرا اس کے دوئے جو فدیہ میں پانے کی وصیت کر جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۵۵ (۵۵۵) مرد حاجی عبد اللطیف ابو صاحب از دھوراجی کا تھیا وار ۱۰ ار محرم ۱۳۵۵ھ

ابتداءً بوجہ یہ سوہ سال تک گھوڑے رکھ کر اور کئی روزے رات میں نیت کر کے توڑ دیے ہیں مگر اس کی کوئی تعلیم یا تہنیت نہ ہو کہ کیا ہے اور اگر اخیر عمر تک قضا نہیں کیا تو کتنا فدیہ یاد کرنے کی وصیت کر جائے یا زندگی میں کتنا فدیہ دے :

الجواب :- جتنے روزے قضا ہو گئے یعنی نہیں کیے یا کھڑے توڑ دیے سب کا اس طرح اندازہ کوئے کہ نہ ہو اگر زیادہ ہو جائے تو نہیں۔ مثلاً سوہ سال کی نسبت اگر غائبان یہ ہو کہ نصف لکھا تھا اور نصف نہیں تو سات سال کے ہونے غرض جو سات سے ہوں انکی قضا نہ کیے بغیر تو نہیں کیا گیا تو قضا کر کے بجا حسب وسعت تفرق خورد ہو رہی رکھ سکتا ہے اگر کئی الوسع یہ کوئش ہو کہ جلد از بعد سبکہ و شئی ہو جا کہ موت کا وقت معلوم نہیں پھر ان میں سے جو کچھ قضا کر کے سب سے پہلے تو موت کے وقت ان کے فدیہ کی وصیت کر جا اور ہر روزہ کا فدیہ نصف صاع کیسے پچتر روپے یعنی میرا پڑیا اسکے دوئے جو یعنی تین سو اکاون روپے ہر روز قضا میں ہے

ولماتوا بعد ذوال النذر وجبت الوصیت بقدر زاد و کم عدد من ایام اخذ و امان اقطع ہذا جو بجا علیہ بالادنی و فلیک و ما عنہ ولیت الذکر یتصرف فی ملکہ کا مقررہ قدر اور زندگی میں فدیہ خود اس وقت ادا کر سکتا ہے جب شیخ فانی ہو کہ تائب ہو جا ہو کہ زب روزہ رکھنے کی طاقت ہو نہ آنند و طاقت آنکی امید اور جن روزوں کو قصداً توڑا ہے اگر ان میں شرط کھارو کے پابجا نہیں علاوہ قضا کے کھارو ہو جو سنا ہو گا اور اس کا کفارہ یہ ہو کہ ساٹھ روزے پے درپے رکھے اور یہ ذکر سے تو سات سو گین کو دونوں وقت بھر صریح کھانا کھلائے یہ ایک روزہ کا کفارہ ہوا اور ایک کھلائے دو روز توڑے اور ابھی کھانا نہیں کیا تو دو روزہ کا کفارہ ہو گا

مسئلہ ۵۵۶ (۵۵۶) مرد حاجی عبد اللطیف ابو صاحب از دھوراجی کا تھیا وار ۱۰ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ

۱۔ کفارہ کا کھانا سید کو کھی کھلائے ہیں یا نہیں کیونکہ ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ۲۔ کفارہ یہ ہو سکیں کھانا جائز نہ ہوں تو وقت دعوت دیکھیں کہ کیسے ایک وقت ایمان اور دوسرے وقت نہ ایمان تو جو دوسرے وقت نہ آئے تو کیا انکے بدلے دوسروں کو کھلایا جائے یا ای کو کھلایا جائے ۔

الجواب :- ۱۔ اس بات کو کہ کفارہ کا کھانا دینا جائز نہیں فتاویٰ عالمگیری میں ولا یدفع ان فی ہاشم حذافی الواجب علیہ ان یؤدہ والذکر والعشر والکفارة فاما التطیع فیجوز ان یؤدہ کذا فی النکاحی (۲) کفارہ میں جسے مسکین کو کھانا ہو گا تو دونوں وقت کھلائے اور اگر بعض دوسرے وقت نہ آئے تو ان کے بدلے میں دوسرے مسکین کو دو وقت کھلائے ایسا نہیں ہو سکتا اگر ان کے بدلے میں دوسرے مسکین کو فقط ایک وقت کھلائے کا اس طرح کفارہ ادا نہ ہوا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے وقت میں بخیر نہ لے اگر کسی دوسرے دن انیس کو فقط ایک وقت کھلا دیا تو کفارہ ادا ہو گیا یعنی یہ ضرور ہے کہ اگر کسی کو دو وقت کھلا کر دوسرے دن ایک ہی دن میں ان دونوں وقت ہوں بلکہ دو صبح یا دو شام یا ایک دن صبح اور ایک دن شام کو کھلا دیا واجب بھی کفارہ ادا ہو گیا یعنی اگرچہ غلام و عتق ادا ۔

غداہم فطین او عتھام عتھامین واشبعہم جاز لان العتق دفع حاجۃ الصغار حین دنی البیتین ولیست حلیفہا فحلہ انفقنا فیہا اخذوا

اجواب

فنائے مسجد جو جگہ مسجد سے باہر اس سے ملحق ضروریات مسجد کے لئے ہے مثلاً جو آثار نیکی جگہ اور غسل خانہ وغیرہ ان میں جانے سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا۔ بلا اجازت شرعیہ اگر نکل کر باہر چلا گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائیگا۔ فنائے مسجد اس معاملہ میں حکم مسجد میں ہے سو ہی کے اعلان کے لئے فنائے مسجد میں جاسکتا ہے اور لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ٹوپی پہنے ہوئے کی حالت میں اتجار ہوتا ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اتجار اسی صورت میں ہے کہ عمامہ کے نیچے کوئی چیز سر کو چھپانے والی نہ ہو۔

بہار شریعت کے مسئلہ پر جس نے اعتراض کیا اس کو چاہئے تھا کہ کسی کتاب کا حوالہ دیکر اس کے مسئلہ کو غلط کہتا آپ کو چاہئے تھا کہ اس معترض سے دریافت کرتے کہ تم جو اس کو غلط کہتے ہو تمہارے پاس کیا ثبوت ہے یوں تو ہر شخص کو اختیار ہے کہ جس چیز کو چاہے غلط کہہ دے مگر ثبوت دیتے وقت حال معلوم ہوتا ہے، خیر تم حوالہ دیتے ہیں۔ قادی قاضیاں میں ہے (بیضا) اذا سقطت من الدجاجة في مرقاة او ماء لا يفسد ذالك الماء وكن السخلة اذا سقطت من امها ودعت في الماء مبتلة لا يفسد او كن الا فحة اذا خرجت من الشاة بعد موتها يمين انذا اگر مرغی سے نکل کر شور بایا پانی میں گر پڑا تو وہ فاسد نہ ہوگا اور ایسے ہی بکری کا بچہ اپنی ماں سے نکل کر پانی میں گر پڑا تو پانی فاسد نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الحجة

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ (۵۶۱) مسئلہ جناب عبدالرحمن صاحب از محمد آباد گوہرند ضلع اعظم گڑھ ۲۴ ربیع الآخر ۱۳۵۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بکر جو کہ ہندہ کا نامحرم ہے اپنی بیوی اور بہو کو ہمراہ لیکر حج کرنے جا رہا ہے ہندہ کا بھی ارادہ ہے کہ میں بھی انھیں لوگوں کے ساتھ چلی جاؤں، عمر و اعتراض کرتا ہے کہ تم نامحرم کے ساتھ نہیں جاسکتی لہذا مت جا۔ ہندہ کہتی ہے کہ میں بکر کی بیوی اور بہو کے ساتھ جاؤں گی تنہا بکر کے ساتھ نہیں تو صورت بالا میں ہندہ فرض حج بیت اللہ شریف ان لوگوں کے ساتھ جاسکتی ہے یا نہیں۔

عہ اختصار ما فی الظہورین واما ما قال العلامة السید الطحطاوی فی حاشیۃ الطحاوی - المراد انہ مکشوف عن العمامۃ لا مکشوف السلا لا یفعل ما لا یفعل اھ فقیہ نظر ظاہر لان کثیرا من جنات الاعراب یلغون اطنال میل والعمامة حول الرأس مکشوفت الھامۃ بغیر قلمسۃ اھ فلیس راعیاً ۲۴

اجواب - عورت کو بغیر شوہر یا محرم سفر کرنا حرام ہے حدیث میں ہے ولا تسافرن امرأة الا مع ما عہم فقال رسول اللہ اکنتب فی غزوہ کذا کذا وخرجت امرأتی حاجۃ قال اذهب فاجمع مع امرأتی یعنی اپنی امیہ فرمایا کہ بغیر محرم عورت سفر نہ کرے ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ فلاں جنگ میں جانے کے لئے میرا نام لکھا جا چکا ہے اور میری عورت حج کو جانا چاہتی ہے فرمایا کہ اپنی عورت کے ساتھ حج کو چلے جاؤ۔ ہندہ کا یہ عذر کہ میں بکرہ کے ساتھ نہیں جاتی ہوں بلکہ اسکی بی بی یا بہو کے ساتھ جاتی ہوں، نامسموع ہے کیونکہ بہر صورت بغیر محرم اس کا سفر ہوگا اور اسی کی حدیث میں ممانعت آئی۔ درختا میں ہے ومع زوجہ او محرم بالغ عاقل مع وجوب النفقة لہرمہا علیہا لامرأة فی سفر فتاویٰ عالمگیری میں ہے و منها المحرم للمرأة شابة کانت او عجوزا اذا کانت بینہما و بین مکة مسیرة ثلثة ایام ہکذا فی المحيط۔

باجلہ ہندہ کو اس طرح جانا جائز ہے جاتی ہے ثواب کے لئے اور ہر قدم پر گناہ کرتی ہے اس حج سے کیا فائدہ۔ والہ اعلم **مسئلہ** (۵۶۳) ازپالی مارواڑ مرسلہ عثمان غنی ولد عبدالرحمن غنی سوجت والے۔

کیا قرابتے ہیں علمائے دین کہ زید صاحب نصاب ہے اور اس پر حج فرض ہے۔ اور یہ حج کر کے آگیا۔ ادب اب پھر حج کرنے کا ارادہ کیا اور ساتھ میں اپنے بڑے لڑکے اور اسکی عورت کو لے جانا چاہتا ہے۔ اور زید کے تین لڑکے اور لڑکیاں سب اپنے والد کے شامل رہتے ہیں اور لڑکیوں کو شادی کر کے سسرال بھیج دی۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ زید کے انتقال کے بعد یہ بڑا لڑکا جس کو زید اپنے ساتھ حج کیلئے لے گیا تھا، اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا۔ یا کہ زید کے انتقال کے بعد اب انھوں نے اس مال کو تقسیم کیا۔ اور تینوں کے پاس اتنا مال آیا کہ حج فرض ہو جاتا ہے۔ اور باپ کے ساتھ بھیجے میں دونوں بھائی راضی تھے۔ اور یہ بڑا لڑکا حج کے واسطے جائے تو احرام باندھنے کی نیت کس طرح کرے۔ آیا اس پر اب حج فرض ہوگا یا پہلے حج کافی ہے۔

اجواب - زید اپنے بڑے لڑکے کو اگر اپنے ساتھ حج کو لے جاتا ہے اگر وہ لڑکا بالغ ہے تو اس کا حج فرض ادا ہوگا اور حج فرض ہی کی اس کو نیت باندھنی چاہئے۔ زید کے انتقال کے بعد اس کے تینوں لڑکے کے حصہ میں اگر اتنا مال آیا کہ ان پر حج کا ادا کرنا فرض ہو تو پہلا لڑکا جس نے حج فرض ادا کر لیا ہے۔ اس کے اوپر پھر حج کرنا ضروری نہیں کہ حج فرض ادا ہو گیا۔ اور اب جو حج کرے گا وہ حج نفل ہوگا۔ باقی دونوں لڑکے جنھوں نے حج نہیں کیا ہے ان پر حج کرنا لازم ہوگا۔ ورنہ عظم

مسئلہ (۵۶۳) مرسلہ حاجی عبداللطیف الیوب صاحب ۵ رجب ۱۲۲۵ھ۔ گذارش یہ ہے کہ ہندوستان سے جب لوگ حج کے لئے جاتے ہیں تو قرآن یا تمغہ یا مہر کسی خاص کی نیت نہیں

ہوتی، بلکہ ہم کو یہ مسائل معلوم ہی نہ تھے صرف مطلق حج کے ارادے سے روانہ ہوتے ہیں اور جو اس میں کرنا پڑتا ہو گا وہ کریں گے اور ملیم سے احرام باندھتے ہیں اور کہ منظر ہو حج کر پہلا طواف کر کے سعی اور حلق یا تقصیر کر کے احرام کھول دیتے ہیں اور مہینہ یا کچھ زیادہ کم ذی الحجہ کی مدت باقی ہوتی ہے تو اس درمیانی مدت میں بغیر حالت احرام کے جامع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے یا نہیں۔ بہار شریعت حج کے بیان میں اکثر جگہوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ احرام باندھنے سے وقوف عرفہ تک درمیان میں جامع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔ اور جدید احرام باندھنے سے بھی اس سال قضا نہیں ہو سکتی۔ اور یہ بھی بہار شریعت میں ہے کہ وقوف عرفہ سے پہلے قارن کا لبیک ختم نہیں ہو سکتا تو میری سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ طواف قدوم اور سعی کر کے احرام کھولنے کے بعد بھی جامع کرنے سے حج فاسد ہو یا نہیں۔ فاسد ہو گیا کیونکہ احرام تو کھول دیا ہے۔

اجواب

گھر سے توجہ کے لئے جاتے ہیں اور حج کرتے بھی ہیں، مگر ملیم کے قریب یا جہاں سے احرام باندھا اس وقت کس چیز کا احرام باندھا۔ اگر صرف عمرہ کا باندھا تو طواف و سعی کر کے حلق یا تقصیر کر کے احرام سے خارج ہو گیا اور اگر حج یا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہے تو طواف و سعی کے بعد حلق یا تقصیر جائز نہیں نہ یہ دونوں سعی سے پہلے احرام سے باہر ہو سکتے ہیں، اگر حلق و تقصیر کریں گے تو دم لازم ہو گا۔ احرام کھولنے کے یہ معنی نہیں کہ تہبذ و چادر کی جگہ سے ہوئے کپڑے پہن لئے جائیں۔ بلکہ تمام ارکان ادا کر کے حلق یا تقصیر کرنا ہے۔ اور اگر پہلے ہی حلق یا تقصیر کر لیا تو احرام سے خارج نہ ہوا بلکہ مخلوط ہوئے ہیں مثلاً اور کپڑے سے ہوئے پہنے تو اس کا بھی جرم نہ واجب اور وقوف عرفہ سے پیشتر جامع کیا تو حج فاسد اگرچہ احرام کے کپڑے اتار چکا ہو حلق وغیرہ کر چکا ہو یہ شخص ان افعال سے احرام سے خارج نہ ہوا بلکہ ممنوع اور حرام میں مبتلا ہوا اس فرض اہم کو ادا کرنے چلا، اتنے مصارف اٹھائے، صوتیں برداشت کیں اور کسی جاننے والے سے اتنا بھی نہ پوچھا کہ احرام کس کا نام ہے اور کیونکر اور کب کھلتا ہے تو اسے حج فاسد کرتے کیا دیر لگتی ہے۔ مگر اس زمانہ میں ہر شخص اپنے کو عالم سمجھتا ہے، علماء سے ہر شخص کو استغفار ہے اس کا توبہ سوائے اس کے کیا ہو گا کہ عبادات بھی صحیح نہ ہوں گی، کوئی بالکل معمولی مفتی بغیر مشورہ و دلیل کے نہیں لڑا یا جاتا مگر شریعت کے احکام اہل علم سے نہیں پوچھتے وہاں اگرچہ جاننے والے اپنے کو عاجز تصور کرتے ہیں اور یہاں اگرچہ نہیں جانتے اپنے کو اہل وقوف قابل ٹھہراتے ہیں۔ وجہ یہ کہ اس میں نفع و نقصان نہیں معلوم ہو جائے گا۔ اور یہاں

حج کرنے کی تین صورتیں ہیں: ۱۔ قرآن، تمتع، افراد۔ میقات سے صرف عمرے کا احرام باندھا جائے۔ ۲۔ شہر حج نہیں عمرہ کر کے فارغ ہو جائیں اور پھر حرم سے احرام باندھ کے حج کریں یہ تمتع ہے۔ میقات سے حج اور عمرے دونوں کا احرام باندھیں یہ قرآن ہے۔ میقات سے صرف حج کا احرام باندھیں۔ یہ افساد ہے۔ ہر ایک کے تفصیلی احکام الگ ہیں جو بہار شریعت حصہ ششم سے معلوم کریں۔
واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

آخرت میں حال کھلے گا مولیٰ تعالیٰ آپ کے شوق کو زیادہ کرے کہ آپ کو کم دین سے دلچسپی ہے بات کے سمجھنے کا عہدہ
 وبتعالیٰ الموفقین ورحمہم رب العالمین

مسئلہ (۵۶۴) ازپالی اردوار مسلمان عثمان غنی ولد عبدالرحمن بنی سوجت والے۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حج کرنے کے واسطے یہاں سے شعبان میں روانہ ہو سکے تو ہندوؤں کے
 واسطے میقات دریا میں آجاتی ہے تو اب یہ احرام باندھ کر آگے جائے تو اس وقت یعنی احرام باندھنے کے وقت کیا نیت
 کرنی چاہیے۔

اجواب اگر شعبانِ حبیہ میں حج کے لئے جاتا ہے اور اس کا ارادہ پہلے مکہ معظمہ ہی جانے کا ہے تو میقات
 سے عمرہ کا احرام باندھ کر جائے اور عمرہ کے ارکان ادا کر کے احرام کھول ڈالے رمضان شریف میں عمرہ کرنے
 کا بہت بڑا ثواب ہے حدیث میں ارشاد فرمایا عسرة فی رمضان حجة معی یعنی رمضان میں عمرہ ایسا ہے جیسا میرے
 ساتھ حج کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۶۵) مسئلہ ولایت حسین خیاط محلہ بہار پور بریلی ۵ رجب ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اہلسنت وجماعت اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی بیوی ہندہ کی جانب سے مبلغ چار سو
 روپے برائے حج بدل عمرہ عازم حج کو دے کر کہا کہ جو شخص تمہاری نظر میں معتبر ہو اسکو حج بدل کے واسطے آدہ کر کے اپنی بیوی
 نے جاؤ چنانچہ عمرے نے وہ رقم لیکر زید سے کہا کہ اس میں سے جو کچھ پس انداز ہو گا وہ میں واپس دوں گا اور اگر میں تیس روپے
 نامہ صرف ہوں گے وہ میں اپنے پاس سے خرچ کروں گا اور بکر کو ساتھ لیکر مکہ معظمہ زاد اللہ شرفاً و تعظیماً روانہ ہوا بکر نے
 قرآن کا احرام باندھا بعد فراغ ارکان حج کے بسبب کی خرچ مدینہ طیبہ کی حاضری میں تردد پیدا ہوا اور محاکمہ کو یہ حدیث
 مبارکہ من حج و بعد من تنی فقد جفائی یاد آئی اور نیز اس امر کا خیال ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ زید کہیں معترض نہ ہو، کم مدینہ طیبہ
 کیوں نہیں گئے اور حج ناقص کیا تو کیا جواب ہو گا پس اس بارے میں عمرے سے مشورہ کیا۔ عمرے نے فوراً ایک خط واسطے روانہ بھیج کر
 زید کو بھیجا اور در صورت عدم حصول جواب اور انتظار مناسبت کے عمرے نے بکر سے کہا کہ اگر تم مدینہ طیبہ چلنا چاہتے ہو تو بسم اللہ
 چلو اور خرچ مجھ سے لو وطن پہنچ کر مجھے دیدینا۔ بکر نے منظور کیا اور حسب وعدہ بعد مراجعت سفر حرمین شریفین وطن اگر توبہ

عسریہ مکہ آسانی کے لئے ہے۔ اگر شعبان میں جانے والا تمتع کرنا چاہے گا تو اسے شوال تک حالت احرام میں رہنا پڑے گا۔ اور اگر قرآن کرے
 یعنی حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھے یا افراد کرے صرف حج کا احرام باندھے تو اسے دس ذی الحجہ تک حالت احرام میں رہنا پڑے گا، بہت دشوار ہے
 اسلئے صرف عمرے کے احرام باندھنے کا مشورہ دیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم اے بی۔

ایک سو پانچ روپے کے سو روپے ادا کئے۔ اور فرست کل صرف اخراجات حسب الطلب زید کے پاس بھیج دی اور نہانی بھی بیان کر دیا مگر زید نے محض خاموشی اختیار کی اور زائد خرچ ادا نہیں کیا۔ صورت مسئلہ میں شرعاً زید علاوہ رقم چار سو روپے کے صرف زائد کا دین دار ہے یا نہیں۔ اور بکر پانے کا مستحق ہے یا نہیں فقط۔ بینوا تو جبراً

اجواب۔ جبکہ زید نے صرف حج کے لئے کہا اور مدینہ طیبہ کے اخراجات زید نے اپنے فتنے نہیں لئے، تو یہ اخراجات بمذنبہ طیبہ کے آنے جانے میں خرچ ہوئے زید پر یہ دینا لازم نہیں، بکر نے عروسے قرض یہ روپے لئے اب بکر ہی اپنے پاس سے یہ روپے ادا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ